

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_188706

UNIVERSAL
LIBRARY

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No.

ت. ۴/۹۲۲۵۹۲۱

Accession No.

۱۷۱۱۸

Author

عبد القادر

Title

۱۹۱۳

تفتیق المذاکر

This book should be returned on or before the date last marked below.

الْأَكْمَالُ فِي الدِّينِ تحقیق الجہاد ضمیمہ صحاحات

یعنی اردو ترجمہ

کریکل اکیڈمی پبلیکیشن آف دی پاپیولر جہاد

مصنفہ

نواب اعظم یار جنگ لوی چرانغ علی مرحوم مصنف ریفار
انڈر مسلم رول، اسلام کی دنیوی برکتیں وغیرہ وغیرہ

جس میں

علامہ مصنف نے بزبان انگریزی ۱۸۸۵ء میں یورپ میں مصنفین کے اس اعتراض کے جواب میں کہ مذہب اسلام
بزرگ پر پھیلا یا گیا ہے قرآن حدیث و فقہ اور تاریخ سے نہایت عالمانہ اور محققانہ طور پر ثابت کیا ہے کہ جناب
پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام غروہات و سرایا اور معجزات و دعائی تھے اور ان کا یہ مقصد ہرگز نہ تھا کہ غیر مسلموں کو
بزرگ پر مشیر مسلمان کیا جائے، بلکہ آپ اور آپ کے صحابہ کرام مجبوراً صرف مدافعت کرتے تھے

جس کو ۱۹۱۲ء میں

مولوی غلام الحسین صاحب پانی پتی مترجم فلسفہ تعلیم وغیرہ نے ترجمہ کیا

اور صرف ضمیمہ جات کا ترجمہ

مولوی عبد الغفور صاحب رامپوری نے کیا

اور ۱۹۱۳ء میں

مولوی عبد اللہ خاں صاحب نے تاریخی، جغرافیائی، اور اسماء الرجال والبلدان کی تصحیح
اور اضافوں کے ساتھ کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد دکن سے شائع کیا

اور

رفاہ عام سٹیٹ پریس لاہور میں مولوی عبد الحق صاحب کے اہتمام سے چھپا

۱۷۱۸ (۱) کتاب مآثر الکرام

مولانا حکیم شمس اللہ صاحب قادری عالم آثار قدیمہ اسلامیہ

Checked

کایوبو

علم تاریخ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ سلسلو واقعات ہے کہ جس میں مختلف قوموں اور سلطنتوں کے عروج و زوال سے بحث کی جاتی ہے اور جس کو عرف عام میں تاریخ یا ہسٹری کے نام سے تعبیر کرتے ہیں۔ دوسری قسم وہ ہے کہ جس میں کسی ملک و قوم کے مختلف افراد کا تذکرہ کیا جاتا ہے اس کو اسماء الرجال یا بیوگرافی کہتے ہیں۔

اسماء الرجال جس کو دوسرے الفاظ میں مذکورہ نویسی بھی کہتے ہیں کہ پیش قدیم الایام سے چلا آتا ہے۔ عربانی۔ یونانی۔ رومی۔ یونانی۔ سنہیل کی بہت سی کتابیں موجود ہیں۔ لیکن ان میں زیادہ تر ملکی ہیادروں کے جنگی کارنامے یا اولیاء و شہداء کے کف و کرامات مضبوط ہیں۔ تروں و طلی میں مسلمانوں نے اس فن کو اس قدر ترقی دی کہ جس کی نظیر دنیا میں نہیں مل سکتی۔ ان لوگوں نے تراجم طبقات۔ وفيات و اعیان وغیرہ عنوانوں سے ہزاروں کتابیں لکھ ڈالیں اور ان میں علماء و فضلاء شراہما۔ ائمہ وغیرہ وغیرہ غرض ہر طبقہ کے لکھو لکھا آدمیوں کا تذکرہ قلمبند کر دیا۔ اس موقع پر یہ غلط فہمی کر دینا خالی از لطف ہے کہ تمام کارنامے ان مسلمانوں کے تھے جو بلاد ایران اور روم۔ شام مصر میں رہتے تھے۔ برخلاف اس کے ہندوستان کے مسلمانوں نے اس کی

ساتھ بہت بے اعتنائی سے کام لیا۔ مسلمان ہند کی تاریخ پانچویں صدی ہجری سے شروع ہوتی ہے۔ اس زمانہ سے لیکر مغل ایما کے انحطاط تک ہندوستان کی مردم خیز خاک سے بڑے بڑے علماء۔ فضلاء اور نامی گرامی اہل کمال پیدا ہوئے ہیں۔ مگر افسوس ہے کہ ان کے حالات مصنفین کی بے پروائی سے اس طرح ناپید ہو گئے کہ اس وقت باوجود تلاش و تجسس کے بھی نہیں مل سکتے۔ مولانا آزاد بلگرامی بارہویں صدی ہجری میں ایک نامی گرامی مصنف گذرے ہیں۔ انہوں نے اسماء الرجال میں بہت سی کتابیں لکھی ہیں۔ اور ایک موقع پر فقر کے ساتھ اس امر کا ذکر کیا ہے کہ وہ ہندوستان میں اسماء الرجال کے سب سے پہلے مصنف ہیں۔ چنانچہ ان کی اصل عبارت یہ ہے۔

”دیش از من اصدے آستین سنی بہ این درجہ نہ شکستہ و مکرہ مت بزرگان سلف و خلف باین جدو جہد نہ بدست“

مولانا آزاد سے پہلے اگرچہ کچھ علماء القادریوں اور شیخ الفضل، بختاور خاں عالمگیری وغیرہ نے اپنی تاریخوں میں اپنے ملک کا تذکرہ بھی قلمبند کیا ہے۔ لیکن یہ تحریرات اس موقع پر مستقل تصنیف کی حیثیت نہیں رکھتی ہیں۔ مولانا آزاد نے اسماء الرجال ایک مستقل فن قرار دیکر اس کے مختلف شعبوں پر متحد و کتابیں تصنیف کیں مثلاً تراجم علماء میں سچۃ المرجان۔ مآثر الکرام۔ تراجم شعرا میں بدیع الصفا۔ خزائن عامرہ۔ سرو آزاد۔ تراجم صوفیوں میں روضۃ الاولیاء۔ سحر و طیبہ وغیرہ وغیرہ۔ اس اعتبار سے اگر ہم یہ کہیں تو سچا امر نہ ہوگا کہ مولانا آزاد بلگرامی ہندوستان میں اسماء الرجال کے سب سے پہلے مصنف ہیں۔ مآثر الکرام اسماء الرجال کی ایک قابل قدر اور بیش قیمت کتاب ہے اس میں علامہ مصنف نے ان ڈیڑھ سو مشاہیر علماء و صوفیہ کا تذکرہ قلمبند کیا ہے جو فتح اسلام سے لیکر بارہویں صدی ہجری کے خاتمہ تک مریض ہندوستان کے مختلف شہروں میں گزرے ہیں اور ہر ایک شخص کی نسبت وہ کام باتیں درج کر دی ہیں جو اس کی سوانح عمری کے لئے ضروری اور کارآمد ہیں مثلاً خاندان۔ قوم۔ وطن تعلیم و تربیت۔ تلمذ۔ اخلاق و عادات۔ تصنیف تالیف وغیرہ اور اس کے ضمن میں بہت سے تاریخی واقعات اور علمی نکات کا تذکرہ بھی آگیا ہے مصنف نے کتاب کو دو حصوں پر مرتب کیا ہے۔

پہلے حصہ میں صوفیائے کرام کے حالات ہیں۔ دوسری حصہ میں علماء و فضلاء کا تذکرہ ہے۔ ہر فصل کی ابتدا میں ایک تہذیب ہے پہلی تہذیب

تبصرہ

نوشتہ

مولانا عبدالحق صاحب بی۔ اے (علیگ)

واشنگٹن آئرونگ، امریکہ کے ایک مشہور مصنف اور ادیب نے آنحضرت صلیم کی بھی لائف لکھی ہے۔ اس کے پہلے ہی صفحہ پر آنحضرت ص کی ایک تصویر دی ہے جس کے ایک ہاتھ میں قرآن، اور دوسرے ہاتھ میں تلوار ہے۔ یہ تصویر مصنف کے اصل خیال کا فوٹو ہے جس کی پہلے سے یہ رائے ہو وہ ایک ایسے بڑے مصلح اور نبی اور نبی نوع انسان کے محسن کی لائف کیا خاک لکھے گا۔ اور یہ کچھ آئرونگ ہی پر موقوف نہیں، یورپ میں یہ خیال عام طور پر پھیلا ہوا ہے اور پولٹیکل وجوہ نے وہی کام کیا ہے جو بھس میں جنگاری کرتی ہے۔ بدقسمتی سے مسلمانوں اور عیسائیوں میں صدیوں سے جنگ و جدل چلی آرہی ہے اور اگرچہ یہ جنگ بدل ملکی ہے، لیکن اس نے اپنے ساتھ مذہب کو بھی مان لیا ہے۔ تلوار والے تو تلوار سے کام لیتے ہیں اور اہل قلم اپنے دل کی بھر اس یوں نکالتے ہیں۔ غرض یہ منحوس جنگ ایسی ٹھنی کہ ختم ہونے کو نہیں آتی۔ کمزور کا قاعدہ ہے کہ جب ہاتھ سے کام نہیں نکلتا تو زبان سے کام لیتا ہے۔ عیسائیوں کو شکستیں کیا ہوئیں کہ انہوں نے مسلمانوں کو بدم کرنا شروع کیا۔ اور بدنام بھی کیسا کچھ کہ قسم لگا نہ رکھا۔ جس زمانہ میں آنحضرت ص کی اُتر ہوئی تو روماء کے ایک پوپ نے آنحضرت ص کے حالات دریافت کرنے کے لئے ایک مشن عرب کو بھیجا۔ معلوم نہیں وہ مشن عرب پہنچا یا نہیں پہنچا، مگر جو رپورٹ اس نے لکھ کر بھیجی وہ کذب و افتراء کی ایک پوٹ ہے۔ سچ نام کو نہیں۔ اور ایسی ایسی باتیں اور

واقعات تصنیف کئے ہیں کہ اللہ لیل بھی اس کے سامنے مات ہے۔ اور افسوس کہ یہ رسم اب تک جاری ہے۔ کوئی دن ایسا نہیں جاتا کہ کوئی نہ کوئی کتاب یا اخبار یا ان میں کوئی ایسا مضمون شائع نہ ہوتا ہو جس سے مسلمانوں کی دل آزاری نہ ہوتی ہو۔ اگر وہ تمام کتب و تحریرات جمع کی جائیں جو عیسائیوں اور خاص کر اہل یورپ نے اسلام بانی اسلام اور اہل اسلام کے خلاف لکھے ہیں، تو وہ ایک ایسا بڑا انبار کذب و افتراء و فرغ و ہٹنا کا ہونگا کہ روڈروڈ مائٹز اس کے ایک صفحے کی برابر ہی بھی نہیں کر سکتے۔ بات یہ ہے کہ مسلمانوں کو کامیابی ہوئی آنا، فنا، اور کامیابی پیدا کرتی ہے حسد، اور خصوصاً جب عیسائی اُن کے آگے ہر جگہ ناکامیاب اور پسپا ہوتے گئے، تو حسد کی آگ اور بھڑک اُٹھی اور بغض و کینہ کی کوئی انتہا نہ رہی۔ یہ سارا فساد اسی کا ہے۔ گو اس وقت یورپ کی تہذیب و دانشگری اور سائنس کا آفتاب عین نصف النہار میں ہے، مگر تعجب کے جواہریم رنگ اور ریشے ریشے میں کچھ ایسے سراپت کر گئے ہیں اور گوشت پوست میں کچھ ایسے پیوست ہو گئے ہیں کہ تیز سے میز شعاہیں بھی انہیں ہلک نہیں کر سکتیں۔ آج کل اسے مذہبی تعصب نہیں کہتے، بلکہ یہ تعصب ایک دوسری چونک اور مکروہ صورت میں ظاہر ہوا ہے، جس کے کاٹے کا منتر نہیں۔ اسے پالٹیکس یا ڈپلومیسی کہتے ہیں۔ اس کے لئے ہماری زبان میں کوئی لفظ نہیں، اور ہو کہاں۔ کئے ہمارے ان یہ سیاسی چال بازی اور عیاریاں نہیں کہاں، جو لفظ نہ ہوتا۔ اگر یہ صد ہا انقلاب ہو گئے، حالات بدل گئے، جو آگے تھے وہ پیچھے اور جو پیچھے تھے وہ آگے ہو گئے، مگر افسوس ابھی تک دونوں میں کدورت و ہیچلی آتی ہے۔ درد جاننا رہا مگر کس کس باقی ہے۔ سانپ کبھی کا نکل گیا، مگر یہ کم بخت ابھی تک لکیر پیٹتے جاتے ہیں۔ اور کوئی دن ایسا نہیں گزرتا کہ کچھ کے ہر کچھ کا نہ رہتے ہوں۔

اسلام کی ترقی اشاعت کو، جو بجلی کی رڈ کی طرح تمام عالم میں دوڑ گئی، عیسائی دیکھ

دیکھ کر حیران و متشدد رہتے۔ اور جب وہ اپنے نبی علیہ السلام کے حالات عہدِ جدید میں پڑھتے تھے تو ان کی حیرت اور بھی بڑھ جاتی تھی۔ حضرت عیساؑ وعظ کرتے کرتے اس دنیا سے اُٹھ گئے مگر اپنی قوم پر کچھ اثر نہ ڈال سکے۔ یہاں تک کہ ان کے حواریوں کی یہ حالت تھی کہ پتہ نہ لگ سکا اور بندہ بھڑکا۔ خطرے کے نام سے بھاگ گئے ہوتے تھے۔ اور یہاں کی یہ حالت تھی کہ جو لوگ اسلام لائے، انہوں نے ہر طرح کی صعوبتیں، اذیتیں اور ظلم سہے، مگر بار چھوڑا، بال بچے چھوڑے، مگر مذہب نہ چھوڑا۔ یہاں تک کہ اپنے مذہب کے لئے جانیں تک قربان کر دیں۔ وہ محنت جو گھروں میں خدا سے بیٹھے تھے اور جو بیویوں کی کوشش سے نکلے نہ عیسائیوں کی سچی ہے، انہیں وہ خود بخود پھینک پھینک کر اسلام میں داخل ہونے لگے۔

اس غیر معمولی ترقی اور اثر کو دیکھ کر عیسائی حیران ہیں کہ یہ کیا معاملہ ہے جو کوئی نبی نہ کر سکا وہ پیغمبرِ اسلام سے کیونکر ہو گیا۔ بس اس پر سے یہ قیاس کر لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام بکھر پھیلایا اور اپنے ذہنوں میں وہ تصویر کھینچی، جو آخر رنگ و اشغال بنے اپنی کتاب کے پہلے صفحہ پر دی ہے۔ حالانکہ یہ واقعہ ہے اور ایسا کھڈا واقعہ ہے کہ جس کے لئے مزید تحقیقات یا پڑا سہ کھنڈروں یا قدیم کتبوں یا بھوج پتروں کی تلاش کی ضرورت نہیں ہے، کہ اسلام کبھی آنحضرتؐ کے زمانہ میں یا اس کے بعد بکھر یا بزرگ شمشیر نہیں پھیلایا گیا، بلکہ جس رواداری، مسالمت اور اعتدال کے ساتھ مسلمانوں نے دنیا پر حکومت کی اور جو فیاضانہ برتاؤ انہوں نے غیر اقوام کے ساتھ روا رکھا، دنیا میں اس کی نظیر کہیں نہیں ملتی۔ مجھے اس کے متعلق اس مختصر مقدمہ میں کسی شہادت کے پیش کرنے

میں اس مشہور کی پوری بحث کے لئے دیکھا اور الفتح بن ابی الحسن السامریؒ کی تفسیر کتاب الیہود و النصارى میں ملے ہوئے کتبہ کے نسخہ ۱۰۰۰ میں مصنف نے صاف صاف لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام نے مذہب کے متعلق کبھی کسی پر جبر و اکراہ نہیں کیا۔ اور نہ کبھی عہد شکنی کی۔

کی ضرورت نہیں ہے۔ اس پر دفتر کے دفتر لکھے جاسکتے ہیں۔ اور ان واقعات سے ہماری اور غیروں کی تائیدیں بھری پڑی ہیں۔ اور جسے مذہبی پہلو سے اس مسئلہ کو دیکھنا ہو تو اس کتاب کا مطالعہ کرے۔

معترضین کو جہاد کا حربہ ایسا مل گیا ہے کہ اسے جادو یا جادو پر پیش کر دیتے ہیں۔ گویا اسے مسلمانوں کی طرف سے نفرت پیدا کرانے کے لئے ایک بیجا بنا رکھا ہے۔ اور یہ ایک ایسا ڈراؤنا اور خوفناک لفظ ہو گیا ہے کہ اہل یورپ اسے سن کر اس طرح چونکا اٹھتے ہیں جیسے کبھی جنولین کے نام سے وہاں کے تاجدار سہم جایا کرتے تھے۔ لیکن کیا حقیقت یہ لفظ ایسا خوفناک ہے؟ جہاد کیا ہے؟ اپنی حفاظت کے لئے ہاتھ پیر ہلانا اور حتی المقدور کوشش کرنا۔ کب؟ جب جان و مال، تنگ و ناموس اور مذہب پر آئے۔ کون قانون بتا جو اس کی اجازت نہیں دیتا، اور کونسا انسان ہے جو ایسے وقت اپنی حفاظت نہیں کرتا۔ مدافعت اور اپنی حفاظت ایک قدرتی فعل ہے اور بڑے بڑے انسان سے لے کر ادنیٰ سے ادنیٰ کیلئے مکڑے تک وقت پڑے پر اپنی حفاظت اور مدافعت میں سہی کرتے ہیں۔ اسلام نے ہمیں بھریا بزر و شمشیر کسی کو مسلمان بنانے کی اجازت نہیں دی اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی ایسا کیا نہ کسی دوسرے کو ایسا کرنے کا حکم دیا جن لوگوں نے آنحضرتؐ کے حالات کا مطالعہ کیا ہے انہیں معلوم ہے کہ ابتدائی تیرہ سال آپ پر کیسی مصیبت کے گزرے ہیں۔ قریش نے ان کے ساتھ کیا کیا نہ کیا۔ طرح طرح سے آپ کی توہین و تحقیر کی، جسمانی، مالی اور روحانی صدمے پہنچائے، ادائے نماز سے روکا، یہاں تک کہ تھوکا، کوڑا کرکٹ اور گندگی ڈالی، آپ کی گردن میں آپ ہی کے عمامے کا پھندا ڈال کر کعبہ سے باہر نکال دیا، تلقین و تعلیم سے باز رکھا اور ہر قسم کی اذیتیں اور صعوبتیں پہنچائیں۔ آپ کے پیروؤں پر بڑے بڑے ظلم توڑے، اور کوئی دقیقہ ان کے ستانے اور ان کی زندگی تلخ کرنے کا اٹھانا نہ رکھا۔ آپ کے اور تمام مسلمانوں کے خلاف سازشیں کیں اور ایک

حقیقتاً قائم کیا اور آمد و رفت، میل جول اور تمام تعلقات باہمی قطع کر دیے۔ آخر انہیں مایوس و مجبور ہو کر اپنے وطن مالونہ کو خیر باد کہنا پڑا، اور آوارہ وطن ہو کر مکہ سے دور جا کر پناہ لی۔ مگر ظالموں نے وہاں بھی پیچھا نہ چھوڑا اور پہلے سے زیادہ ظلم و تعدی پر آمادہ ہو گئے اور فوجیں لے لے کر حملہ آور ہوئے۔ اس پر بھی اگر آنحضرت صلعم خاموش و صبر و تحمل کئے بیٹھے رہتے تو وہ اپنے فرض کے ادا کرنے میں کوتاہی کرتے۔ اس وقت آپ کا فرض عین تھا کہ اپنے تئیں اور اپنے رفقاء کو ہلاکت سے بچاتے اور یہی کیا، اور یہی کہنا چاہیے تھا۔ اور ایسا کر نابدرجہ مجبوری تھا کیونکہ سوائے اس کے کوئی چارہ نہ تھا۔ اس لئے آنحضرت صلعم کے تمام غرواات دفاعی تھے۔

اس مسئلہ پر جس شرح و بسط اور تحقیق و تدقیق کے ساتھ مولوی چراغ علی مرحوم نے اس کتاب میں بحث کی ہے آج تک کسی نے اس پر ایسی غائر نظر نہیں ڈالی تھی۔ اس زمانہ میں جبکہ جدید خیالات اور جدید فلسفہ ہمارے ملک میں گھر کر رہا جاتا ہے اور اسلام اور اہل اسلام پر نئے نئے اور دل آویز طریقوں سے حملے کئے جا رہے ہیں اور مسلمان انہیں ٹھٹھ پڑھ اپنے اعتقادات و خیالات میں ڈالنا ڈول ہو رہے ہیں، ایک ایسی مختصانہ کتاب کی بے حد ضرورت تھی۔ نئے تعلیم یافتہ تو خیر نشاء ملامت ہیں ہی، مگر ان پڑانے علماء کا کیا کیا جائے جو اپنے کلام سے (خواہ وہ کسی نیت سے ہو) معترضین کی تائید کرتے ہیں۔ چنانچہ ایک عالم محدث کو، جنہوں نے علوم دینی کو اردو میں شائع کر کے اسلام کی بڑی خدمت ادا کی ہے اور خاص کر کل صحاح مستہ کا اردو میں ترجمہ فرما کر ہند کے اہل اسلام پر احسان کیا ہے، جب کوئی صحیح حدیث نہ ملی تو اپنی طرف سے ایک حاشیہ اس مضمون کا جڑ دیا کہ رسول کریم کے غرواات محض لوٹ مار یا تھل و غارت کی غرض سے تھے یہ

میں نہیں جانتا کہ اسے کیا کہا جائے۔ بہر حال ایسی حالت میں مولوی چراغ علی مرحوم کی کتابیں پیاسے کے لئے آب حیات، مریض کے لئے نوشدارو اور مارگزیدہ کے لئے تریاق کا کام دیں گی۔ مرحوم اس ضرورت کو بہت پہلے سمجھ چکے تھے اور جبکہ مقلد و غیر مقلد سنی و شیعہ تو توہین میں مصروف تھے وہ ایک ایسی عظیم الشان خدمت اپنے دین و ملت کی ادا کر رہے تھے کہ اس کی مثال اُن کے بعد پھر نظر نہ آئی بعض مدعیان حمایت دین و ملت کی آنکھیں اب کھلی ہیں۔ اور دن ڈھلے پر ایک جدید علم کلام کی ضرورت محسوس کر رہے ہیں اور اس کے متعلق مشورے اور کمپٹیاں ہو رہی ہیں لیکن انہیں خبر نہیں کہ مدت ہوئی اس کی بنیاد سرسید رحم ڈال چکے اور مولوی چراغ علی مرحوم اس کی تکمیل بھی کر چکے۔ اور خبر کیوں نہیں، شاید اس کا اعتراف کرتے شرماتے یا اپنی شان کے خلاف سمجھتے ہیں۔ اعتراف کر دیا نہ کر دیا اُنسی نقش قدم پر پڑے گا۔ اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد الگ بناؤ، مگر بنیاد وہی ہوگی۔

مولوی صاحب مرحوم کا طریقہ تحریر سب سے الگ اور نرالا ہے۔ وہ کبھی جوش میں آکر فصاحت کے دریا نہیں بہاتے، دوسروں کو الزام نہیں دیتے، عبارت کی نگینی یا لطائف ادبی کا خیال نہیں کرتے اور ناظرین کے جذبات کو اشتعال دے کر اپنی بات نہیں منواتے۔ وہ نفس معاملہ کو نہایت ٹھنڈے دل اور غور سے دیکھتے ہیں، اس کے متعلق تمام واقعات جمع کرتے ہیں، اور سوائے قرآن پاک اور افعال و اعمال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی دوسری چیز کو اپنے استدلال کی بنیاد نہیں رکھتے۔ ان کا مطالعہ ایسا وسیع، اُن کی نظر ایسی غائر اور اُن کی تحقیق ایسی گہری اور اُن کی منطق ایسی مستحکم

”ابواء ایک گاؤں ہے جحفہ سے مدینہ کی جانب ۲۳ میل پر۔ ہوا سے ایک پہاڑ کا نام ہے مینوع کے قریب۔ عیشہ بھی ایک مقام یا ایک قبیلہ ہے ان تینوں جہادوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے تشریف لے گئے تھے۔ اور غرض آپ کی یہ جتنی کڑی قریش کا قافلہ ٹوٹیں۔ مگر قافلہ نہ ملا“ (دیکھو کتاب مذکور مطبوعہ لاہور ۱۳۳۲ھ سہوواں پارہ ۱ صفحہ اول حاشیہ نمبر ۲)۔

ہوتی ہے کہ جس مضمون پر وہ قلم اٹھاتے ہیں پھر کسی دوسرے کے لئے ایک لفظ کی گنجائش نہیں چھوڑتے۔ ان کا زور جذبات انسانی پر نہیں بلکہ استدلال عقلی پر ہے۔ وہ جذبات کو ابھار کر جوش میں لانا نہیں چاہتے کیونکہ یہ ناپائیدار ہے، بلکہ ازراہ تحقیق وہ مضمون کو اس پہلو سے پیش کرتے ہیں کہ اگر پڑھنے والا غور سے پڑھے تو اس کی صداقت اس طرح ذہن نشین ہو جائے کہ پھر اُس کا نقش نہ مٹ سکے۔ وہ شاعر نہیں، محقق ہیں۔ وہ فسانہ نگار نہیں، منطقی ہیں۔ وہ واقعات اور اصل حقیقت سے بحث کرتے ہیں، تخیل و بلند پروازی سے کام نہیں لیتے۔ وہ اپنی تباہید میں شاہان اسلام کے تاریخی واقعات اور فقہاء کی رائیں پیش نہیں کرتے بلکہ آیات قرآنی اور افعال و اعمال رسول صلعم کو سند گردانتے ہیں وہ کسی الزام یا اعتراض کو الزامی جواب دے کر یا لفظی ہیر پھیر سے ٹالتے نہیں بلکہ جرات کے ساتھ اس کا مقابلہ کرتے اور زور سے اس کی تردید کرتے ہیں۔ اور یہی طریقہ اُن کی تصانیف میں پایا جاتا ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ان کی تصانیف تعلیم و تحقیق دین اسلام کا ایک ایسا بے بہا مجموعہ ہیں کہ اُن کو غور سے پڑھنے کے بعد حقیقت و حقانیت دین اسلام پر اس قدر عبور ہو جاتا ہے کہ سالہا سال کی محنت اور صد ہا کتب کے مطالعہ سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس میں ذرا شبہ نہیں کہ مرحوم نے اسلام کی ایسی بڑی خدمت کی ہے کہ ہم سب کو اُن کا بہت شکریہ گزارا اور ممنون ہونا چاہیے۔ یہ بڑی خوش قسمتی کی بات ہے کہ مولوی عبد اللہ خاں صاحب ان کی کتابوں کا ترجمہ کر اکر اور بڑی محنت سے ان کے مضامین ڈھونڈھ

شہ مولوی عبد اللہ خاں نے اس سے پہلے مولوی چراغ علی صاحب مرحوم کی کتاب ”رہنما مژدہ اسلام“ کا ترجمہ ”اعظم الکلام فی ارتقاء الاسلام“ کے نام سے شائع کیا جس میں مسلمانوں کے سیاسی قانون تمدنی اصلاحات کے امکان پر بحث کی ہے۔ اور اس کے ساتھ یہ لکھا ہوا (۸۰) صفحہ کا ایک مقدمہ شامل ہے جس میں مرحوم مصنف کے حالات و تصنیفات کا خوب مفصل تذکرہ ہے۔ علاوہ اس کے مثلاً ”تہذیب الکلام فی حقیقتہ الاسلام“ دفع الزام (از غزوات اسلام) تعلیقات بر ابطال غلامی مصنفہ سر سید مرحوم وغیرہ وغیرہ دیگر تصانیف جن کی تعداد (۲۵) سے زائد ہے زیر تدوین ہیں۔ جو وقتاً فوقتاً شائع کی جائیں گی۔

ڈھونڈ کر (جو اب تک طبع نہیں ہوئے تھے) ترتیب دے رہے اور شائع کر رہے ہیں۔ اب لوگوں کو معلوم ہوگا کہ جن موتیوں کی تلاش میں بڑے بڑے شناسناذ و عوامی کر رہے ہیں مرحوم اُن سے بہت پہلے پر دچکے ہیں۔ یہ کہنا کچھ مبالغہ نہ ہوگا کہ آئندہ اسلام پر جو کچھ کہا جائے گا وہ زیادہ تر مرحوم کی خوشہ چینی ہوگی، خواہ کوئی اعتراف کرے یا نہ کرے، خواہ ان کی کتابوں کا حال دے یا نہ دے۔

اس کتاب میں مرحوم نے کمال تحقیق سے کام لیا ہے اور اس مضمون کے مختلف پہلوؤں کی اس خوبی سے بحث کی ہے کہ پڑھنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ یہ مضمون کس قدر وسیع ہے۔ اور فاضل مصنف کی جانفشانی، دماغ سوزی اور انتہائے تلاش کا حال کھلتا ہے۔

اس کا ترجمہ مولوی خواجہ غلام الحسنین صاحب (مترجم فلسفہ تعلیم ہر برٹ اسپنسز) نے کیا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ بہت بامعاورہ صاف اور شگفتہ ہے۔

پبلیشر نے بھی اس کتاب پر بہت محنت کی ہے جا بجا ایسے حوالوں کا اضافہ کیا ہے جو مصنف کی نظر سے رہ گئے تھے اور بجائے ایک آدھ کے کئی کئی حوالے ہو گئے ہیں، جس مصنف کے خیال کو بہت تائید ملتی ہے۔ بعض حوالے جو انگریزی کتاب میں غلط چھپ گئے تھے اُن کی بھی تصحیح کی ہے۔ عربی اسماء اعلام کی جیسی کچھ مٹی انگریزی کتاب میں خراب ہوتی ہے وہ ظاہر ہے، ان ناموں کی صحت میں بڑی احتیاط کی گئی ہے۔ کہنے کو تو یہ معمولی سا کام ہوتا ہے لیکن دراصل اس میں بڑی محنت اُٹھانی پڑتی ہے اور بہت وقت صرف کرنا پڑتا ہے۔ یہ کام ایسا مشکل ہے کہ بعض مترجمین تو اس مشکل سے ڈر کر ترجمہ ہی چھوڑ بیٹھتے ہیں۔ مولوی عبد اللہ خاں صاحب کامنوں ہونا چاہیئے کہ اول تو انہوں نے ایک بینظیر کتاب کا انگریزی سے اردو میں ترجمہ کر لیا اور اس کی صحت اور چھپائی میں خاص طور سے محنت کی۔ ہمیں اُمید ہے کہ یہ کتاب ہر لحاظ سے مقبول ہوگی۔

عبدالحق

مقبورہ رابعہ دورانی۔ اورنگ آباد۔ ۶ فروری ۱۹۱۲ء

فہرست مضامین مقدمہ تحقیق الجہاد +

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱	یہ لڑائیاں محض دفاعی تھیں جسے کہ	۱	کتاب تحقیق الجہاد کا مقصد
۷	مسلمانوں کے نقصانات کی تلافی یا ان کے حقوق قائم کرنے کے لئے بھی نہیں کی گئی تھی۔	۲	مسلمانوں پر ابتدائی ظلم و ستم
۸	بدر کی لڑائی جنگ دفاعی تھی۔	۳	مسلمانوں نے اگر ہتھیار اٹھائے تو وہ حق بجانب تھے۔
۹	دعویٰ مذکور کے دلائل۔	۳	حالت جنگ کا آغاز۔
۱۱	قریش اور دیگر قبائل عرب کے حملوں اور ان کی دھمکی دینے والی جمیعتوں کی وجہ سے آنحضرتؐ کو اتنی مہلت نہ تھی کہ ان پر از خود حملہ کرنے کا خیال کریں	۳	مسلمان اپنی حق تلفیوں کی تلافی کے لئے خاص وجہ سے ہتھیار نہیں اٹھا سکتے تھے
۱۲	نواح مکہ میں قریش کا مسلح ہوجر مسلمان حابیوں سے مقابلہ کرنا۔	۴	مسلمان مدینہ میں دیگر مشاغل میں مشغول ہونے کی وجہ سے نہیں چاہتے تھے کہ ابتداً جنگ کر کے لڑائی کے جھگڑوں میں پڑیں۔
۱۵	مکہ میں ملکی و مذہبی آزادی کا حق حاصل کرنے کی غرض سے جنگ قریش کے خلاف آنحضرتؐ کا اعلان جنگ۔	۵	مرد دشمن کی طرف سے ان کو ہر وقت کھٹکا تھا۔
۱۶	یہ جنگ جس کا اعلان کیا گیا تھا پیش نہیں آئی۔	۵	قریش نے اولاً مسلمانوں پر مدینہ تک پہنچ کر حملہ کیا اور مسلمانوں کا مکہ سے بچنے کیلئے گوارا نہ کر سکے۔
		۷	حملہ آور قریش نے آنحضرتؐ کے ساتھ تین جنگیں کیں۔

نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ	نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ
۱۱	قریش بھی بھڑا الفت کے مرتکب ہوتے اور عہد شکنی کرتے ہیں۔	۱۶	۱۹	مکہ میں اشاعت اسلام کا ایک مختصر سا خاکہ۔	۳۴
۱۱	صلح توڑنے والوں کے خلاف جنگ کا اعلان۔	۱۷	۲۰	مدینہ میں سرعت کے ساتھ اسلام کا پھیلنا۔	۳۸
۱۱	یہ جنگ واقع نہیں ہوئی۔	۱۷	۲۱	ہجرت کے بعد مکہ میں مسلمانوں کی تعداد میں ترقی۔	۴۲
۱۲	قریش کے علاوہ دیگر دشمنان اسلام کے ساتھ جنگ۔	۱۸	۲۲	بدامنی کی حالت اُن قبائل کے درمیان جو نواح مدینہ میں آباد تھے۔ مہلک اور خوفناک جنگوں کا اشاعت اسلام میں سبب راہ ہونا۔	۴۴
۱۳	دشمن جو آگے بڑھا چلا آتا تھا اُسکی روکنے کے لئے تبوک کی مہم جس میں کوئی جنگ واقع نہیں ہوئی۔	۱۹	۲۳	قبائل عرب کی اُن باہمی جنگوں کا ایک خاکہ جو آنحضرت کے زمانہ حیات میں پیش آئیں۔	۴۴
۱۴	آنحضرت م کی جنگوں کی تعداد۔	۲۱	۲۴	وہ لڑائیاں جو آنحضرت م کے زمانہ میں اُن قبائل کے درمیان ہوئیں جو عرب کے شمال اور وسط میں آباد تھے۔	۴۵
۱۵	آنحضرت م کی جنگوں کی بابت مسٹر ٹین کی رائے مذکور کا ابطال۔	۲۲	۲۵	اول قبل از بعثت	
۱۶	آنحضرت م کی جنگوں کی بابت ایک اور خیال۔	۳۰	۲۶	دوم دوران بعثت میں	
۱۷	اگر قافلے لوٹے بھی گئے تو بطور انتقام کے لوٹے گئے۔	۳۲	۲۷	مدینہ کے گرد و نواح کی قوموں میں ہجرت کے بعد اسلام کی اشاعت اس سے تھوڑی دیر بعد	۴۷
۱۸	جبر و اکراہ۔ جبراً مسلمان بننے کا حکم نہیں دیا گیا اور نہ آنحضرت م کے زمانہ حیات میں کسی کو زبردستی مسلمان بنایا گیا	۳۳	۳۳	سروپیم کی رائے اور اس کا ابطال	۴۸

نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ	نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ
۲۵	جنوبی قبائل کے اسلام لانے میں مددگار تھا۔	۲۸	۳۶	آنحضرتؐ کی نسبت جھوٹے اتہامات۔	۸۹
۲۶	پچھلے سال میں بعض قبائل کا اسلام لانا۔	۲۹	۳۷	تعلیم محمدی پر مخالفین کے اعتراضات۔	۱۰۰
۲۷	تقویٰ کا معنی۔	۵۱	۳۸	(۱) آنحضرتؐ کی تمدنی اصلاحوں کا خاتمہ اور کامل ہونا۔	۱۰۰
۲۸	اہل مکہ اسلام لانے پر مجبور نہیں کئے گئے تھے۔	۵۲	۳۹	(۲) قطعی احکام یا اوامر۔	۱۰۱
۲۹	سورۃ اور سورۃ میں باقیماندہ کل کے کل قبائل کا اسلام لانا۔	۵۳	۴۰	(۳) شریعت کی ظاہری رسوم۔	۱۰۲
۳۰	سورۃ اور سورۃ میں مختلف سفارتوں اور وفودوں کا آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہونا۔	۵۵	۴۱	(۴) قرآن کا علمی اخلاق سے مناسبت نہ رکھنا۔	۱۰۳
۳۱	غیر مسلموں کی وجوہات قبول اسلام کی غرض سے سورۃ اور سورۃ میں آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔	۵۶	۴۲	اعتراضات مذکورہ بالا قرآن مجید پر عام نہیں ہو سکتے۔	۱۰۴
۳۲	تمام اشخاص اور قبائل بغیر کسی جبر و اکراہ کے مسلمان ہوئے۔	۵۸	۴۳	(۱) آنحضرتؐ کی تمدنی اصلاحیں خاتمہ اور کامل ہیں۔	۱۰۴
۳۳	تلقین اسلام کے لئے آنحضرتؐ کے نزدیک و پیش کے حالات مساعد نہ تھے۔	۶۳	۴۴	(۲) قطعی احکام یا اوامر۔	۱۰۶
۳۴	آنحضرتؐ کا مستحکم تقین اپنی نبوت پر اور آپؐ کی کامیابی آپؐ کو سچا پیغمبر ثابت کرتی ہے۔	۷۳	۴۵	(۳) شریعت کی ظاہری رسوم۔	۱۰۷
۳۵	آنحضرتؐ کی اصلاحوں کا حیرت انگیز اثر۔	۷۷	۴۶	جج۔	۱۰۷
			۴۷	قبلہ۔	۱۰۸
			۴۸	مقدار زکوٰۃ۔	۱۰۹
			۴۹	روزے۔	۱۰۹
			۵۰	عبادت و دعا وغیرہ کے طریقہ کا عدم تعین۔	۱۰۹

نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ	نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ
۴۰	ریاکاری اور ظاہر داری کی نماز اور زکوٰۃ وغیرہ عبادات پر زبرد تو نہیج۔	۱۱۱	۴۲	(۵) قرآن کا گرد و پیش کے حالات سے مناسبت رکھنا۔	۱۲۱
۴۰	عبادت کے لئے اوقات یا مقامات لازمی نہیں	۱۱۲	۴۳	نوع انسان کی تمام جماعتوں اور قوموں کے لئے قرآن مجید کا مناسب ہونا۔	۱۲۲
۴۰	وضو اور غسل۔	۱۱۴	۴۴	نوٹ متعلق مقدمہ تحقیق الجہاد	۱۲۴
۴۱	(۴) قرآن مجید میں اصولی اور عملی دو طرح کا اخلاق ہے۔	۱۱۵	۴۵	شجرات النساب عرب۔	۱۲۵

فہرست مضامین تحقیق الجہاد آنحضرت صلعم کی تمام جنگیں دفاعی تھیں۔

باب اول	باب دوم
کفار کا مسلمانوں کو اذیت دینا	اہل مکہ یا قریش
۱ اہل مکہ کی مسلمانوں کو ابتدائی ایذا رسانی۔	۷
۲ اس ایذا رسانی کا ذکر قرآن مجید میں	۱۳
۳ توہین و تحقیر جس کی ایذا آنحضرتؐ نے برداشت کی۔	۸
۴ قریش کی ایذا رسانی اور ظلم و تعدی کا خلاصہ تاریخی حیثیت سے۔	۱۲
۵ ہجرت مدینہ	۱۴
۶ مکہ سے ہجرت کے بعد قریش کا مسلمانوں کو ایذا دینا	۱۵

نمبر فقہ	مضمون	صفحہ	نمبر فقہ	مضمون	صفحہ
۳۳	خاتمہ۔	۵۰	۵۰	باب ہشتم مذہبی مزاحمت	
۳۴	آنحضرتؐ نے مذہبی مزاحمت کی ہرگز تعلیم نہیں دی۔	۵۱	۵۱	۳۴	آنحضرتؐ نے مذہبی مزاحمت کی ہرگز
۳۵	یہ لڑائیاں کس معنی میں مذہبی لڑائیاں تھیں۔	۵۳	۵۳	۳۵	یہ لڑائیاں کس معنی میں مذہبی
۳۶	جن آیتوں سے مذہبی مزاحمت پر نال کیا جاتا ہے اُن کی تفسیر۔	۵۳	۵۳	۳۶	جن آیتوں سے مذہبی مزاحمت پر نال
۳۷	سر ولیم پور کی رائے اور اُن کی لغزش	۵۶	۵۶	۳۷	سر ولیم پور کی رائے اور اُن کی لغزش
۳۸	راستہ مذکور پر مزید بحث۔	۵۸	۵۸	۳۸	راستہ مذکور پر مزید بحث۔
۳۹	آنحضرتؐ کی جنگوں کا مقصد۔	۶۲	۶۲	۳۹	آنحضرتؐ کی جنگوں کا مقصد۔
	باب ہفتم				
۴۰	قرآن مجید کی نویں سور یا سورہ برآۃ			۴۰	قرآن مجید کی نویں سورت کا ابتدائی
۴۱	قرآن مجید کی نویں سورت کا ابتدائی حصہ صرف قریش سے متعلق ہے جبکہ نے نقض عہد کیا تھا۔	۶۳	۶۳	۴۱	قرآن مجید کی نویں سورت کا ابتدائی
۴۲	ابو علفک	۶۸	۶۸	۴۲	ابو علفک
۴۳	کعب بن اشرف	۶۹	۶۹	۴۳	کعب بن اشرف
۴۴	کعب بن اشرف	۶۹	۶۹	۴۴	کعب بن اشرف
۴۵	کعب بن اشرف	۶۹	۶۹	۴۵	کعب بن اشرف

نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ	نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ
۵۰	کعب کے قتل میں آنحضرتؐ کی کوئی شرکت نہیں ہو سکتی تھی۔	۸۰	۲- عقبہ بن ابی معیط	۹۷	۹۷
۵۱	سفیان بن خالد ہندلی۔	۸۲	۳- ابوعبہ شاعر (عمر بن عبد اللہ)	۹۵	۹۵
۵۲	سفیان کا قتل متذکرہ بالاحق بجا نہیں تھا	۸۳	۴- معاویہ بن مغیرہ	۹۶	۹۶
۵۳	۵- ابورافع	۸۴	۵- اسیر بن زارم	۹۶	۹۶
۵۴	۶- اسیر بن زارم۔	۸۴	۷- اقدام قتل ابوسفیان بن خمر	۹۶	۹۶
۵۵	۷- اقدام قتل ابوسفیان	۸۴	۸- اسیران بدر کی بابت سر ولیم میور کا غلط ترجمہ۔	۹۸	۹۸
۵۶	۸- آئرونگ اور میور صاحبان کے اقوال اور اس امر میں مصنف کی آخری بحث۔	۸۸	۹- قیدیوں کو آزاد کرنے کی وجہ سے قرآن میں آنحضرتؐ پر کبھی غتاب نازل نہیں ہوا۔	۹۹	۹۹
۵۷	۹- قیدیان جنگ غیرہ کے قتل میں ادعائی ہرجیاں	۹۰	۱۰- اسیران جنگ کھاتہ آنحضرتؐ کا فیاضانہ	۱۰۰	۱۰۰
۵۸	۱۰- قیدیان جنگ کی بابت قانون اتوام	۹۰	۱۱- قرآن مجید حکم دیتا ہے کہ اسیران جنگ کو یا تو مفت چھوڑا جائے یا معاوضہ لے کر، مگر ان کو نہ قتل جائے اور نہ غلام بنایا جائے۔	۱۰۰	۱۰۰
۵۹	۱۱- نصر بن حارث کا قتل۔	۹۲			

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	نمبر فقرہ
۱۱۴	ایک مغنیہ کا ادعائی قتل۔	۷۶	قتل بنی قریظہ	
۱۱۵	آنحضرتؐ کا اپنے دشمنوں کے ساتھ	۷۷	اہل مدینہ کے خلاف بنی قریظہ کی بغاوت	۶۸
	فیاضانہ سلوک۔		شدید اور اُن کا قتل۔	
	۵۔ ابولصیر عتبہ بن اسید بن جابر	۱۰۳	تمام بنی قریظہ ہرگز قتل نہیں کئے گئے	۶۹
۱۱۷	آنحضرتؐ نے صلح حدیبیہ کے خلاف	۱۰۴	بنی قریظہ کی عورتیں اور بچے فروخت	۷۰
	ابولصیر کی کوئی حمایت نہیں کی۔	۱۰۵	نہیں کئے گئے۔	
	۶۔ مرد گاران قریش جنہوں نے مدینہ	۱۰۶	مقتولوں کی مبالغہ آمیز تعداد	۷۱
	کا محاصرہ کیا تھا، اُن کے جتھے کو		باب یازدہم	
	تورنے کے لئے نعیم بن مسعود کا تقرر		بعض متفرق اعتراضات کا ابطال	
	آنحضرتؐ نے دشمن کے کپ میں جھوٹی	۷۹	۱۔ اُم قریظہ	
۱۱۹	خبریں شائع کرنے کے لئے نعیم بن مسعود	۱۰۸	۲۔ اُم قریظہ کا قتل قرأتی کی وجہ سے۔	۷۲
	کو مقرر نہیں کیا تھا۔		۳۔ قزاقان عنہ	
	۸۰۔ قانون بین الاقوام کی بموجب جنگ	۱۰۹	۴۔ قزاقان عنہ۔	۷۳
۱۲۱	میں دھوکے کی اجازت۔		۵۔ باضابطہ انتظام مجلس کے نہ ہونے	۷۴
۱۲۳	مسٹر نیکی کا اخلاقی معیار۔	۱۱۱	کی وجہ سے قطع عضو یا جلا وطنی کی	
	قتل یہودی کی بابت ادعائی اجازت		منزاعاضی طور پر بجائے قید کے	
۱۲۴	ابن سینہ کا قتل۔		بخور کی گئی تھی۔	
۱۲۷	سروہیم میور کا قول۔	۱۱۲	۳۔ کنانہ بن الربیع کی عقوبت	
	یہودی بنی نصیر کی جلا وطنی		۷۵۔ کنانہ کی عقوبت۔	
۱۲۸	یہودی بنی نصیر۔	۸۲	۴۔ ایک مغنیہ کا قتل	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۵۰	ابن حجر کا قول -	۱۲۹	پہلے وار درخت نہیں کاٹے گئے -
"	قول مذکور کا ابطال -	۱۰۵	صلیٰ رحمہ اللہ سے عورتوں کی تعلق تھا
۱۵۱	حلبی کا قول -	۱۳۰	صلیٰ رحمہ اللہ سے عورتوں کا تعلق -
۱۵۳	حلبی کے قول کی غلطی -	۱۳۱	مسٹر شینڈے کی رائے کی تائید -
۱۵۲	عینی کا ایک قول اور اُس کا رد -	۱۳۳	نکاح ایک مضبوط باہمی معاہدہ ہے -
۱۵۵	مضمون مذکور پر مزید بحث -		
"	جماد کے متعلق دو حدیثیں اور اُن سے استدلال کی غلطی -		
۱۵۶	جماد کے خلاف قدیم فقہاء کی رائیں -	۱۳۵	قرآن مجید صرف دفاعی جنگوں کا حکم دیتا -
۱۵۷	فقہاء مذکور کی سوانح عمری -	۱۳۷	شریعت اسلام اور جماد -
۱۵۹	یورپین مصنفوں کی غلطی -	۱۳۸	جماد فرض عین کب ہوتا ہے -
۱۶۰	سر ولیم میور کا قول -	"	ہدایہ کا ایک قول اور اس کا ابطال -
"	اسلام، حط یا جنگ کی ابتدا کرنے والا نہیں ہے -	۱۴۰	اصول تفسیر قرآن -
۱۶۱	مسٹر فریمین کا قول -	۱۴۱	عام قانون یعنی فقہ اور اُس کے شارح -
۱۶۲	پادری سٹیفنر کا قول -	"	صاحب کفایہ کا قول -
۱۶۳	مسٹر باسورٹھ اسمتھ کا قول -	۱۴۲	شارح مذکور کے مزید اقوال -
۱۶۵	مسٹر جارج سیل کا قول -	۱۴۳	صاحب کفایہ کی رائے کا ابطال -
۱۶۶	میجر آسبرن کا قول -	۱۴۴	سورہ ہنم کی پانچویں آیت پر بحث -
۱۶۸	میجر آسبرن کے قول کا ابطال -	۱۴۵	البقرہ کی آیت ۸۹ اور ۸۸ پر بحث -
۱۶۹	قرآن مجید کی نویں سورۃ (التوبہ)	۱۴۶	البقرہ ۲-آیت ۱۸۹ اور الانفال ۸-آیت ۳۰ میں جنگ دفاعی کا حکم ہے -
۱۷۰	یہودیوں کی تاریخ سے ایک مثال -	"	یہ تمام احکام مختص الوقت اور مختص المقام تھے -
۱۷۱	حضرت موسیٰ کے احکام متعلق جنگ -	۱۴۷	عینی کا قول اور اُس کا ابطال -
		۱۴۸	شرعی کا قول اور اس کا ابطال -

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۱۲۶	پادری ٹی پی ہیوز کا قول -	۱۷۷	۱۳۰	عام قانون (فقہ وجہ) کی ناقابل قبول را	۱۸۲
۱۲۷	لفظ "جہاد" کا مفہوم -	۱۷۸	۱۳۱	سورہ چہل و شتم (فتح ۲۸) آیت ۱۶-۱۷	۱۸۲
۱۲۸	سورہ چہل و شتم (محمد ۲۷) آیت ۵ پر بحث	۱۷۹	۱۳۲	اور سورہ چہل و شتم (محمد ۲۷) آیات	۱۸۳
۱۲۹	ریوزنڈ مسٹر سلیم کیل کا قول -	۱۸۰	۱۳۳	۵ و ۲ پر بحث -	۱۸۳
<h2>فہرست مضامین ضمیمہ جات تحقیق الجہاد</h2> <h3>ضمیمہ اول</h3> <p>قرآن میں لفظ جہاد کس معنی میں آیا ہے اور جنگِ جدل اس کا غلط مفہوم سمجھا گیا ہے۔</p>					
۱	لفظ جہاد یا جہد کے معنی جنگ یا کرد و سید کر کے نہیں ہیں۔	۱۸۵	۱۱	قرآن کی وہ تمام آیات جن میں جہاد یا اُس کے مشتقات آئے ہیں۔	۱۹۳
۲	جہاد وغیرہ کے معنی قدیم عربی زبان میں	۱۸۵	۱۲	ان آیات قرآنیہ کی توفیج و تشریح جن میں لفظ جہاد مذکور ہوا ہے	۲۰۲
۳	لفظ جہاد کے آخری یا اصطلاحی معنی	۱۸۶		۱- مکی سورتیں	
۴	قدیم عربی زبان اور عربی شعرا -	۱۸۷		۱- سورہ لقمان ۳۱ - آیت ۱۲ -	۲۰۲
۵	جہاد اور جہد کی تشریف اور گردان -	۱۸۸	۱۳	۲- الفرقان ۲۵ - آیات ۵۳ و ۵۴ -	۲۰۳
۶	ان سورتوں اور آیتوں کے نام و اعداد جن میں یہ الفاظ آئے ہیں۔	۱۸۹	۱۴	۳- الحج ۲۲ - آیات ۷۷ و ۷۸ -	۲۰۴
۷	قرآن میں ان الفاظ کے کیا معنی لئے گئے ہیں۔	۱۹۰	۱۵	۴- النحل ۱۶ - آیت ۱۰۸ و ۱۱۱ -	۲۰۴
۸	جہاد کے اصطلاحی معنی -	۱۹۰	۱۶	۵- العنکبوت ۲۹ - آیت ۵ -	۲۰۵
۹	مسلمان شارحین وغیرہ -	۱۹۱	۱۷	۶- العنکبوت ۲۹ - آیت ۷ -	۲۰۶
۱۰	جہاد اپنے اصلی معنی سے بدل کر مذہبی جنگ کے مستقبل معنی میں کب سے لیا گیا ہے۔	۱۹۲	۱۸	۷- النحل ۱۶ - آیت ۲۰ -	۲۰۷
			۱۹	۸- النحل ۱۶ - آیت ۲۰ -	۲۰۷
			۲۰	۹- الفاطر ۳۵ - آیت ۲۰ -	۲۰۸
			۲۱	۱۰- الفاطر ۳۵ - آیت ۲۰ -	۲۰۸
			۲۲	۱۱- الفاطر ۳۵ - آیت ۲۰ -	۲۰۸

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۲۲۰	۳۲- التوبہ ۹- آیت ۸۷-	۲۵	۲- مدنی سورتیں	
۲۲۱	۳۳- المائدہ ۵- آیت ۳۹-	۲۶	۱۰- البقرہ ۲- آیت ۲۱۵-	۲۲
۲۲۱	۳۷- " - آیت ۵۸-	۲۸	۱۱- آل عمران ۳- آیت ۱۳۶-	۲۳
۲۲۱	۳۵- " - آیت ۵۹-	۲۸	۱۲- الانفال ۸- آیت ۷۳-	۲۴
۲۲۱	۳۹- " - آیت ۵۹-	۲۸	۱۳- " - آیت ۷۵-	۲۵
۲۲۱	۳۹- " - آیت ۵۹-	۲۸	۱۴- " - آیت ۷۶-	۲۶
۲۲۱	۵۰- قتل و قتال -	۲۱۱	۱۵- الانعام ۶- آیت ۱۰۹-	۲۷
۲۲۲	۵۱- خاتمہ -	۲۱۱	۱۶- محمد ۴۷- آیت ۳۳-	۲۸
		۲۱۱	۱۷- الصف ۶۱- آیت ۱۱-	۲۹
		۲۱۱	۱۸- النساء ۴- آیت ۹۷-	۳۰
		۲۱۲	۱۹- النور ۲۴- آیت ۵۲-	۳۱
		۲۱۳	۲۰- التحريم ۶۶- آیت ۹-	۳۲
		۲۱۳	۲۱- التوبہ ۹- آیت ۷۴-	۳۳
		۲۱۴	۲۲- الممتحنہ ۶۱- آیت ۱-	۳۴
		۲۱۵	۲۳- الحجاب ۴۶- آیت ۱۵-	۳۵
		۲۱۶	۲۴- التوبہ ۹- آیت ۱۶-	۳۶
		۲۱۷	۲۵- ایضاً - آیت ۱۹-	۳۷
		۲۱۸	۲۶- ایضاً - آیت ۲۰-	۳۸
		۲۱۹	۲۷- ایضاً - آیت ۲۲-	۳۹
		۲۱۹	۲۸- ایضاً - آیت ۲۴-	۴۰
		۲۱۹	۲۹- ایضاً - آیت ۲۶-	۴۱
		۲۱۹	۳۰- ایضاً - آیت ۸۲-	۴۲
		۲۱۹	۳۱- ایضاً - آیت ۸۷-	۴۳
		۲۱۹		۴۴
		۲۱۹		۴۵
		۲۱۹		۴۶
		۲۱۹		۴۷
		۲۱۹		۴۸
		۲۱۹		۴۹
		۲۱۹		۵۰
		۲۱۹		۵۱
		۲۱۹		۵۲
		۲۱۹		۵۳
		۲۱۹		۵۴
		۲۱۹		۵۵
		۲۱۹		۵۶
		۲۱۹		۵۷
		۲۱۹		۵۸
		۲۱۹		۵۹
		۲۱۹		۶۰
		۲۱۹		۶۱
		۲۱۹		۶۲
		۲۱۹		۶۳
		۲۱۹		۶۴
		۲۱۹		۶۵
		۲۱۹		۶۶
		۲۱۹		۶۷
		۲۱۹		۶۸
		۲۱۹		۶۹
		۲۱۹		۷۰
		۲۱۹		۷۱
		۲۱۹		۷۲
		۲۱۹		۷۳
		۲۱۹		۷۴
		۲۱۹		۷۵
		۲۱۹		۷۶
		۲۱۹		۷۷
		۲۱۹		۷۸
		۲۱۹		۷۹
		۲۱۹		۸۰
		۲۱۹		۸۱
		۲۱۹		۸۲
		۲۱۹		۸۳
		۲۱۹		۸۴
		۲۱۹		۸۵
		۲۱۹		۸۶
		۲۱۹		۸۷
		۲۱۹		۸۸
		۲۱۹		۸۹
		۲۱۹		۹۰
		۲۱۹		۹۱
		۲۱۹		۹۲
		۲۱۹		۹۳
		۲۱۹		۹۴
		۲۱۹		۹۵
		۲۱۹		۹۶
		۲۱۹		۹۷
		۲۱۹		۹۸
		۲۱۹		۹۹
		۲۱۹		۱۰۰

نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ	نمبر فقرہ	مضمون	صفحہ
۱۰	ماریہ لونڈی نہیں تھی۔	۲۳۹	۲۰	واقعہ زینب کی بے سروپائی۔	۲۴۸
۱۱	ماریہ حرم نہیں تھی۔	۲۴۰	۲۱	سر ولیم میور کے قیاسات صحیح {	۲۴۹
۱۲	ماریہ کے کوئی اولاد نہیں تھی۔	۲۴۰		دلائل پر مبنی نہیں۔	
۱۳	حفصہ اور ماریہ دونوں کے قصے جھوٹے ہیں۔	۲۴۳	۲۲	ترجمہ میں سر ولیم میور کی غلطی۔	۲۵۱
۱۴	یہ واقعہ قدیم کتب میں مذکور نہیں۔	۲۴۴	۲۳	زینب کے معاملہ میں کوئی مخصوص حق حاصل نہیں ہوا۔	۲۵۲
۱۵	سر ولیم میور کی سنیں غیر معتبر ہیں۔	۲۴۴	۲۴	اس غلط کہانی کے بیان کرنے کا سلسلہ متبادل تک پہنچا ہے {	۲۵۳
۱۶	اعلیٰ درجہ کے مفسرین و محدثین نے اس قصہ کی تعلیٰ کی ہے۔	۲۴۶	۲۵	عکرمہ۔	۲۵۴
۱۷	قرآن سے اس قصہ کی تصدیق نہیں ہوتی۔	۲۴۷	۲۶	محمد بن یحییٰ۔	۲۵۵
۱۸	یہ قصہ کب وضع کیا گیا۔	۲۴۷	۲۷	قتادہ کی قیاسی تشریح غیر معتبر ہے	۲۵۶
۱۹	واقعہ زینب۔	۲۴۷	۲۸	دوسرے قیاسات۔	۲۵۶
				✱ ✱ ✱ ✱	

ضمیمہ سوم

۲۵۸	{ (ج) حفاظی لڑائیاں قریش اور دوسرے عربوں وغیرہ سے اور نیز ان کے چند حملوں کے حوالے۔
۲۵۸	{ (د) متفرق لڑائیاں وغیرہ۔
۲۵۸	{ (الف) قریش مکہ کی اندائیں۔
۲۵۸	{ (ب) ہجری کے دس سال قبل سے۔
۲۵۸	{ (ب) قریش کے اور نیز وہاں کے باشندوں کے حملے مدینے پر۔
۲۵۸	{ (ب) ہجری

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمہ

تحقیق الجہاد

۱۔ اس کتاب (تحقیق الجہاد) کے شائع کرنے سے میرا خاص مقصد یہ ہے کہ یورپین اور

کتاب تحقیق الجہاد کا مقصد۔ عیسائی مؤرخوں کے دلوں سے اسلام کی بابت اس عام اور غلط خیال کو دور کیا جائے کہ ”محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے قریش و دیگر قبائل عرب

اور یہود و نصاریٰ کے ساتھ جو جنگیں کیں۔ وہ حصول فتح۔ استیصال اور نیز جبراً مسلمان بنانے کی غرض سے تھیں۔ آپ نے ایک ہاتھ میں قرآن اور دوسرے میں تلوار لے کر لوگوں سے اپنی رسالت کو زبردستی منوایا۔“ میں یقین کرتا ہوں کہ میں نے اس کتاب میں بہ وجہ

۱۔ ڈوڑی لکھنا ہے کہ:-

”فتح مکہ کے بعد جو قبیلے اب تک بہت پرست ہیں انہیں معلوم ہو گیا کہ مخالفت اب بے سود ہے۔ اور وہ ایک نیست و نابود کر دینے والی جنگ کی دھمکی نے ان سے اسلام قبول کروا دیا جس کی تلقین محمد کے ”جہل ایک ہاتھ میں قرآن اور دوسرے ہاتھ میں تلوار لے کر کرتے تھے۔“

یہ مضمون مولوی عبدالحق صاحب کے تلمیذ مسودہ سے لیا گیا ہے۔ جس کو انہوں نے اٹلی نری سے اردو کیا (عبداللہ) ۱۔ اب آنحضرتؐ کی حیثیت اس درجہ پہنچ گئی تھی کہ آپؐ حکم الہی کی تعمیل کرانے کا ذریعہ ہو سکتے تھے۔ اور اس کے ساتھ ہی جو لوگ مذہب حق کے قبول کرنے سے منکر تھے ان پر کامیابی کے ساتھ اس کے (دیکھو صفحہ ۲)

کافی یہ دکھانے کی کوشش کی ہے کہ نہ تو محمد (صلعم) کی لڑائیاں حملہ آوری کی حیثیت رکھتی تھیں۔ اور نہ آپ نے ایمان کے معاملہ میں کسی طرح کے جبر و اکراہ سے کبھی کام لیا۔

۲۔ آنحضرتؐ کی تمام جنگیں دفاعی تھیں۔ جو لوگ آپ کے معاملہ میں دلچسپی رکھتے

مسلمانوں پر ابتدائی
ظلم و ستم۔

تھے اُن پر اور آپ پر بھی وقتاً فوقتاً سخت سخت ظلم و ستم ہوتے رہے اور وہ خو غوار اور ناخدا ترس قریش کے ہاتھوں مکہ میں ایک قسم

کی عام اذیت میں مبتلا تھے۔ جو لوگ کمزور اور بے یار و مددگار تھے۔ اُن کو ترک وطن کر کے ملک ابی سینا (حشبہ) کی طرف جو ایک عیسائی سلطنت تھی۔ دودفعہ ہجرت کرنی پڑی مگر غضبناک قریش نے وہاں بھی ان کا بیچنا نہ چھوڑا۔ اگرچہ یہ تعاقب بے فائدہ تھا۔ جو لوگ مکہ میں پیچھے رہ گئے تھے۔ وہ طرح طرح کی ذلتوں اور تکلیفوں میں مبتلا اور تمام مذہبی تمدنی آزادی سے محروم تھے۔ کیونکہ وہ قریش کے اپنے معبودوں کو چھوڑ کر محمد (صلعم) کے صرف خدا سے واحد پر ایمان لائے تھے۔ اور صدق دل سے آپ کی رسالت کے مقتدے تھے۔

آنحضرتؐ اور آپ کے مقتدین کو قانون قدرت اور قانون بین الاقوام

مسلمانوں نے اگر ہتیار
اٹھائے تو وہ حق بجانب تھے

کی رو سے ہر قسم کا حق حاصل تھا کہ اپنے وطن میں فتنہ (فساد و آواہ) کے رفع کرنے اور حریریت کے ملکی حقوق اور مذہبی آزادی

حاصل کرنے کی غرض سے اپنے ظالموں سے اُسی جگہ جنگ کریں۔

(فقہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) ماننے کا دباؤ ڈال سکتے تھے“ (سیرت محمدی از سرمدیہ ص ۲۱۱ مطبوعہ لندن ۱۸۸۶ء طبع پٹنہ) جو مذہب آنحضرتؐ کے چاروں طرف لوگوں میں پھیلے ہوئے تھے۔ اُن میں زیادہ تر خالص مذہب (اسلام) میں پیغمبر اسلام نے اول اول مذہبی آزادی کی تاکید کی تھی۔ مگر رفتہ رفتہ اُس کی جگہ زبردستی ہونے لگی۔ آپ کوئی آنحضرتؐ پر ظلم نہیں کرتا بلکہ وہ خود اوروں پر ظلم کرتے ہیں۔ آپ ایک ہاتھ میں تلوار اور دوسرے میں قرآن لے کر مختلف اقوام کے پاس جاتے ہیں اور تین باتوں میں سے کسی ایک بات کے ماننے پر زور دیتے ہیں۔ یعنی اسلام لائیں۔ جزیہ ادا کریں۔ یا موت گوارا کر لیں“ (محمد و ویں محمدی از مشربا سٹوٹ) (صفحہ ۱۳۷ طبع دوم)۔

۳۔ جب مسلمان مکہ سے ہجرت کر کے نکل گئے۔ اُس وقت اُن پر قریش نے از سر نو جو

جو ظلم و ستم شروع کئے وہ ایسے عداوت کے کام تھے۔ جو اعلان جنگ کے مرادف تھے۔ اُس وقت سے فریقین کے درمیان حالت جنگ کا آغاز

ہوا۔ مکہ کے عربوں میں نہ تو کوئی باضابطہ سلطنت تھی۔ اور نہ اس بات کی تیز تھی کہ فلاں شخص یا فلاں مال کسی قوم یا جماعت سے تعلق رکھتا ہے یا محض شخصی یا انفرادی حیثیت رکھتا ہے۔

سلطنت میں کوئی باقاعدہ فوج نہ تھی۔ اور جو موجود تھی وہ مستقل طور پر منضبط نہ تھی اور اس کے لئے کوئی ایسی خارجی علامت (وردی وغیرہ) ہتیا نہیں کی گئی تھی جس سے اُس کی فوراً شناخت کر سکیں۔

مکہ میں سلطنت کی صورت یہ تھی کہ ہر قبیلہ کا بزرگ یا شیخ اپنے قبیلہ پر حکومت کرتا تھا۔ اور سرداران قریش بلکہ خود اہلی مدینہ، جب ضرورت پیش آتی فوج کا کام دیتے تھے۔ اور اسی لئے مخالفت یا حالت جنگ کے آغاز کے ساتھ ہی قریش یا باشندگان مکہ کا ہر فرد بشر مسلمانوں کا قومی دشمن تھا۔ اور اس بات کا سزاوار تھا کہ اس کی ذات کے ساتھ دشمن کا سا سلوک اور اس کے مال کے ساتھ دشمن کے مال کا سا برتاؤ کیا جائے۔ بجز اُن اشخاص کے جو جنگوں میں شریک ہونے کے قابل نہ ہوں۔ یا درحقیقت جنگ میں شامل ہونے سے باز ہیں۔ لہذا مسلمانوں کو جائز تھا کہ دشمن کے اُن قافلوں کو جو مکہ سے چل کر مدینہ کے قریب سے گزریں۔ دھمکائیں یا ان کو تاخت و تاراج کریں۔ اور اگر ممکن ہو تو مکہ تک پہنچ کر قریش پر حملہ کریں۔

۴۔ مگر چونکہ پیغمبر (صلعم) اور مہاجرین جن لوگوں میں آپ مقیم ہوئے تھے انہوں نے

صرف مدینہ میں ان کی حفاظت و حمایت کا عہد کیا تھا۔ اس لئے مہاجرین اپنے حملہ آوروں یعنی قریش کے مقابلہ میں اپنی قومیت اور مذہبی آزادی کے حقوق

مگر مسلمان اپنی حق تلفیوں کی تلافی کے لئے خاص وجہ سے ہتیار نہیں اٹھا سکتے تھے۔

کی حمایت میں تو ہمتیار اٹھا ہی نہیں سکتے تھے۔ چہ جائیکہ منکروں کو جبراً مسلمان بنانے کے لئے ہمتیار اٹھائیں یہ تو کسی طرح بھی ممکن نہ تھا۔ پس انہوں نے اس امر کو ترجیح دی کہ امن و امان سے مدینہ میں زندگی بسر کریں۔ اور بشرط امکان بغیر کسی بیڑنی فتنہ و فساد کے اپنے اس نئے مذہب کی برکتوں کا لطف اٹھائیں۔

۵۔ درحقیقت اتنی مدت تک مکہ میں ایسے ایسے بھاری ظلم اٹھانے کے بعد

آخر کار مسلمانوں کو مدینہ میں ایک امن کی جگہ ملی تھی جہاں ان کو از سر نو مخالفت شروع کرنے اور دوبارہ جنگ کے خطروں میں پڑنے کی خواہش باقی نہیں رہی۔

مسلمان مدینہ میں دیگر مشاغل میں مصروف ہونے کی وجہ سے نہیں چاہتے تھے کہ ابتداً جنگ کر کے لڑائی کے جھگڑوں میں پڑیں۔

تھی۔ بلکہ وہ اپنی جان بچا کر مدینہ کی طرف ہجرت کرنے کے بعد امن و امان کی زندگی بسر کرنے سے بہت خوش تھے۔ اہل مدینہ نے پیغمبر (صلعم) کو صرف حملہ سے بچانے کا عہد و پیمان کیا تھا نہ کہ قریش پر چڑھائی کرنے میں شریک ہونے کا آنحضرت م اور آپ کے متقدمین جو آپ کے ساتھ ہجرت کر کے مدینہ چلے آئے تھے۔ ان کی توجہ اسلامی عقائد کے وعظ و تلقین میں مہاجرین اور اہل مدینہ کے درمیان رشتہ اخوت قائم کرنے میں نماز کے لئے ایک مسجد تعمیر کرنے میں مہاجرین کے لئے مکانات مہیا کرنے میں۔ یہودیان مدینہ اور گرد و نواح کے دیگر قبائل بنی ضمہ (مکہ کا ایک قبیلہ تھا) اور بنی مدلج (بنی کنانہ کا ایک قبیلہ جو قریش کے رشتہ دار تھے) کے ساتھ عہد و پیمان کرنے میں کہ وہ مسلمانوں کے دشمنوں سے کچھ سروکار نہ رکھیں۔

مگر دشمن کی طرف سے ان کو ہر وقت کھٹکا تھا۔ قریش کے پیش آنے والے حملہ کے خطرہ کی روک تھام کرنے میں انہوں نے ایسے موقعوں پر پہلے بھی

مسلمانوں کا تعاقب کیا تھا۔ اور ان تمام کاموں سے بڑھ کر مسلمانوں کے لئے، جو اب ایک آزاد جماعت یا جمہوریت کی حیثیت جلد جلد اختیار کرتے جاتے تھے، بعض مذہبی و ملکی آئین منضبط کرنے میں مصروف تھی۔ ایسی حالتوں میں یہ بات قریب قریب ناممکن تھی کہ آنحضرت ص یا آپ کے پیرو اپنے کینہ تو زور دیرینہ دشمنوں پر حملہ کرنے کا خیال کریں یا کسی کو زبردستی مسلمان بنانے کے لئے ہتھیار اٹھائیں۔

۶۔ جب قریش نے دیکھا کہ ستم رسیدہ مسلمان اپنے وطن کی تمام جائداد اور زمین چھوڑ کر ایک دور و راز شہر (مدینہ) میں چلے گئے۔ جہاں وہ بغیر جنگی مہم کے پہنچ نہ سکتے تھے۔ اور محمد (صلعم) جن کو گرفتار کرنے کے لئے انہوں نے کوئی دقیقہ

قریش نے اولاً مسلمانوں پر مدینہ تک پہنچ کر حملہ کیا اور مسلمانوں کا کایہ بچ نکلنا گوارا نہ کر سکے۔

فروگذاشت نہیں کیا تھا۔ اُن کے ہاتھ نہ آئے۔ اور نیز جب انہوں نے سنا کہ مدینہ میں مسلمانوں کی بڑی آدبھگت اور خاطر و مدارات ہوئی ہے۔ وہاں اُن کو مذہبی آزادی مل گئی ہے اور وہ اہل مدینہ کی برادرانہ نصرت کا حظ اٹھا رہے ہیں۔ تو وہ اپنی اُس خونخوارانہ عداوت کو جو مہاجرین سے تھی ضبط نہ کر سکے۔ قریش کی مخالفت کی آگ پہلے ہی بھڑک اُٹھی تھی۔ اُن کی سخت گیری اور ظلم و تعدی کی نوبت اس حد تک پہنچ گئی تھی کہ جب سال ۶۱۰ء میں گیارہ مسلمانوں کی ایک جماعت نے ابی سینا کی طرف ہجرت کی تو انہوں نے اُن کی گرفتاری کے لئے تعاقب کیا پھر دوبارہ ۶۱۱ء میں جب قریش کا ظلم و ستم پہلے سے زیادہ ہو گیا۔ اور تقریباً ستر مسلمانوں کی ایک اور جماعت مکہ سے ہجرت کر کے ابی سینا کو چلی گئی تو قریش نے شاہ ابی سینا کو اپنے سفیر بھیجے کہ ان تارکانِ وطن کو ہمارے حوالے کر دیا جائے۔

۶۲۲ء کی تیسری اور عظیم الشان ہجرت میں مسلمانوں کے بچ نکلنے پر قریش

آگ بگولا ہو ہی رہے تھے۔ لہذا اس امر کے باور کرنے کی ہر ایک وجہ موجود ہے کہ انہوں نے مہاجرین پر تعدی کرنے کے لئے ہر قسم کی پُر زور اور معاندانہ تدابیر قدرتی طور پر ضرور اختیار کی ہوں گی +

مکہ سے مسلمانوں کی عام ہجرت کے دوسرے سال قریش نے ایک ہزار قوی جوانوں کی ایک بڑی فوج فراہم کر کے مسلمانانِ مدینہ پر چڑھائی کرنے کی غرض سے کوچ کیا۔ چونکہ مدینہ، مکہ سے دو سو پچاس میل یا بارہ میل ہے۔ اس لئے غنیم کی حملہ آور فوج آٹھ منزل سفر کر کے مقام بدر پر پہنچی۔ جہاں سے مدینہ تین یا چار منزل ہے۔ آنحضرت صرف تین سو مسلمانوں کو لے کر جن میں بہ نسبت مہاجرین کے انصار زیادہ تر تھے قریش کے مقابلہ میں مدافعت کے لئے مدینہ سے نکلے اور بدر کی مشہور جنگ مدینہ سے کوئی تین ہی میل کے فاصلہ پر واقع ہوئی۔ اس میں کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ یہ جنگ محض دفاعی تھی۔ اور اس بات کو سب تسلیم کرتے ہیں +

سروِ ولیم میور کا خیال ہے کہ قریش صبر و تحمل کرتے تھے۔ مگر قریش کے سابقہ طریقِ عمل سے صاحبِ موصوف کی رائے کی تائید نہیں ہوتی۔ کیونکہ انہوں نے مسلمانوں کو سخت امتحان دیا تھا اور مہاجرین کا تعاقب کیا تھا۔ سروِ ولیم لکھتے ہیں کہ :-

”محمد (صلعم) اور ابوبکرؓ کو اپنے قبیلوں پر پھر وہاں تھا کہ وہ ان کے عیال و اطفال کو قریش کی بدسلوکی سے محفوظ رکھیں گے۔ مگر قریش نے ان کے ساتھ کوئی بدسلوکی نہیں کی اور نہ کسی قسم کی تکلیف دی۔ ان کو حراست میں رکھنے کی کوئی خیف سی خیف کو شش نہیں کی گئی۔ اگرچہ یہ بات غیر معقول نہ تھی کہ وہ ان کے عیال و اطفال کو بطورِ غلام کے حراست میں رکھ لیتے تاکہ مسلمان مدینہ سے ان پر کوئی مخالفانہ حملہ نہ کر سکیں“ (سیرت محمدی از سروِ ولیم میور۔ جلد دوم صفحہ ۲۶۵)۔

”قریش تو مسلمانوں کا ایک عظیم الشان تعاقب اور ان پر حملہ کرنے والے تھے اور کوئی وجہ نہ تھی کہ وہ محمد (صلعم) اور ابوبکرؓ کے عیال و اطفال کو بطورِ غلام کے حراست میں رکھیں۔ جب کہ انہیں یہ خیال بھی در نہ آ سکتا تھا کہ مسلمان جنگ کی ابتدا کریں گے کیونکہ وہ اپنی جان بچا کر نکل جاتے اور بے غل و غش زندگی بسر کرنے سے نہایت خوش تھے۔ اور اس حالت کو غنیمت سمجھتے تھے“

سورہ (ج ۲۲) آیات ۳۹-۴۲ جو اصل کتاب کے فقرہ (۱۷) میں نقل کی گئی ہیں جنگ بدر کے بعد **مدا فعت** کے طور پر ہتھیار اٹھانے کی بابت سب سے پہلے نازل ہوئی ہیں ۷۔ قریش نے مسلمانوں کے خلاف مدینہ میں تین جنگیں کیں۔ پہلی لڑائی جو جنگ بدر

حلا اور قریش نے آنحضرت م کے ساتھ تین جنگیں کیں۔ کے نام سے موسوم ہے۔ مدینہ سے تیس میل کے فاصلہ پر ہوئی تھی۔ اور قریش مکہ سے چل کر دوسو بیس میل تک چڑھ آئے تھے۔

دوسری لڑائی جس کو جنگ **احد** کہتے ہیں۔ مدینہ سے ایک میل کے فاصلہ پر ہوئی تھی۔ یعنی غنیم مکہ سے روانہ ہو کر ڈھائی سو میل تک چڑھا چلا آیا تھا۔

تیسری جنگ **اخزاب** تھی جس میں قریش نے دس ہزار جوانوں کی فوج جمع کی تھی۔ شہر کا کئی روز تک محاصرہ رہا۔ اور مسلمان مدینہ کی چار دیواری کے اندر ہی اندر **مدا فعت** کرتے رہے۔ کیونکہ غنیم مدینہ کی چار دیواری تک چڑھ آیا تھا۔ آنحضرت اور قریش کے مابین صرف یہی تین لڑائیاں ہوئیں۔ اور ہر ایک لڑائی میں آنحضرت م نے **مدا فعت** کی۔ آپ نے نہ تو انتقام لینے کے لئے قریش پر حملہ کیا۔ اور نہ اس لئے کہ بزو شمشیر ان کو اسلام لانے پر مجبور کیا جائے +

یہ تینوں لڑائیاں بھی آنحضرت م نے اپنے نقصانات کی تلافی یا ان حقوق کے قائم کرنے کے لئے جو خطرہ میں پڑے ہوئے تھے نہیں کی تھیں بلکہ صرف ظلم کے دفعیہ کے لئے اور بطور حفاظت خود اختیاری کے یہ حق آپ کو حاصل تھا۔ اگر آنحضرت م اور مسلمان مکہ پر حملہ کر کے وہیں قریش کے ساتھ جنگ و جدل کرتے تو بھی جو نقصانات مسلمانوں کی جان و مال کو اہل مکہ کے ہاتھوں پہنچے تھے۔ ان کی تلافی کے لئے۔ آپ کا جنگ کرنا حق بجانب ہوتا یہ وہی مسلمان تھے جن کو قریش مذہب کی وجہ سے اذیتیں پہنچا رہے تھے۔ جن کو گھروں سے جلا وطن کر دیا تھا۔ اور خانہ کعبہ کے حج سے بھی روک دیا تھا۔ جس لڑائی کی وجہ

یہ لڑائیاں محض دفاعی تھیں حتیٰ کہ مسلمانوں کے نقصانات کی تلافی یا ان کے حقوق قائم کرنے کے لئے بھی نہیں کی گئی تھیں۔

منصفانہ ہوں مثلاً بیجا ظلم و تعدی کو روکنا یا دفع کرنا یا کسی حق کو قائم کرنا۔ وہ ہر ایک مذہبی اخلاقی یا ملکی قانون کی رو سے جائز ہے +

۸۔ سرولیم میور۔ جو ظالم دجاہل قریش کے بڑے حامی ہیں۔ اُن کی یہ رائے ہے کہ

بدر کی لڑائی
جنگ دفاعی تھی

جنگ بدر ”خود محمد (صلعم) کی طرف سے ہوئی تھی“ اور یہ کہ آنحضرت ص کا ارادہ تھا کہ قریش کے توافد پر جو سہر کر گئے ابوسفیان ملک شام سے واپس آرہا تھا۔ یکایک بلا اطلاع حملہ کریں۔ اور یہ کہ آپ اس کو لوٹنے کے لئے مدینہ سے باہر نکلے تھے۔ ابوسفیان نے اپنی مدد کے لئے قریش کی ایک فوج طلب کی۔ اور اس طرح جنگ بدر کا آغاز ہوا۔ میں نے اصل کتاب کے فقرہ ۵۵۵ میں اس امر کے ثابت کرنے کے لئے کہ یہ بیان غلط ہے۔ دلائل بیان کئے ہیں۔ میں ہمہصر تحریرات میں قرآن مجید ہی سے یہ بناؤں گا کہ آنحضرت ص کا مقصد نہ تو قافلہ پر حملہ کرنے کا تھا۔ اور نہ آپ اس غرض سے مدینہ سے باہر نکلے تھے +

اول۔ الانفال ۸۔ آیات ۵ و ۶ سے ثابت ہوتا ہے کہ مسلمانوں کا ایک گروہ جنگ میں

دعوئے مذکور کے
دلائل۔

کے موقع پر آنحضرت ص کے مدینہ سے باہر جانے سے ناخوش تھا۔ اگر مال دار قافلہ کو لوٹنا اُن کا مقصد ہوتا۔ جیسا کہ عام طور پر کیا جاتا

لے دیکھو سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۲۵۵ کا فٹ نوٹ۔ یہ نوٹ کتاب مذکور کی طبع جدید سے حذف کر دیا گیا ہے۔ دیکھو صفحہ ۳۱۷۔
لے اصل آیتیں یہ ہیں :-

یہ ”دائے بغیر“ جس طرح تمہارے پروردگار نے تم کو حق پر گھر سے نکلنے پر آمادہ کیا اور درحقیقت مسلمانوں کا ایک گروہ اس بات سے ناخوش تھا انہوں نے حق ظاہر ہونے کے بعد حق بات میں تم سے جھگڑا کیا تو یا اُن کو موت کی طرف ڈھکیلا جاتا ہے۔ جس کو وہ دیکھ رہے ہیں“۔ (انفال ۸۔ آیات ۵ و ۶)

کَلَّا اٰخِرُ بَکَ رُئُوبَکَ مِنْ بَیْنِکَ وَبَیْنِکَ
وَ اِنَّ فِرْقَیْنِ فِی الْوَحْشِیْنِ لَکُنَّ جُؤُنَ
یَجَادُوْکَ فِی الْاٰخِرِ بَعْدَ مَا یَتَّخِذُ کَآفًا
یُسَاسُوْنَ اِلٰی الْمَوْتِ وَهُمْ یَنْظُرُوْنَ
(انفال ۸۔ آیات ۵ و ۶)

(صاحب تفسیر ضیائی نے ان دونوں آیتوں کی تفسیر میں نہایت دلچسپ درجہ بحث کی ہے ناظرین کتاب ہذا اس کو ملاحظہ فرماویں)

ہے تو مسلمانوں کے ایک گروہ کی ناخوشی کے لئے کوئی وجہ نہیں ہو سکتی تھی۔ جن پر بار بار یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ وہ قریش کے ساتھ مخالفانہ روش رکھتے تھے اور جنگ و جدل اور اٹل غنیمت کے بڑے حریص تھے۔ اور یہ حرص نمایاں طور پر اعراب میں پائی جاتی ہے۔ حقیقت واقعہ یہ ہے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت نے مدینہ سے باہر نکل کر جنگ کرنے کی ضرورت پر اور اس نتیجہ پر جو غالباً ہمیش آنے والا تھا۔ آنحضرتؐ سے بحث کی انہوں نے فیصلہ شہر کے اندر محصور رہ کر مدافعت کو ترجیح دی +

یہ دلیل اس دعوے کے خلاف ہے کہ ”آنحضرتؐ اپنے معتقدین کے قافلہ کو لوٹنے کے لئے روانہ ہوئے تھے اور قریش اس کو بچانے کے لئے آئے تھے!“

دوم۔ اسی سورۃ (الانفال ۸) کی آیت ۳۳ سے ثابت ہوتا ہے کہ مینوں گروہ مسلمان قریش کی فوج، اور قافلہ محض اتفاق سے مقام بدر کے قریب ایک ٹھہرے کے مقابل میں آکر خمیزن ہو گئے تھے۔ یہ دلیل ان لوگوں کے خلاف ہے جو یہ کہتے ہیں۔ کہ ”آنحضرتؐ بمقام بدر اسی ارادہ سے آئے تھے کہ وہاں جا کر قافلہ کو لوٹیں۔“ حقیقت آنحضرتؐ نے مقام بدر پر نہ تو قافلہ ہی کے لوٹنے کا پہلے سے ارادہ کیا تھا اور نہ قریش کی فوج سے مقابلہ کرنے کا۔ آپؐ مع اپنے اصحابؓ کے صرف مدافعت کے طور پر دشمن کو روکنے کے لئے آئے تھے جو آگے بڑھا چلا آتا تھا +

۱۔ اصل آیت یہ ہے:-

اِذَا نَزَلَ بِالنَّزْوَةِ الدُّنْيَا وَنَحْمُ بِالْعُدْوَةِ الْبُغْدَىٰ وَالرَّكْبَتِ الْاَنْفَلِ
مَنْكُمْ مَّا كُنْتُمْ لَاحِقَ الْمُتَكْفِفِمْ بِنِ
الْبَيْتِ وَلَكِنْ تَقْبَضِي اللّٰهُ اَمْرًا كَانِ
مُفْعُوْلًا ه (الانفال ۸۔ آیت ۲۴)۔

یعنی ”یہ وقت تھا کہ تم (میدان جنگ) کے قریب کے سرے پر تھے اور وہ (کفار) پہلے سرے پر۔ اور قافلہ تم سے نیچے کی طرف کو پورا کے کنارہ پر) تھا اور اگر تم نے آپس میں (لڑائی کا) اعلان کیا ہوتا تو تم سے ضرور وقت کی پابندی میں فرق پڑ جاتا مگر (کیا ایک ایک دوسرے سے مٹ بھیڑ ہو گئی) تاکہ خدا کو کچھ کرنا منظور تھا اس کو پورا کر دے۔“ (الانفال ۸۔ آیت ۴۳)۔

۲۔ دیکھو سورہ صاحب کی سیرت محمدی طبع جدیدہ سنو ۲۲۴۔

سوم۔ اسی سورۃ کی ساتویں آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ جس وقت فریقین محض اتفاقاً ایک دوسرے کے قریب خیمہ زن ہو گئے تھے، اُسی وقت اور اُسی جگہ مسلمانوں نے فوج قریش سے جنگ کرنے کی بجائے، بطور انتقام یا بغرض تلافی نقصانات قافلہ پر حملہ کرنا چاہا تھا یہ دلیل میرے اس دعوے کی تائید میں ہے کہ ”قافلہ پر حملہ کرنے کا پہلے سے کوئی منصوبہ نہ تھا“ +

چہارم۔ اسی آیت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ”آنحضرت م کا ارادہ قافلہ پر حملہ کرنے کا نہ تو مدینہ سے باہر نکلنے سے پہلے تھا۔ جیسا کہ بعض جاہل آدمی کہتے ہیں۔ اور نہ بمقام بدر دشمن کی فوج سے آمناسا منا ہونے کے بعد ہی آپ کا ایسا ارادہ ہوا +

پنجم۔ سورۃ (الانفال ۸) آیت ۲۴۔ جس میں جنگ بدر کے قیدیوں کا ذکر ہے۔ صاف بتاتی ہے کہ اہل مکہ نے قید ہونے سے پہلے مسلمانوں کے ساتھ دغا کی تھی۔ اور بصرحت اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ وہ مسلمانان مدینہ پر ابتداء حملہ کرنے کی غرض سے مکہ سے چلے تھے +

ششم۔ سورۃ توبہ ۹۔ آیت ۱۳۔ جس میں ایک واقعہ ما بعد یعنی قریش کے صلح

۱۔ اصل آیت یہ ہے :-

مَا وَعَدَ اللَّهُ أَحَدًا مِنَ الظَّالِمِينَ أَنَسْأَلَهُمْ وَلَوْ ذُوْنُ اَنْفٍ ذَاتِ اَشْوَابٍ حَتَّىٰ تُؤْتِيَهُمْ لَكُمْ وَكِفَيَّةٌ ۚ وَاللَّهُ اَنۡ يُّعْطِيَ اَنۡ يُّنۡقِصَ ۚ وَلِلَّهِ يَخۡلُقُ مَا يَشَآءُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيْمٌ عَلِيْمٌ (الانفال ۸- آیت ۷)

۲۔ اصل آیت یہ ہے :-

وَإِن تَرَوْهُ مُضِيًّا تَنۡكِرُوا لِلَّهِ عَنۡ مَّا كُنۡتُمْ تُعۡلِمُونَ ۚ (الانفال ۸- آیت ۷)

۳۔ اصل آیت یہ ہے :- (دیکھو صفحہ ۱۱)

یعنی ”اور یاد کرو جب خدا نے تم سے وعدہ کیا تھا کہ دو مہینوں میں سے ایک تمہارے ہاتھ آجائے گی۔ اور تم یہ چاہتے تھے۔ کہ جس جماعت میں قوت نہیں ہے وہ تمہارے ہاتھ آئے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہ تھا کہ اپنے کلمات سے حق کو قائم کرے اور کافروں کے پچھلے وعدے کو قطع کرے۔“ (الانفال ۸- آیت ۷)۔

یعنی ”اور اگر وہ مضیٰ تنکرے ساتھ دغا کرنا چاہیں تو پہلے بھی اللہ کے ساتھ دغا کر چکے ہیں پس اُس نے تم کو اُن پر قابو دیا۔ اور اللہ علیم اور حکیم ہے۔“ (الانفال ۸- آیت ۷)۔

حدیبیہ کی عہد شکنی کا ذکر ہے۔ بصراحت تمام اُن پر اس امر کا الزام لگاتی ہے کہ انہوں نے ہی پہلے حملہ کیا تھا اور وہی پہلے جنگ کے لئے چڑھ کر آئے تھے۔ چونکہ جنگ بدر سے پہلے قریش نے مسلمانوں پر نہ تو کوئی حملہ کیا تھا اور نہ کوئی جنگ کی تھی۔ اس لئے میں یہ نتیجہ نکالتا ہوں کہ بدر کی لڑائی میں قریش حملہ آور تھے +

۹۔ مگر چونکہ قریش اور عرب کے دیگر مخالف قبائل ہر سال آنحضرتؐ پر حملہ کرتے اور

دق کرتے رہتے تھے۔ اس لئے آپؐ کو اتنی ہمت نہ تھی کہ اپنے خطرہ میں پڑے ہوئے حقوق قائم کرنے، یا مسلمانوں کے نقصانات کی تلافی کرنے، یا ان مظالم کا تذکرہ کرنے کے لئے جو آپؐ کی ذات پر کئے گئے تھے، اپنے دشمنوں یعنی قریش سے جنگ

قریش اور دیگر قبائل عرب کے حملوں اور اُن کی دھمکی مینے والی جمعیوں کی وجہ سے آنحضرتؐ کو اتنی ہمت نہ تھی کہ اُن پر از خود حملہ کرنے کا خیال کریں۔

کرنے کی غرض سے حملہ کریں۔ اور بُت پرستی کو زبردستی ترک کرانے یا اپنی رسالت کو حیرا منوانے کے لئے ہتھیار اٹھانے کی کوئی صورت ہی نہ تھی۔

مکہ سے ہجرت کے بعد پہلے سال میں قریش کے غیظ و غضب کی وجہ سے مسلمان ہر دم خطرے میں تھے۔ اور جب آنحضرتؐ قرب وجوار کے قبائل سے اس امر کے معاہدے کر رہے تھے کہ وہ مسلمانوں کے دشمنوں سے کچھ واسطہ نہ رکھیں۔ اُس وقت گُزربن سُلَیْم جابکہ نے جو اعراب قریش میں سے تھا مدینہ پر حملہ کیا۔

دوسرے سال قریش نے بقیع بدر جنگ کی۔ اور اس کے بعد تھم سال کے قریب انہوں نے مدینہ پر ایک خفیف سی چڑھاائی کی۔ بنی نضیر نے اہل مدینہ کے ساتھ یہ بد عملی

(بقیہ ماحشیہ صفحہ ۱۱)

یعنی "تم اُن لوگوں سے کیوں نہ لڑو جنہوں نے اپنے عہدوں کو توڑا۔ اور رسول کے کھال دینے کا ارادہ کیا" اور انہوں نے ہی پہلی دفعہ سے جنگ شرع کی کیا تم اُن سے ڈرتے ہو؟ (التوبہ ۵- آیت ۱۳)۔

أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَنَا إِنَّمَا نَحْمَدُ بِهٖ
يَا خِرَاجَ الرُّسُولِ وَأَنْتُمْ بَدَعْتُمْ أَدْوَالَ
مُؤَدَّاهُ أَتَحْشَرُونَ؟ (التوبہ ۹- آیت ۱۳)

لہٰذا ابن ہشام مطبوعہ یورپ صفحہ ۲۲۳۔ التنبیہ والاشراف مطبوعہ یورپ صفحہ ۲۵۲۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۸۹۔

کی کہ دشمن کو خبریں پہنچائیں۔ اور اس کو دعوت دی۔

تیسرے سال کے شروع میں بنی سلیم اور بنی غطفان کے خان بدوش قبیلوں نے جو بنجر کے میدانوں میں رہتے تھے اور قریش اور وہ ایک ہی نسل سے تھے دودھ و تاخت و تاراج کی غرض سے مدینہ پر حملہ کرنے کا منصوبہ باندھا۔ اُسی زمانہ میں مدینہ کے قریب جنگ احد میں مسلمانوں نے قریش سے شکست کھائی۔ اس واقعہ کا پیغمبر اسلام (ﷺ) کے اقتدار پر بڑا اثر پڑا۔ اور آپ کے فتح مند غنیمت نے یہ دھمکی دی کہ ہم سال آئندہ بھی اسی قسم کا حملہ کریں گے۔

چوتھے سال کے شروع ہوتے ہی بہت سے بدوؤں اور نیز قبیلہ بنی نضیر کے یہودیوں کی عداوت کا جوش نمایاں ہوا۔ اور مختلف مقامات میں آنحضرتؐ کے خلاف کارروائی کرنے اور مدینہ کی شکست سے فائدہ اٹھانے کی غرض سے بڑی بڑی جمعیتیں ترتیب دی گئیں۔ قریش کو جو فتح احد میں حاصل ہوئی اس کی تکمیل کے لئے بنی اسد اور بنی لحيان کے قبیلے مجتمع ہوئے۔ بالآخر یہ سخت غم انگیز سانحہ سے کم نہیں پیش آیا۔ کہ مقام رجبیع اور میرٹھو نہ میں داعیان اسلام قتل کئے گئے۔ ختم سال پر اہل مدینہ کو یہ مبالغہ آمیز خبر ملی کہ غنیم نے جیسا کہ سال گزشتہ وعدہ کیا تھا۔ مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے مکہ میں بڑی بڑی تیاریاں کی ہیں۔ (سورۃ آل عمران ۳۔ آیت ۱۶۷)۔

پانچویں سال بنی غطفان کے بعض قبائل ذات الرقاع میں مشتبہ ارادوں سے جمع ہو رہے تھے۔ اور دومۃ الجندل کے قریب قرأتوں کی جماعتوں نے مدینہ پر حملہ کرنے کی دھمکی دی۔ بنی خزاعہ کی ایک شاخ بنی مصطلق نے جواب تک

۱۔ ابن ہشام صفحہ ۶۳۸۔ التبیہ والاشراف صفحہ ۲۴۶۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲۸۔

۲۔ ابن ہشام صفحہ ۶۳۸۔ التبیہ والاشراف صفحہ ۲۴۶۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۱۔

۳۔ تفسیر ضیاء الجبال جلد اول صفحہ ۱۸۵ مطبوعہ پ۔ پ۔

آنحضرتؐ کے طرفدار تھے۔ مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے قریش کے ساتھ شامل ہونے کی غرض سے ہتھیار اٹھائے ختم سال پر قریش نے بدوی (صحرائین) قبائلؓ کی ایک بہت بڑی جمیعت کے ساتھ شامل ہو کر مدینہ کی طرف کوچ کیا۔ اور بہت دن تک اس کا محاصرہ رکھا۔

جب مدینہ کا محاصرہ کیا گیا تو بنی قریظہؓ آنحضرتؐ سے جدا ہو کر قریش کی فوج کے ساتھ جا ملے۔

چھٹے سال کے شروع میں بنی فزارہ کے سردار عبیدہؓ نے مدینہ پر حملہ کیا۔ ایک مدینہ کے قافلہ کو جس کا سردار زید بن حارثہؓ تھا بنی فزارہؓ نے گرفتار کر کے لوٹ لیا۔ ماہ ذیقعدہ میں (جو عربی قمری سال کا گیارہواں مہینہ ہے) جبکہ تمام عرب اور بالخصوص حرم مکہ میں جنگ و جدل ممنوع تھا چونکہ آنحضرتؐ اور آپ کے اصحاب کویت اللہ اور گرد و نواح کے مقامات مقدسہ کی زیارت کا شوق تھا۔ اور حج جس کو بچپن سے اپنی قومی و مذہبی زندگی کا ایک نہایت ضروری جزو سمجھتے تھے اس میں شامل ہونے کا قصد تھا۔ مزید براں اپنے گھروں اور بال بچوں کے دیکھنے کے لئے۔ جن سے اُن کو جبراً اور ظلماً جدا کیا گیا تھا۔ اُن کے دلوں میں ایک قوی خواہش موج زن تھی۔ لہذا بجائے حج کے صرف عمرہؓ ادا کرنے کی غرض سے مدینہ سے روانہ ہوئے۔ اُن کا خیال یہ تھا کہ جب ہم حاجیوں کے لباس میں روانہ ہونگے جس سے کسی لڑائی وغیرہ کا اندیشہ نہیں ہو سکتا

۱۔ بنی اشجع مژہ۔ فزارہ سلیم سعد۔ اسد اور بنی غطفان کے چند قبائل۔ وادی القرۃ اور خیبر کے یہودی۔

۲۔ ذوالقعدہ میں مسلمانوں کی ایک جماعت قتل کی گئی (التنبیہ للسعودی صفحہ ۲۵۲ طبع یورپ) (یعنی جلد ۳۲۶ طبع سلطنتین) جس کو آنحضرتؐ نے قیصرِ روم کے پاس بھیجا تھا۔ اس کا تمام مال و متاع واپسی کے وقت بنی جذام نے وادی القرۃ سے پرے لوٹ لیا۔

۳۔ خیبر کے یہودی۔ بنی فزارہ اور بنی سعد بن بکر اور دیگر قبائل اعراب کو مدینہ پر چڑھائی اور لوٹ مار کی ترغیب دے رہے تھے۔

۴۔ ابن ہشام صفحہ ۴۰۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۵۲۔

تو قریش قومی عقیدہ کے ہر ایک معاہدہ کی رُو سے اخلاقاً اس امر کے پابند ہوں گے کہ ہم کو نہ ستائیں اور آنحضرتؐ نے بھی ان سے امن و امان کے ساتھ مکہ میں داخل ہونے کا نیز وعدہ کیا تھا۔ مگر قریش نے صلح ہو کر مسلمانوں کو مکہ کی طرف بڑھنے سے روکا۔ حالانکہ اُن کا مقصد نیک تھا (یعنی زیارت بیت اللہ کا ارادہ تھا) اور ان کی وضع بھی حاجیوں کی سی تھی۔ یوں بھی اُن کی طرف سے لڑائی کا گمان نہیں ہو سکتا تھا۔ بالآخر آنحضرتؐ اور قریش کے درمیان ایک عہد نامہ بمقام حدیبیہ لکھا گیا۔ اس عہد نامہ کی شرائط گو بہ ظاہر مسلمانوں کے خلاف تھیں۔ مگر فی الحقیقت یہ ایک فتح تھی جو مسلمانوں کو حاصل ہوئی۔ اس صلح سے دس سال تک لڑائی بند ہو گئی +

آنحضرتؐ کے قیام مدینہ کے ابتدائی چھ سال کا مختصر سا خاکہ جو میں نے کھینچا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس زمانہ میں مدینہ برابر ایک قسم کی جنگی ماحولیت کی حالت میں تھا۔ مسلمانوں کو بیرونی حملے، یورش و تاراج کا۔ اور اندرونی دغا۔ سازش اور فریب کا ہر دم کھٹکا لگا رہتا تھا۔ اُن کو یا تو غنیمت کی بڑی بڑی جمعیتوں کا مقابلہ کرنا پڑتا تھا۔ یا جو لوگ بارادۂ جنگ جمع ہوتے تھے ان کو منتشر کرنا پڑتا تھا۔ ایسا بعض اوقات غارتگر قبائل کو تنبیہ و تادیب کرنی پڑتی تھی۔ غرض کہ آنحضرتؐ کو مدینہ میں بے کھٹکے دم لینے کی سہولت تو تھی ہی نہیں۔ تو پھر آپ کو ایسا وقت اور موقع کہاں سے مل سکتا تھا کہ جو ایذا میں قریش کے ہاتھوں آپ کو اور مسلمانوں کو پہنچی تھیں ان کا انتقام لینے کے لئے۔ ان کے نقصانات کی تلافی اور اُن کی ملکی و مذہبی آزادی کے حقوق دوبارہ قائم کرنے کے لئے یا اُن کو اور دیگر قبائل کو بزرگوار شمشیر مسلمان بنانے کے لئے قریش مکہ پر حملہ کرنے کا منصوبہ پختہ کر سکیں +

۱۰۔ جب صلح قریش نے نہتے مسلمانوں کا جو حاجیوں کے

نواح میں قریش کا صلح ہو کر

مسلمان حاجیوں سے مقابلہ کرنا

بالفاظ دیگر تادم واپسین اڑنے کا عزم مصمم کر کے دو طوٹے کے مقام پر خیمہ زن ہوئے اور جبکہ حضرت عثمانؓ کو جو مسلمانوں کی طرف سے سفیر ہو کر مکے گئے تھے قریش نے سچ مچ قید کر لیا۔ اور جن کی نسبت یہ افواہ اڑ رہی تھی کہ وہ مکہ میں قتل کر دئے گئے۔ اور جبکہ قریش کی ایک جماعت نے آنحضرتؐ کے لشکر گاہ پر سچ مچ حملہ کر ہی دیا۔ صرف اس وقت مسلمانوں کے لشکر میں جوش و خروش۔ خوف و خطر۔ اور فکر و اندیشہ پیدا ہوا اور اسی وقت آنحضرتؐ نے مسلمانوں سے عہد و اٹھن لیا کہ جب تک دم میں دم ہے اسلام کی حمایت کریں گے۔ (سورۃ الفتح ۲۸ - آیت ۱۸)۔

اسی اثناء میں اُن مسلمانوں نے جو مکہ میں مقید تھے۔ اور جن پر اُور بھی ظلم و ستم ہو رہے تھے۔ اپنی ربائی کے لئے آنحضرتؐ سے درخواست کی۔ دیکھو (سورۃ النساء ۴ - آیات ۷۷ و ۷۹ و ۱۰۰) اور سورۃ التوبہ ۹ - آیات ۱۳ و ۱۴)۔ (تفسیر بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۷۹ مطبوعہ یورپ ۱۳۸۴ھ)۔

آنحضرتؐ نے اس موقع پر قریش کے ساتھ جنگ کا اعلان کر دیا۔ اس صورت

میں جبکہ وہ پہلے حملہ کریں۔ اور مسلمانوں کو تاکید کی کہ اپنے اگلے پھیلے ظلموں کا (جو قریش نے اُن پر کئے تھے) انتقام لیں۔ اپنی ملکی و مذہبی آزادی کے

مکرمین ملکی و مذہبی آزادی کا حق حاصل کرنے کی غرض سے جنگجو قریش کے خلاف آنحضرتؐ صلعم کا اعلان جنگ۔

حقوق کو قائم کریں۔ اپنے وطن (مکہ) میں بے روک ٹوک آمد و رفت رکھنے اور اپنے مہرا سم مذہبی کو بلا مزا محنت ادا کرنے کی آزادی حاصل کریں۔ اور قریش کے

لے ابن ہشام صفحہ ۴۱۱ مطبوعہ یورپ ۱۳۸۴ھ۔

لے ابن ہشام صفحہ ۴۱۱۔

لے ابن ہشام صفحہ ۴۱۵۔ (دیکھو سورۃ الفتح ۲۸ - آیت ۱۸ تفسیر بیضاوی جلد دوم صفحہ ۲۶۹ مطبوعہ یورپ)۔ التنبیہ والاشراف صفحہ ۲۵۵ مطبوعہ یورپ)۔ لے آنحضرتؐ نے مکہ کی طرف بعض قبائل اعراب کو اپنا حامی بنا لیا تھا اور وہ آپ کے ساتھ دوستانہ برتاؤ رکھتے تھے۔ اس وقت آنحضرتؐ نے اُن کو طلب کیا کہ اگر جنگ پیش آئے تو آپ کے ساتھ شامل ہوں۔ مگر اسے معدوم و بے چند کے کوئی شخص نہ کیا۔ جنگ نہ ہوا۔

مظالم کا ہمیشہ کے لئے خاتمہ کر دیں +

آیات مندرجہ ذیل اسی موقع پر نازل ہوئیں اور اُسی وقت اُن کا اعلان کر دیا گیا :-

سورۃ دوم (البقرہ) آیات ۱۸۶ لغایت ۱۹۰ اور ۲۱۲ لغایت ۲۱۵- اس کے بعد سورۃ الفتح ۲۸- آیت ۱۸) بھی اسی موقع سے تعلق رکھتی تھی۔ بالخصوص آیت ۱۰- ۲۲ لغایت ۲۷)۔ یہ آیتیں اصل کتاب کے فقرہ (۱۷) میں نقل کی گئی ہیں +

مگر خوش قسمتی سے باہم مصالحت ہو گئی اور کسی طرف خون کا ایک قطرہ بھی بہنے نہیں پایا۔ پس جن آیات کا اوپر حوالہ دیا گیا ہے اُن کے احکام کی تعمیل کبھی نہیں ہوئی۔ اس اعلان جنگ کے

یہ جنگ جس کا اعلان کیا

گیا تھا۔ پہل نہیں آئی۔

شائع کرنے میں بھی آنحضرتؐ تمام قوانین اور انصاف کی رو سے حق بجانب تھے۔ یہ جنگ بھی اگر واقع ہوتی جنگ مدافعت ہی ہوتی جو مسلمانوں کے ملکی حقوق اور اُن کی مذہبی آزادی قائم کرنے کی غرض سے کی جاتی جس سے وہ اب تک نا واجب طور پر محروم کئے گئے تھے +

۱۱۔ یہ صلح زیادہ عرصہ تک قائم نہ رہی۔ حملہ آور قریش کی طرف سے مخالفت کا

سب سے پچھلا کام یہ ہوا کہ انہوں نے صلح نامہ کے مرتب

قریش پھر مخالفت کے مرتب

ہوتے اور عہد شکنی کرتے ہیں

ہونے سے دو سال کے اندر ہی صلح کو توڑ دیا۔ اس کا

نتیجہ یہ ہوا کہ آخر کار مکہ فتح ہو گیا۔ اور اہل مکہ نے اطاعت قبول کی۔ قبیلہ بنی

خزاعہ جواب صلح ہو جانے کے وقت سے مسلمان ہو گیا تھا۔ اور جس نے عہد نامہ

۱۔ بیضاوی جلد اول صفحہ ۱۰۵ طبع یورپ۔ کشاف جلد اول صفحہ ۱۳۱ طبع کلکتہ۔

۲۔ بیضاوی جلد ۲۔ صفحہ ۳۱۹۔

۳۔ سورۃ توبہ ۹۔ آیت ۱۳۱۳ میں بھی بنی خزاعہ کا ذکر ہے۔ دیکھو تفسیر بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۷۹ و ۳۸۰ مطبوعہ

یورپ ۱۳۵۸ھ۔ تفسیر کبیر جلد ۴ صفحہ ۵۹۵۔

کے وقت آنحضرت م سے علی الاعلان عہد و پیمان کیا تھا۔ اس پر قریش اور اُن کے معاون و مددگار بنی بکر نے حملہ کیا۔ ان مظلوم مسلمانوں نے اپنے نائبوں کے ذریعہ سے آنحضرت م سے مدد کی درخواست کی اور اُنہوں نے آنحضرت م اور آپ کے اصحاب کے روبرو اُن ظلموں کا جو اُن پر ہوئے تھے نہایت مؤثر الفاظ میں اظہار کیا۔ اور زار نالی کے لہجہ میں اصرار کیا کہ دعا باز قاتلوں سے انتقام لیا جائے +

آنحضرت م نے اُن حملہ آوروں کے خلاف، جنہوں نے صلح کو توڑ کر بنی خزاعہ پر

صلح توڑنے والوں کے
خلاف جنگ کا اعلان

کر دیا مضمون اعلان یہ تھا کہ جن لوگوں نے عہد شکنی کی اور بنی خزاعہ کے خلاف بنی بکر کو مدد دی اُن کے لئے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے برائت (صاف جواب) ہے۔ اُن کو صلح کرنے کے لئے چار مہینے کی مُلت دی گئی تھی۔ اگر اس مُلت میں صلح کر لیں تو خیر ورنہ اُن سے جنگ کی جائے گی اُن کو گرفتار کیا جاوے گا۔ ان کا محاصرہ کیا جائے گا۔ قصہ مختصر۔ جنگ کی تمام مصیبتیں ان کو جھیلنی پڑیں گی۔ سورۃ التوبہ ۹۔ آیات ۱۔ لغایت ۵۔ اسی اعلان جنگ کی بابت نازل ہوئی تھیں۔ اس سورۃ کی آیات اصل کتاب کے فقرہ (۱۷) میں نقل ہوئی ہیں +

مگر یہ جنگ جس کی دھمکی دی گئی تھی فی الحقیقت واقع نہیں ہوئی۔ اور بغیر جنگ

یہ جنگ واقع نہیں ہوئی۔
کے صلح سے گلہ حوالے کر دیا گیا۔ اس طرح مسلمانان مکہ و

لے بنی بکر بن عبد منافہ کنا نہ کی ایک شاخ تھی جو بنی معد کی نسل سے تھی تفسیر سفیانوی جلد اول صفحہ ۳۷۹ مطبوعہ یورپ ۱۲۵۸ھ۔ ابن ہشام صفحہ ۸۰۲ مطبوعہ یورپ۔ تفسیر کشاف جلد اول صفحہ ۸۲۸ مطبوعہ کلکتہ ۱۲۷۵ھ یعقوبی جلد ۲ صفحہ ۵۸۔

تفسیر سفیانوی جلد اول صفحہ ۳۷۹ مطبوعہ یورپ تفسیر کشاف جلد اول صفحہ ۵۲۴ مطبوعہ کلکتہ ۱۲۷۵ھ۔ بحری۔ ۳۷۹ اس مشام صفحہ ۸۰۲۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۸۲۔ التنبیہ والاشراف صفحہ ۲۶۶ مطبوعہ یورپ ۱۲۷۵ھ۔ یعقوبی جلد ۲ صفحہ ۸۰ مطبوعہ یورپ۔

ہریتہ کی مکی و مذہبی آزادی کی بابت آنحضرتؐ کا مقصد حاصل ہو گیا اور بغیر لڑائی بھڑائی یا خونریزی کے آپؐ نے قریش کے ظلم و تعدی اور اُن کی ایذا رسانی (فتنہ) کو دفع کر دیا۔ اور دائمی خوف و خطر اور اضطراب و پریشانی کی بجائے جو آپؐ کے اصحاب پر چھائے ہوئے تھے۔ اُن کو امن و امان بھی حاصل ہو گیا۔ اس امر کا وعدہ چند سال پیشتر سورہ (النور ۲۴- آیت ۵۴) میں کیا گیا تھا۔ جو حسب ذیل ہے :-

۵۴۔ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
كَمَا اسْتَخْلَفْنَا دَاوُدَ بْنَ يَسْحَانَ بْنِ دَاوُدَ
نَحْمُ وَنَنْصُرُ اللَّهُمَّ وَنُيَبِّدَنَّاهُمْ
وَمَنْ يَبْعِدْهُمْ عَنْهُمُ امْنًا يُعْبَدُ وَنُنْزِلُ
بِهِمُ الْفَيْسِقُونَ (النور ۲۴- آیت ۵۴)

۵۴۔ تم میں جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے نیک عمل بھی کئے اُن سے اللہ کا وعدہ ہے کہ اُن کو ملک کی خلافت (سلطنت) ضرور عطا کرے گا۔ جیسے اُن لوگوں کو خلافت عطا کی تھی جو اُن پہلے چوگڑے ہیں اور (اس کے علاوہ) جس دین (اسلام) کو اُن نے اُن کے لئے پسند کیا ہے اُس کو اُن کے لئے ضرور مضبوط کر دے گا اور جو اُن کو ہے اسکے بعد اُن کو اُن کے بدلے میں ضرور امن دے گا کہ وہ ہماری عبادت کریں گے اور کسی چیز کو ہمارے شریک نہیں بنائیں گے اور جو شخص اسکے بعد ناشکری کرے تو ایسے ہی لوگ فاسق ہیں“ (النور ۲۴- آیت ۵۴)۔

۱۲۔ اب یہ قریش کا ذکر چھوڑ کر مسلمانانِ قرنِ اول کے دوسرے دشمنوں کی قریش کے علاوہ دیگر دشمنانِ اسلام کے ساتھ جنگ کا ذکر ہے۔ اور وہ جنگِ حنین (ابن ہشام صفحہ ۸۴۰۔ یعقوبی جلد ۲ صفحہ ۶۳)۔ اس جنگ میں بنی ثقیف نے ابتداء حملہ کیا تھا +

جنگِ مہیشیج کا ذکر قرآن مجید میں نہیں ہے مگر مؤرخین نے بیان کیا ہے کہ اس میں بنی ثقیف کا حصہ بھی تھا اور ہونا ایک خاص زمانہ سے تعلق رکھتا ہے۔ یہ بحث اپنے محل پر مخصص نہ کر رہے۔ دیکھو تفسیرِ بیضاوی جلد دوم صفحہ ۲۹ مطبوعہ یورپ۔ قاضی بیضاوی نے اس آیت کی تفسیر کے ذیل میں بنی ثقیف کوئی کے پورا ہونے کے متعلق تفصیلی بحث کی ہے۔ (مترجم)۔
ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲۶۔ ابن ہشام صفحہ ۲۵ مطبوعہ یورپ صفحہ ۶۔

احد کی شکست کے بعد جو مکہ کے رخ پر واقع ہے۔ جب آنحضرتؐ کو اپنے برخلاف قریش کی جدید سازش کی اطلاع ملی۔ اور مدینہ پر حملہ کرنے میں قریش کے ساتھ شامل ہونے کی غرض سے بنی مصطلق کے تازہ جمیعت فراہم کرنے کی خبر پہنچی۔ تو آپ نے ایک دلیرانہ کوشش سے ان کے ارادہ کو روکنے کا عزم بالجزم کیا۔ میں نے اس کتاب میں ثابت کیا ہے کہ آنحضرتؐ کی حیثیت کی مہم محض بغرض مدافعت تھی غنیمت کے پیش آنے والے حملے کے خطرہ سے اپنے نفس کی حفاظت کے لئے اور اس کی آگے بڑھنے سے روکنے کی غرض سے جو جنگ کی جائے وہ از روئے قانون جنگ مدافعت ہے +

میں بنی قریظہ کی مہم سے جدا کا ذکر بحث نہیں کرتا۔ مگر یہاں اس قدر بیان کرنا ضروری ہے کہ وہ مسلمانوں سے رابطہ مدافعت قائم کرنے کے بعد دغا بازی سے ان کا ساتھ چھوڑ کر دشمن کی جمیعت میں جا شامل ہوئے تھے ان کا مفصل حال معلوم کرنے کے لئے ناظرین کو اصل کتاب کے فقرات ۶۸-۷۱ کا مطالعہ کرنا چاہیئے +

۱۳۔ مکہ کی متذکرہ بالا مہم کا نتیجہ یہ ہوا کہ قریش مطیع ہو گئے انہوں نے

صلح کر لی اور ہتھیاروں کے استعمال کی نوبت نہیں آئی +
تنبوکلہ کی مہم جلد مؤرخین مسلم و اہل یورپ دونوں کے اقرار کے موافق محض دفاعی اغراض سے اختیار کی گئی تھی۔ اس موقع پر آنحضرتؐ کو یہ وحشت انگیز خبر پہنچی

دشمن جو آگے بڑھا چلا آتا تھا
اس کو روکنے کے لئے تبوک کی
مہم جس میں کوئی جنگ واقع
نہیں ہوئی

کہ اسلامی جمہوریت پر بیرونی حملہ ہونے والا ہے۔ جس کی وجہ سے آپ کو سخت اندیشہ

۱۔ ابن ہشام صفحہ ۵۵۵ شرح یورپ۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۶۵ مطبوعہ یورپ +
۲۔ ابن ہشام صفحہ ۱۹۳ مطبوعہ یورپ ۱۸۶۶ء۔ ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۲۱۱ مطبوعہ یورپ ۱۸۶۷ء۔
والا شراف صفحہ ۲۶۰ +

پیدا ہوا۔ سورۃ (التوبہ ۹) کی آیات مندرجہ ذیل اگر یہودیوں یا خیمبر کی بابت
نہیں تو اغلباً رومیوں اور اُن کے حامی و معاون یہود و نصاریٰ کے بارے
میں نازل ہوئی ہیں۔

۲۹۔ اہل کتاب میں سے جو لوگ نہ خدا پر ایمان
رکھتے ہیں اور نہ روزِ آخرت پر۔ اور نہ اللہ اور اس کے
رسول کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں اور نہ
دین حق کو اختیار کرتے ہیں۔ اُن سے لڑو۔ یہاں
تک کہ وہ عاجز ہو کر اپنے ہاتھوں سے جزیہ دیں۔
(التوبہ ۹۔ آیت ۲۹)

۲۹۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا سَخِرْ مِمَّنْ
مَّحَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُنَّ
دِينَ الْاِحْقَ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ
(التوبہ ۹۔ آیت ۲۹)

۱۲۴۔ اسے ایمان لانے والو! اپنے اُس پاس کے
کفار سے لڑو اور چاہیے کہ وہ تم میں شنت (کرار اپن) مسلماً
کریں اور جان لو کہ اللہ (زیادتی سے) نپکنے والوں کے
ساتھ ہے۔ (التوبہ ۹۔ آیت ۱۲۴)

۱۲۴۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا
فِيكُمْ غِلْظَةً ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ
(التوبہ ۹۔ آیت ۱۲۴)

آنحضرتؐ بغیر جنگ کے واپس تشریف لائے۔ اور جو احکام ان آیتوں میں درج
ہیں اُن کے عمل میں لانے کا کوئی موقع پیش نہیں آیا۔

چونکہ پیش آنے والا خطرہ نہایت سخت تھا۔ اس لئے آنحضرتؐ نے مسلمانوں کو
جنگ مدافعت کی ترغیب دینے میں نہایت سخت کوشش کی۔ مگر چونکہ موسم گرم
اور سفر دراز تھا اس لئے بعض مسلمان جنگ سے پہلو تہی کرتے اور پیچھے ہٹ جاتے

لے مقنا۔ آورج اور جربا کے یہودی، ایلہ اور دوتہ الجہل کے عیسائی۔ (ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۲۱۱ مطبوعہ
یورپ) ابن ہشام صفحہ ۹۰ مطبوعہ یورپ صفحہ ۱۲۴۔ القصبہ ص ۲۷۱۔ نیز ملاحظہ فرمائیے الجہان صفحہ ۹۰۔ ۴۰
مطبوعہ یورپ صفحہ ۱۲۴۔ علامہ بلاذری نے اُس عبارت کو جو آنحضرتؐ مسلم نے اہل مقنا۔ آورج۔ جربا۔ ایلہ اور جربا
کو لکھ دیا تھا۔ تمام کو بعینہ نقل کیا ہے۔ جبہ

تھے۔ جو لوگ اس موقع پر جھوٹے حیلے بہانے کر کے جنگ سے پیچھے رہ گئے تھے اُن کو سخت تہدید و ملامت کی گئی ہے۔ (ابن ہشام صفحہ ۸۹۳۔ ابن اثیر جلد ۲) ۱۴۔ لڑائیوں کا جو خاکہ اوپر کھینچا گیا ہے اس سے واضح ہو گا کہ صرف پانچ آنحضرتؐ کی جنگوں کی تعداد جنگیں ایسی ہوئی ہیں جن میں درحقیقت لڑائی کی نوبت پہنچی۔ جن لوگوں نے آنحضرتؐ کی سیرت لکھی ہے یا آپ کے غزوات کے حالات قلمبند کئے ہیں انہوں نے آپ کی مہموں کی تعداد شمار کرنے میں مسامحت کی ہے۔ انہوں نے مختلف مہموں کے نام اور احوال درج کئے ہیں۔ مگر نہ عقلی تنقید کا باقاعدہ لحاظ رکھا ہے اور نہ اُن اصول و روایت کی پابندی کی ہے۔ جن پر روایت کی شہادت کو پرکھتے ہیں۔ اس لئے وہ مہموں کے قیسے بیان کر دیتے ہیں بلا لحاظ اس امر کے کہ ان میں سے کون سے سچے ہیں اور کون سے جھوٹے مؤرخین نے بہت سی مہیں شمار کی ہیں۔ جن کی تائید میں فی الحقیقت کوئی معتبر شہادت موجود نہیں۔ بعض تو بالکل ہی بے بنیاد ہیں۔ اور بعض کو غلطی سے جنگی مہم کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ مؤرخین یورپ غلطی سے یہ سمجھتے ہیں کہ لفظ ”غزوات“ کے معنی ہیں ”لوٹ مار کی مہمیں“۔

(۱) دوستانہ عہد نامے مرتب کرنے کے لئے وکلا کا روانہ کرنا۔

(۲) تلقین اسلام کے لئے دُعاۃ اسلام کا بھیجنا۔

(۳) سردارانِ ممالک غیر کے پاس سفیروں کی روانگی۔

(۴) تجارتی مہمات۔

لے مؤرخین نے غزوات کی عام داستانوں کو جو زبانِ زندہ لائق تھیں اور دل پسند کہانیوں کو جو اُن کے زمانہ میں سناچے میں دُھل چکی تھیں صرف ہٹون یا مرتب کر دیا مگر وہ زیادہ تر دل خوش کن اور بے سرو پا فاسانے تھے انتہیہ والا شراف صفحہ ۲۸ مطبوعہ بریل ۱۹۹۲ء غلط ہو۔

(۵) حاجیوں کے قافلے۔

(۶) قیڑاقول کی جمیعت کو منتشر یا منتشر کرنے۔

(۷) یا دشمن کی حرکات کی نگہداشت کے لئے فوج کا روانہ کرنا۔

(۸) خبریں لانے کے لئے جاسوسوں کا بھیجنا۔

(۹) یا دشمن سے لڑنے یا اس کو روکنے کے لئے فوج کا بھیجنا یا لے جانا۔

غرض کہ ان تمام قسم کی ہمتوں کو ”غزوات“ ”سراپا“ یا ”بعوث“ کے نام سے موسوم کر دیا گیا ہے۔ پس آنحضرت م کی مہمات کی تعداد میں اول تو مؤرخین نے نا واجب مبالغہ سے کام لیا۔ اور ہر جنگی مہم یا عزم سفر کو جس کا حال معتبر یا غیر معتبر روایتوں میں اُن کے واقع ہونے سے عرصہ دراز کے بعد درج ہوا ہے۔ کتب تواریخ میں قلم بند کیا۔ اور اُن کی تنقید کے لئے اپنے دماغوں کو ذرا بھی تکلیف نہیں دی۔ دوم۔ انہوں نے تمام اسلامی مشنوں نبیائوں۔ سفارتوں۔ حجاج۔ کے سفروں اور تجارتی ہمتوں کو ”غزوات“ اور ”سراپا“ کی فہرست میں شامل کر دیا جن کا ترجمہ آجکل یورپین مؤرخین نے ”لوٹ مار کی مہمیں“ یا ”فوج کا بغرض جنگ روانہ کرنا“ کیا ہے +

مؤرخین عرب و یورپ دونوں نے یہاں تک دعوے کیا ہے کہ ستائیس مہمیں خود آنحضرت م کی سرکردگی میں واقع ہوئیں۔ اور پچوہتر مہمیں ایسے اشخاص کی ماتحتی میں پیش آئیں جن کو آنحضرت م نے سردار بنا کر بھیجا تھا۔ پس اس حساب سے کل ۱۰۱ مہمیں ہوئیں +

یہ تعداد ابن سعد کا تب الواقعی نے لکھی ہے۔ (دیکھو قسطلانی جلد ششم

صفحہ ۳۸۶) +

ابن اسحاق نے بھی خاص آنحضرت م کی مہمات کی تعداد تو ستائیس ہی بیان

کی ہے۔ مگر جو ہمیں آپ کے حکم سے دیگر اشخاص کی ماتحتی میں واقع ہوئیں۔ اُن کی تعداد صرف اڑتیس^۳۔ (دیکھو ابن ہشام صفحہ ۹۷۲-۹۷۳)۔

ابو یعلیٰ نے جابرؓ سے جو آنحضرتؐ کے صحابی تھے ایک روایت کی ہے جابر کا بیان ہے کہ صرف اکیس^۴ ہمیں پیش آئی تھیں۔ مگر زید بن ارقمؓ جو سب سے زیادہ مستند راوی ہے۔ قدیم ترین روایات میں جو بخاری نے کتاب المغازی میں جمع کی ہیں ان کی تعداد میں کمی کرتا ہے۔ اور کتاب مذکور میں دو جگہ غزوات کی تعداد میں بیان کرتا ہے جس میں سب قسم کی ہمیں شامل ہیں۔ جن میں وہ آنحضرتؐ کے ساتھ تھا ۶۸۸^۵ کی یہ تعداد جو بیان ہوئی ہے۔ یعنی سائیس^۶۔ اکیس^۷۔ اُنیس^۸۔ سترہ^۹۔ ان میں صرف آٹھ^{۱۰} یا نو^{۱۱} ایسی ہیں جن میں واقعی جنگ واقع ہوئی پھر تعداد جو ہم تک پہنچ رہی ہے قابل اعتماد نہیں ہے۔ اصل ہمیں حسب ذیل ہیں :-

۱۔ بدر	۲۔ خیبر
۲۔ احد	۳۔ مکہ
۳۔ مرہ سیج	۴۔ حنین
۴۔ احزاب	۵۔ طائف
۵۔ قریظہ	

بنی مصطلق کے ساتھ بنی مرہ سیج جنگ واقع ہونے کی کوئی معتبر شہادت نہیں ہے۔ بنی قریظہ کے ساتھ بھی کوئی لڑائی نہیں ہوئی۔ کیونکہ اُن کا معاملہ صرف جنگ احزاب کا سلسلہ تھا اور اس لئے جد اگانہؓ کی ضرورت نہیں۔ مکہ میں کوئی جنگ نہیں ہوئی۔ وہ صلح سے مسلمانوں کے حوالے کر دیا گیا تھا۔ رہی جنگ طائف

۱۔ ابن ہشام بن عقیقہ (المتوفی ۱۲۱ھ)

۲۔ ابن سعد اور ابن اسحاق۔ جن کا حوالہ پہلے دیا گیا ہے۔

۳۔ ابن عساکر جلد ۲ صفحہ ۵۵۔ ابن ہشام جلد ۲ صفحہ ۱۲۶۔

وہ دخل آوٹاس کے جنگ حنین کا ایک جزو تھا۔ جو لوگ جنگ سے فرار کر گئے تھے اُن کو گرفتار کرنے کے لئے طائف کا محاصرہ کیا گیا تھا۔ کیونکہ انہوں نے وہاں پناہ لی تھی۔ اور بعد ازاں محاصرہ بھی اٹھایا گیا۔ اس طرح نبیؐ کے صرف پانچ مہمیں باقی رہ جاتی ہیں۔ جن پر میں نے نمبر لگا دئے ہیں۔ ان مہموں میں آنحضرتؐ نے اپنے آپ کو اور اپنے پیروؤں (مسلمانوں) کو بچانے کے لئے دشمنوں سے جنگ کی ہے۔ یہ پانچوں مہمیں بھی جنگ کے نام سے موسوم کئے جانے کی مستحق نہیں ہیں۔ فن جنگ کی رو سے باعتبار نتائج کے اُن کو خفیف سی لڑائیاں یا معمولی مُناقشے کہا جاسکتا ہے دشمن کا نقصان بدریں اُنچائیں۔ اُحد میں بینل۔ احزاب میں تین۔ خیبر میں ترانوے^۹ اور حنین میں بھی ترانوے^{۱۰} تھا۔ مگر پچھلے دونوں عدوؤں میں شُبہ ہے اور مبالغہ معلوم ہوتا ہے۔ مسلمانوں کی طرف کا نقصان علی الترتیب چودہ۔^{۱۱} چڑھتر۔^{۱۲} پانچ۔^{۱۳} انیس۔^{۱۴} اور سترہ تھا۔ ان جنگوں میں کل اموات مسلمانوں کی طرف ایک سو اُنتیس اور دشمنوں کی طرف دو سو اٹھاون ہوئیں۔ یہ تعداد مسلمانوں کے نقصان سے ٹھیک دوچند ہے اور نسبتہ معلوم ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے اس کو صحیح تسلیم کرنے میں احتیاط سے کام لینا چاہیئے +

۱۵۔ ریزڈ مسٹر سیمپل گروہن لکھتے ہیں کہ :-

آنحضرتؐ مسلم کی جنگوں کی بابت مسٹر گروہن کی رائے۔
 ”اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ محمد (صلعم) نے اول اول اپنی ممانعت میں ہتھیار اٹھائے تھے۔ اور اپنے دشمنوں کی

”ممانعتوں کے روکنے یا دفع کرنے کے درپے رہتے تھے اور ایک معقول حد تک اُن سے انتقام لینے میں متعدد دموغزوں نے آپ کو حق بجانب قرار دیا ہے۔ لیکن کہتا ہے کہ ”ایک ”آزاد قوم کے انتخاب نے مکہ کے مہاجر (آنحضرتؐ) کو ایک بادشاہ کے درجہ پر پہنچا دیا تھا ”اور آپ کو اس امر کا واجب حق حاصل ہو گیا تھا کہ لوگوں کے ساتھ معاہدے کریں اور مَن

”حلہ کریں۔ یا ان سے جنگ دفاعی کر لیں۔“

”ہم کو اس بات پر ذرا بھی تعجب نہیں ہوتا کہ ایک مسلمان نے ایسے خیال کو اپنے دل میں جگہ دی۔ اور نہ یہی بات کچھ عجیب ہے کہ ایک مُنکر اسلام نے اُس خیال کی تصدیق کی ہے۔ اگر یہ بات سچ ہو تو جنگ کے جائز اور قابل تعریف قرار پانے کے لئے صرف یہی امر کافی سمجھ لیا جائیگا کہ دشمن کے مقابلہ کی قوت پاکر ”سابقہ نقصانات کی تلافی کا بہانہ نکال کھڑا“ کیا جائے۔ محمد (صلعم) کی حمایت میں جو دلیل پیش کی گئی ہے وہ ہر غوفی اور کینہ توز بے رحم و ظالم کے لئے یکساں مفید ہے۔ اور جب ظلم کی اس طرح حمایت کی جائیگی تو نتیجہ یہ ہوگا کہ لوگ بجائے اس کے کہ الفت و شفقت کے رشتوں سے وابستہ رہیں اور ایک دوسرے کے قصوروں کو معاف کریں۔ شیطان مجتہم ہو جائیں گے اور ایک دوسرے کو تباہ و برباد کرنے کے لئے موقع کی تاک میں لگے رہیں گے۔“

قریش سے جنگ کرنے کے لئے مسلمانوں کی طرف سے ”سابقہ نقصانات“ کا حذر

راے مذکور کا ابطال

کبھی پیش نہیں کیا گیا۔ درحقیقت قریش ہی نے ان پر حملہ کیا تھا۔ اور نیز قریش اور اُن کے حامیوں نے مسلمانوں پر چڑھائی کرنے کی بار بار دھمکی دی تھی۔ پس جب تک کہ دشمن نے اُن پر حملہ نہیں کیا اس وقت تک اُنہوں نے اپنی مرافعت میں ہتھیار نہیں اٹھائے اور نہ اپنے دشمنوں کی مخالفتوں کو روکنے اور دفع کرنے کے درپے ہوئے۔ آنحضرتؐ کی حمایت میں جو دلیل پیش کی گئی ہے وہ ہر غوفی، کینہ توز، بے رحم۔ ظالم کے لئے یکساں مفید نہیں ہو سکتی۔

مگر میں صرف آنحضرتؐ ہی پر ظلم و ستم نہیں ہوئے تھے اور آپ ہی پر حملہ نہیں کئے گئے تھے، بلکہ تمام مسلمانوں نے طرح طرح کے مظالم و مصلائب کے دھوکے اٹھائے

لے عروج و زوال باب اول

لے محمد (صلعم) اور سلطنت عرب کی تاریخ از ریورنڈ سیسٹر گرین صفحہ ۱۲۶ مطبوعہ لندن ۱۸۸۴ء

تھے مکہ سے نکال دینے کے بعد بھی قریش ان پر حملہ کیا کئے اور ان کو ان کے وطن (مکہ) میں واپس آنے اور وہاں پہنچ کر خانہ کعبہ کا حج بجالانے کی بھی اجازت نہیں دی گئی۔ تمدنی و مذہبی آزادی جو ہر فرد بشر اور ہر قوم کا قدرتی حق ہے۔ اس سے بھی محروم کئے گئے۔ ایک بے رحم، یا کینہ توز، ظالم کا اپنی مداخلت میں ہتھیار اٹھانا۔ یا اپنے شخصی نقصانات اور ذاتی تکالیف کی چارہ جوئی کے درپے ہونا حق بجانب نہیں ہو سکتا۔ مگر مکہ کی تمام اسلامی جماعت نے ظلم اٹھائے تھے۔ اپنے ایں سہی تھیں۔ وطن سے بے وطن کی گئی تھی، اور مدینہ میں کل اسلامی جمہوریت پر حملے کئے گئے تھے ظلم کئے گئے تھے، اور تکلیفیں دی گئی تھیں، ان کے قدرتی حقوق نظر انداز کئے گئے تھے۔ ایسی ایسی مصیبتیں جھیلنے کے بعد مسلمانوں نے دشمنوں کی دشمنی سے اپنے آپ کو بچانے اور قوت کو قوت سے دفع کرنے کے لئے ہتھیار اٹھائے اور وہ ہر ایک قانون اور انصاف کی رو سے حق بجانب تھے +

حفاظت خود اختیاری کا حق قانون قدرت کا ایک جزو ہے۔ اور ملکی جماعت کا لازمی فرض ہے کہ اپنے لوگوں کی حفاظت کرے۔ اگر کوئی خونی اور کینہ توز ظالم اپنے بچاؤ کے لئے ایسا کرے۔ تو وہ بھی اس خاص فعل میں بالکل حق بجانب ہوگا۔ واجبی جنگ یعنی وہ لڑائی جو ظالمانہ جبر و تعدی کے روکنے یا دفع کرنے یا کوئی حق قائم کرنے کے لئے اختیار کی جائے کسی مذہبی، اخلاقی، یا ملکی جہت سے قابل الزام قرار نہیں دی جاسکتی۔

مگر مسلمانوں اور ان کے دشمنوں یعنی قریش و یہود کے درمیان جو مشکل درمیش تھی اس کو سکون و اطمینان کے ساتھ حل کرنے اور جنگ اور اس کے ہولناک نتائج کو روکنے کے لئے مسلمانوں نے کوشش کا کوئی ممکن ذریعہ فروگذاشت نہیں کیا۔ اس حضرت نے قریش کو بار بار جتادیا تھا کہ اگر تم باز رہو تو تمہارے قصور معاف کئے

جائیں گے +

۱۸۸۔ فَإِنْ أَنتُمُو فَإِنَّ اللَّهَ

عَفُوٌّ رَحِيمٌ (البقرہ - آیت ۱۸۸)

۱۸۹۔ فَإِنْ أَنتُمُو فَلَا عُدْوَانَ

إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ (البقرہ - آیت ۱۸۹)

۱۹۔ إِنْ تَسْتَفِئُوْا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ

وَإِنْ تَنْتَهُوْا فَمَوْخِدٌ لَّكُمْ ۖ وَإِنْ تَعُودُوا

نَعُدْ ۚ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فُتُوحُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ

كَثُرَتْ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

(الانفال - آیت ۱۹)

۳۹۔ مَنْ يَلْزَمِ الْكُفْرَ فَإِنْ يَنْتَهُوْا

يَغْفِرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ۚ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ

مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ۝ (الانفال -

آیت ۳۹)

۱۸۸۔ ”پھر اگر وہ (شرارت سے) باز آئیں تو اللہ

بخشنے والا مہربان ہے“ (البقرہ - آیت ۱۸۸)۔

۱۸۹ ”پھر اگر (شر و فساد سے) باز نہیں تو زیادتی تو ظالموں کے

سوا کسی پر ہونی ہی نہیں چاہیے“ (البقرہ - آیت ۱۸۹)۔

۱۹۔ ”اے اہل مکہ تم جو فرج مانگتے تھے تو وہ فتح تمہارے سامنے

آگئی (کہ مسلمان غالب) اور اگر تم (جنگ) باز ہو گے تو یہ تمہارے سامنے

بستر ہو گا اور اگر تم پھر (جنگ کی طرف) رجوع کرو گے تو ہم پھر جمع کریں گے

اور تمہاری حمایت خواہ کتنی ہی زیادہ ہو کچھ تمہارے کام نہیں آئے گی

اور اللہ تو ایمان والوں کے ساتھ ہے۔“ (الانفال - آیت ۱۹)

۳۹۔ ”(اپنے پیغمبر) ان کا فرد سے کہو کہ اگر (اپنی شرارتوں سے)

باز آجائیں تو ان کے پچھلے قصور معاف کئے جائیں گے۔ اور اگر پھر

(شرارت) کرے گا تو اگلے لوگوں کی روش پر چلی ہے (ان لوگوں کا

بھی وہی انجام ہو گا)۔“ (الانفال - آیت ۳۹)۔

یہی صورت یہودیوں کی بابت تھی :-

۱۰۳۔ وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

لَوْ يَرُودُكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ لَقَارُوا أَهْلًا

مِّنْ عَشِيرَةِ أَنْفُسِكُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ

فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ

إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (البقرہ -

آیت ۱۰۳)

۱۰۳۔ ”اہل کتاب میں سے اکثر اپنے دلی حسد کی وجہ سے

یہ چاہتے ہیں کہ تمہارے ایمان لانے کے بعد پھر تم کو کا فر بنا

دیں۔ باوجودیکہ ان پر حق ظاہر ہو چکا ہے پس تم (اے مسلمانو!)

معاف کرو اور درگزر کرو یہاں تک کہ اللہ اپنا حکم صادر فرمائے

بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔“

(البقرہ - آیت ۱۰۳)

۶۳۔ ”(اسے پیغمبر!) اگر وہ صلح کی طرف جھکیں تو تم بھی اس کی طرف جھکو اور اللہ پر بھروسہ رکھو کیونکہ وہ سب کچھ سنتا اور جانتا ہے۔“ (الانفال ۸- آیت ۶۳)۔

۱۶۔ ”(اسے پیغمبر!) ان میں سے چند آدمیوں کے سوا سب کی خیانت کی اطلاع تم کو ہوتی رہتی ہے پس ان کے قصور معاف کرنا اور درگزر کرو۔ اللہ احسان کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔“ (المائدہ ۵- آیت ۱۶)۔

۶۳۔ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ لَهُمُ اتِّفَاقًا وَاتِّفَاقًا عَلَى اللَّهِ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (الانفال ۸- آیت ۶۳)۔

۱۶۔ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَافِيَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (المائدہ ۵- آیت ۱۶)۔

مگر صلح حدیبیہ تک دشمن کی طرف سے کوئی صلح یا باہمی معاہدہ نہیں ہو سکا۔ اور اس صلح کو بھی تھوڑے ہی عرصہ بعد انہوں نے توڑ دیا تھا۔

جو جنگیں ذاتی حفاظت اور مدافعت کی غرض سے کی گئی تھیں۔ ان میں بھی پیغمبر (صلعم) نے ان خرابیوں کو جو دوران جنگ میں لازمی طور پر پیش آتی ہیں۔ بہت کچھ کم کر دیا تھا۔ فریب و دعا، بدعہدی، بیرحمی، اور عورتوں، بچوں، بڑھوں کے قتل کرنے کی آنحضرتؐ کی طرف سے ممانعت تھی۔ اور اسیران جنگ کے ساتھ مہربانی کا سلوک کرنے کی تاکید تھی۔ مگر ان سب سے بڑھ کر جو خرابیاں تھیں۔ یعنی غلامی اور لونڈیوں کو حرم بنا کر گھر میں لکنا۔ اور یہ وہ آفتیں تھیں جو اُس زمانہ میں جنگ کے ساتھ لازم اور غیر منفک تھیں۔ ان کو بھی آنحضرتؐ نے موقوف کیا اور اس کے ساتھ ہی یہ حکم دے دیا کہ اسیران جنگ کو یا تو احساناً چھوڑ دیا جائے یا فدیہ (معاوضہ) لے کر آزاد کر دیا جائے۔ ان قیدیوں کو نہ تو غلام بنانے کا حکم تھا اور نہ قتل

۱۷۔ محمد (صلعم) نے عبد الرحمن بن عوف کو یہ ہدایت کی تھی :-

”تم کسی حالت میں بھی دھوکے یا فریب اور بدعہدی سے کام نہ لینا۔ اور نہ کسی بچے کو قتل کرنا۔“

”(میور جلد چہارم صفحہ ۱۱ ابن ہشام صفحہ ۹۹۲)۔

کرنے کا۔ (دیکھو سورہ محمد ۴۷- آیات ۴-۵-۱ اور اصل کتاب کا ضمیمہ ب) ابتداً بیجگ کی ممانعت قرآن مجید نے کی ہے (سورۃ البقرہ ۲- آیت ۱۸۶- ”لا تعتدوا“ یعنی ”ابتداءً جنگ نہ کرو“) آنحضرتؐ نے مسلمانوں سے قسم لے لی تھی کہ لوٹ مار نہ کریں۔ (دیکھو اصل کتاب کا فقرہ ۴۲)۔

”ترب و چرا کے جو قبائل مسلمان ہو گئے تھے اُن کو آپؐ نے باہمی جنگ و جدل اور تاخت و تاراج سے ممانعت کی تھی۔ اور خلاف ورزی کی سزا موت بتجویز کی گئی تھی۔ اور یہ حکم اُن قبیلوں کے لئے تھا۔ جو اب تک لڑائی یا لوٹ مار پر گزارہ کرتے تھے۔ اور جن کی نسبت آپؐ کو علم تھا کہ وہ ایسی ممانعت کی وجہ سے داخل اسلام ہونے سے باز رہیں گے۔ ایک قبیلہ نے جو بالکل تو نہیں مگر قریب قریب مائل بقبول اسلام تھا، یہ کہا تھا۔ آؤ بنی تمیم پر ایک اور حملہ کر لیں پھر مسلمان ہو جائیں گے۔“

”آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ ”مجھ پر جو ظلم و ستم ہوئے ہیں اُن کا انتقام لیتے وقت غاضبین، عباد، درہبان کو جو کسی کو تکلیف نہیں پہنچاتے، نہ ستانا، ضعیف الخلق عورتوں کی کمزوری پر رحم کھانا۔ ان کی اور ان کے شیر خوار بچوں کی۔ اور ان لوگوں کی جو اس دار فانی سے عنقریب کوچ کرنے والے ہیں جانیں بچانا۔ جو باشندے تم سے ہزا حمت یا تعرض نہ کریں۔ اُن کے مکافوں کو مسمار نہ کرنا۔ اُن کے وسیلہ معاش (رشد وغیرہ) کو ضائع نہ کرنا۔ ان کے شردار درختوں کا لحاظ رکھنا۔ اور کھجور کے درخت کو ہاتھ نہ لگانا۔ جو اہل عرب کے لئے بسبب اپنے سائے کے نہایت مفید اور بسبب اپنی سرسبزی کے پُر لطف ہے۔“

۱۵ یہ مضمون ڈاکٹر کا زینتو نے رسالہ ”کریمین ریمبر نسر“ بابت جنوری ۱۹۵۵ء صفحہ ۱ پر کاسن ڈی پچول سے نقل کیا ہے۔ نیز دیکھو کتاب محمد و دین محمدی از آبا سورتھ سمٹھ۔ طبع دوم صفحہ ۲۵ و ۲۵۸ لندن ۱۹۵۶ء ۱۵
۱۶ ابن اثیر جلد ۱ صفحہ ۲۹۰۔ علامہ ابن اثیر نے اس جگہ پر تفصیلی بحث کی ہے۔ یہ واقعہ عربی تاریخوں میں یوم الشیلین کے نام سے موسوم ہے۔

۱۷ تاریخ دین محمدی مع سوانح عمری و سیرت پیغمبر عرب، از چارلس ملز صفحہ ۲ مطبوعہ لندن ۱۸۸۶ء۔

سرولیم میور لکھتے ہیں :-

” اس اثناء میں بنی بکر نے پیغمبر (صلعم) کے طریقہ عمل سے اس امر کی پیش بینی کر کے کہ اس نئے ” دین کے قبول کر لینے کے بعد ہماری باہمی عداوتوں کا خاتمہ ہو جائے گا۔ یہ بات دل میں ٹھان لی کہ اپنے دشمنوں پر ہتھیار لے کر ایک آخری چڑھائی آور کی جائے۔ جنگ شیبان ۶۳ء کے آخر میں واقع ہوئی۔ بنی تمیم کے حق میں نہایت سخت اور غوں ریز تھی“ ۱۶

۱۶۔ آنحضرتؐ کی جنگوں کی بابت بعض مؤرخین یورپ و امریکہ کا ایک اور خیال بھی

آنحضرتؐ کی جنگوں کی ہے۔ وہ یہ کہ قریش کے جو قافلے مدینہ کے پاس سے گزرتے تھے بابت ایک اور خیال۔ ان سے انتقام لینے کی غرض سے آپؐ نے لڑائیاں شروع کر دی تھیں۔ اور اول اول تو آپؐ نے بغرض ممانعت ہتھیار اٹھائے تھے۔ مگر آخر کار قریش کے برخلاف ابتداً بکنگ کا اعلان کر دیا۔ اور ان سے اس قسم کی جنگیں کیں۔

۱۷۔ سیرت محمدی جلد اول دیباچہ صفحہ ۲۲۷۔ مطبوعہ لندن ۱۹۷۷ء۔ نیز ملاحظہ ہو تاریخ ابن اثیر جلد ۱ ص ۲۹۹ مطبوعہ یورپ۔

۱۸۔ قریش کی سخت نفرت اور شدید عداوت کے حالات جو روایتوں میں درج ہیں۔ ان کی بابت سرولیم میور کو شک ہے وہ لکھتے ہیں کہ :-

” اس خیال کے موافق واقعہ یہ ہے کہ ہجرت کے بعد ابتدائی حملے صرف محمد (صلعم) اور آپ کے ” متبعین کی طرف سے ہوئے تھے جب مسلمان اہل مکہ کے متعدد قافلوں کو ٹوٹ مار کر خونریزی کر چکے تھے تب کہیں مجبور ہو کر انہوں نے اپنی ممانعت کے لئے ہتھیار اٹھائے تھے۔“ (سیرت محمدی جلد دوم صفحہ ۲۶۷ کا فٹ نوٹ۔ مطبوعہ لندن ۱۹۷۷ء)۔

یہ نوٹ شائع کے نئے ایڈیشن سے نکال ڈالا گیا ہے۔ سرولیم میور اپنی کتاب ”موسم“ پر ”قرآن“ مطبوعہ لندن ۱۹۷۷ء کے صفحہ ۲۴ پر لکھتے ہیں :-

” مکہ کے قافلے (مسلمانوں کے لئے) انتقام کا ایک دل بھانے والا موقع پیش کرتے تھے۔ اور ان کے برخلاف متعدد ہمیشہ عرب کی لٹی تھیں“

۱۹۔ مسٹر جارج سیل لکھتے ہیں :-

۲۰۔ آنحضرتؐ نے اعلان کر دیا کہ خدا نے مجھے اور میرے تابعین کو کفار کے مقابلہ میں اپنی (دیکھو صفحہ ۳۱)

میں یہ بات پہلے ثابت کر چکا ہوں کہ جو حالات اُس وقت مدینہ میں پیش تھے۔ اُن کا لحاظ کر کے آنحضرت م کی طرف سے جنگ کی ابتدا ہونا بالکل قرین قیاس نہیں معلوم ہوتا۔ اور یہ طریق عمل اُن آیات کے بالکل برخلاف ہے جو اس مضمون کے متعلق قرآن مجید میں موجود ہیں۔ اُن سب آیتوں میں جنگ دفاعی کی تاکید ہے۔ اگر بالفرض ہجرت کے بعد جنگوں کی ابتدا آنحضرت م ہی کی طرف سے ہوئی تو بھی اس وجہ سے کہ مسلمانوں کے مکہ سے نکلے جانے پر جنگ چھڑ چکی تھی۔ آنحضرت م کو قافلاً حق حاصل تھا کہ مسلمانوں پر جو جو ظلم ہوئے تھے اُن کی چارہ جوئی کرنے اور اُن کے جائز حقوق کو بزورِ اسلحہ قائم کرنے کے لئے ہتھیار اٹھائیں۔ جو لڑائی ان وجوہ سے شروع

(بقیہ نوٹ صفحہ ۳۰) ”جان پچانے کی اجازت دی ہے۔ اور آخر کار جب آپ کی قوت اور جمیعت بڑھ گئی تو آپ نے

”یہ دعوے کیا کہ اُن پر حملہ کرنے کے لئے بھی خدا کی طرف سے مجھے اجازت مل گئی ہے۔“ (دیکھو بیلیری

مڈسکوریس (ابتدائی بیان) (فصل ۱۱)

مسٹر ہنری کوپی آنحضرت م کی نسبت لکھتے ہیں :-

”مگر آپ کو جلد معلوم ہو گیا کہ مجھ کو مداخلت کے لئے ہتھیار ضرور اٹھانے چاہئیں اور اپنی نبوت

م کے تیرہویں سال آپ نے اس امر کا اظہار کیا کہ خدا نے مجھ کو نہ صرف بغرض مداخلت جنگ کرنے

”کی اجازت دی ہے۔ بلکہ اپنا دین بزرگ شمشیر پھیلانے کی بھی اجازت دی ہے۔“ (دیکھو اہل عرب

م کی فتح حسین کی تاریخ از ہنری کوپی جلد اول صفحہ ۳۹۔ مطبوعہ باسٹن ۱۸۸۱ء)۔

مردو اکثر اسے سپر نگر آنحضرت م کی جنگوں کا مقصد محض دفاعی قرار دیتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ:-

”اب پیغمبر (صلعم) نے فتنہ (فساد و اِذا) کے دُفع کرنے کے لئے اپنے دشمنوں سے جنگ

”کرنے کا قانون، خدا کے نام سے شائع کیا اور اس وقت سے یہ قاعدہ آپ کے (نمودت)

”غوثی مذہب کا نعرہ جنگ ہو گیا۔“

(تاریخ محمدی صفحہ ۲۰۔ مطبوعہ آباد ۱۸۵۷ء)۔

کی جائے وہ جنگ دفاعی ہے۔ اگرچہ بلحاظ اصطلاح جنگ کے اُس کو ”حملہ لڑائی“ سے تعبیر کر سکتے ہوں۔

کیٹھ، جس کی رائے ”قانون بین الاقوام“ کے متعلق بڑی مستند سمجھی جاتی ہے یہ لکھتا ہے :-

”حفاظت خود اختیاری کا حق ہمارے قانون فطرت کا ایک جزو ہے۔ اور ملکی جماعت کا یہ فرض ”لازمی ہے کہ اپنے لوگوں کی حفاظت کرے تاکہ وہ شخصی اور ملکی دونوں قسم کے حقوق سے مستمتع ہو سکیں۔۔۔۔۔“ نقصان“ صرف یہی نہیں ہے کہ شخصی یا ملکی حقوق میں براہ راست مداخلت کی جائے۔ بلکہ کسی کو حق واجب سے ظلماً محروم رکھنا۔ یا جو نقصانات پہنچائے گئے ہیں اُن کی رد معقول تلافی سے انکار کر دینا۔ یا کسی عام اعلان اور پیش آنے والے خطرہ کی بابت کافی جواب دہی کرنے یا اطمینان کر دینے سے پہلو تہی کرنا۔ یہ سب باتیں بھی ”نقصان“ کے مفہوم میں ”داخل ہیں۔“

۷۔ ا۔ رہا قاتلوں پر حملہ کرنے کی دھمکی دینا یا اُن کو گرفتار کرنا۔ سو اس کے ثبوت کی کوئی اطمینان بخش وجہ نہیں ہیں۔ لیکن اگر اُن پر حملہ کیا گیا بطور انتقام کے تو ٹٹے بھی گئے۔ اور وہ گرفتار بھی کئے گئے۔ تاہم میں کوئی وجہ نہیں دیکھتا۔ کہ

اس کا رد وائی پر اعتراض کیا جائے۔ جب لڑائیاں شروع ہوتی ہیں تو سب سے پہلے جن چیزوں کا کھوج لگانا اور جن پر قبضہ کرنا قدرتی طور پر پیش نظر ہوتا ہے۔ وہ دشمن کی جان و مال ہی ہے۔ متذہب ترین ممالک کے ”قانون بین الاقوام“ کی رو سے بھی دشمن کے مال پر قبضہ کر لینے کا حق اس وقت حاصل ہو جاتا ہے جب کہ حالت جنگ کا

لہ ایم۔ بلنٹ شلی جو ”قانون بین الاقوام“ کے معاملہ میں زمانہ حال کے مستند اہل الرائے ہیں۔ اُن کی رائے یہ ہے۔ جو لڑائی دفاعی اغراض سے کی جائے وہ جنگ دفاعی ہے گو یہاں فن جنگ کے اس کو حملہ ہی کہیں۔

(قانون بین الاقوام از ولیم ایڈورڈ ہال ایم۔ اے مطبوعہ آکسفورڈ سنہ ۱۹۰۷ء ص ۳۰)۔

”لے“ شرح قانون بین الاقوام، مصنف کیٹھ مرتبہ جے۔ ٹی۔ ایڈری۔ ایل ایل ڈی۔ طبع دوم ص ۱۴۷ +

آغاز ہو جاتا ہے۔ قدیم زمانہ میں جب ایک قوم یا ایک سلطنت برسرِ جنگ ہوتی تھی۔ تو جنگ کے پُرانے دستور کے موجب اس کو حق حاصل ہوتا تھا کہ تمام مال و اسباب پر جو دشمن کی یا اُس کی رعیت کی ملکیت ہو، قبضہ کر لے خواہ وہ کسی قسم کا ہو، اور کسی مقام پر ہو۔ بشرطیکہ وہاں قوانین جنگ نافذ ہوں۔ پس جو لوگ قدیم مسلمانوں پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اُنہوں نے اپنے دشمنوں کو قتل و غارت کی دھکی دی یا ان کو گرفتار کیا۔ یا اُن کا مال و اسباب لوٹا اور اس پر قبضہ کر لیا۔ اور اس کام کو رہبرنی، غارتگری یا چوری کے نام سے موسوم کرتے ہیں ایسے لوگ قدیم یا جدید ”قانون بین الاقوام“ سے اپنی پوری پوری ناواقفیت اور جہالت ظاہر کرتے ہیں *

۱۸۔ منکرین اسلام کو اسلام لانے پر مجبور کر۔ نہ کا جو الزام آنحضرتؐ پر لگایا جاتا

ہے۔ اُس پر اصل کتاب (تحقیق الجہاد) کے فقرات ۳۴ لغایت ۳۹ میں پوری پوری بحث کی گئی ہے۔ مؤرخین یورپ کا یہ ایک غلط دعوے ہے کہ قرآن مجید غیر مسلموں کو جبراً مسلمان بنانے کی تاکید کرتا ہے۔ اور

جبر و اکراہ۔ جبراً مسلمان بنانے کا حکم نہیں دیا گیا اور نہ آنحضرتؐ کے زمانہ حیات میں کسی کو زبردستی مسلمان بنایا گیا۔

یہ کہ آنحضرتؐ نے لوگوں کو زبردستی مسلمان بنایا۔

سر ولیم میور لکھتے ہیں کہ :-

”مشرکین کی ایذا سانی، گویا بعض اوقات ہزدل مسلمانوں کو مشرک جنگ“ ہونے سے مانع ہوتی ہو۔ مگر آخر کار مجھ (صلعم) کے لئے بلاشبک مفید

سر ولیم کی رائے اور اس کا ابطال۔

و ثابت ہوتی یہ طریق عمل۔ ٹالریشن (رد و اداری) کا لباس اُتار پھینکنے۔ خدا کی راہ میں ستر راہ بننے والوں کی قوت کا قوت سے مقابلہ کرنے۔ اور بالآخر کفار کو جبراً مسلمان بنانے کے لئے بظاہر ایک

”معتقل جیل تھا“

لے سیرت محمدی از سر ولیم میراٹیل ڈی طبع جدید صفحہ ۸۸ مطبوعہ لندن ۱۸۶۱ء۔ اسی کتاب کا صفحہ ۹۰ بھی دیکھو۔

قوت کا قوت سے مقابلہ کرنا، نیز ظلموں کی چارہ جوئی کرنا۔ اور اپنے خطرہ میں پڑے ہوئے حقوق کو دوبارہ قائم کرنا۔ ظلم و تعدی نہیں۔ اور نہ ٹائریشن (درواداری) کے خلاف ہے۔ بے شک آنحضرتؐ نے اپنے دشمنوں کی قوت کو اُس وقت دفع کیا جب کہ مسلمانوں کی حفاظت اور اُن کی جان بچانے کے لئے اس بات کی سخت ضرورت تھی۔ مگر منکروں یا اپنے دشمنوں کو۔ خواہ کسی ایک شخص کو، خواہ ایک جماعت کو، خواہ کل قبیلے کو اسلام لانے کے لئے کبھی آپؐ نے مجبور نہیں کیا قرآن مجید اور تورات بخ اس الزام کو رد کرتے ہیں۔ قرآن مجید ہر جگہ کئی سورتوں میں اور مدنی سورتوں میں بھی۔ ہر ایک مذہب کی کامل آزادی اور صلح و آشتی کا وعظ بیان کرتا ہے۔

تاریخ میں معتبر ذرائع سے کہیں ایسی مثال درج نہیں ہے جس میں آنحضرتؐ کے کسی شخص کو بزورِ شمشیر جبراً مسلمان بنانے کا ذکر ہو +

۱۹۔ آنحضرتؐ نے مکہ اور مدینہ میں دونوں جگہ ہجرت کے قبل اور ہجرت کے بعد بھی

کہ میں اشاعت اسلام کا ترغیب و تحریص اور وعظ و نصیحت سے اپنا دین پھیلایا۔ جس کی تائید مقبول اور معتبر شہادت سے ہوتی ہے +

قریش و یہود کی پوری مخالفت اور اذیت رسانی کے مقابلہ میں یہ دین غالب آیا۔ درحقیقت سخت اذیتوں اور کچل ڈالنے والی مخالفتوں کے درمیان یہ دین محض اپنی راستی کی قوت سے سرسبز اور کامیاب ہوا +

لہذا یہ مطلب یہ نہیں ہے کہ کسی مذہب کا ظلم و اذیت کی حالت میں سرسبز ہونا اس کے الٰہی الاصل ہونے کا قطعی ثبوت ہے۔ اور یہی بات ہے کہ جو مذہب جبراً قائم کیا جائے وہ جتنا سراسر انسانی ایجاد ہی ہو۔ تقریباً تمام مذاہب الٰہی مذہب ہیں، خواہ وہ کسی طرح قائم ہوئے ہوں۔ مگر مخالفت اور اذیت کی حالت میں مذہب کا سرسبز ہونا ایک قدرتی طریقہ ہے۔ مذہب عیسوی نے اذیتیں اور دیگر سخت نصیبتیں مین سٹور برس تک برداشت کیں۔ اس کے بعد یہ مذہب قائم ہوا اور حکومت کے زور سے بت پرستی موقوف کی گئی۔ اور یہی حکومت اس وقت سے اب تک ایک مذہب (عیسویت) کی اشاعت اور دوسرے مذہب (بت پرستی) کے استیصال میں بڑا اثر رکھتی ہے +

حال معلوم کر کے قریش بے چین ہو گئے اور جب بنی ہاشمی نے مسلمانوں کو ان کے حوالے کرنے سے انکار کیا تو نہایت غضبناک ہو کر اس امر کے درپے ہوئے کہ پیغمبر (صلعم) کی جماعت سے باہمی معاشرت اور دوستانہ تعلقات کو بالکل قطع کر دیا جائے تاکہ قریش کی جماعت سے ٹوٹ ٹوٹ کر لوگوں کے داخل اسلام ہونے کا سلسلہ بند ہو جائے۔ آنحضرت م کی رسالت کے ساتویں سال اس امر کا عام اعلان ہو گیا اور کامل تین سال تک قائم رہا۔ اس تکلیف کی تنہائی کے زمانہ میں بہت ہی کم لوگ داخل اسلام ہو سکتے تھے اس عرصہ میں آنحضرت م کی کوششیں زیادہ تر اپنے ہی شریف قبیلے یعنی بنی ہاشم کو مسلمان بنانے تک محدود تھیں۔ یہ لوگ گو آنحضرت م کی رسالت کے منکر تھے تاہم انہوں نے آپ کی جان بچانے کا عزم مصمم کر لیا تھا۔ اور اس قید میں وہ بھی آپ کے ساتھ تھے۔ صرف حج کے زمانہ میں آنحضرت م کو تبلیغ اسلام کے لئے وسیع میدان ملتا آ جاتا تھا۔ آپ حجاج کے میلوں اور مجلسوں میں بُت پرستی کے خلاف وعظ و نصیحت کے لئے طائف تشریف لے گئے مگر بے وقتی اور بے آبروئی کے ساتھ شہر سے نکالے گئے۔ مکہ کو واپس آنے

(ضیفوٹ ۱۲) اس مقام پر علامہ رحم نے صرف سورۃ المائدہ کی چار آیات کا حوالہ دیا ہے مگر تبصرہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل کتاب کے ایمان لانے کے تعلق قرآن مجید میں کی چند آیتیں اور سورتوں میں بھی اس مضمون پر اشارہ ہوا ہے۔ ملاحظہ ہو آل عمران ۳- آیت ۱۹۸ تفسیر بیضاوی جلد اول صفحہ ۱۹۲- الرعد ۱۳- آیت ۳۶ تفسیر بیضاوی جلد اول صفحہ ۱۷۸- القصص ۲۸ آیت ۵۲ تفسیر بیضاوی جلد دوم صفحہ ۵۲ بطور پرہیز۔ المائدہ ۵- آیت ۸۵ تا ۸۸- ملاحظہ بیضاوی جلد اول صفحہ ۷۷، بطور پرہیز پرہیز۔

۱۔ دیکھو ابن ہشام صفحہ ۲۳ بطور پرہیز پرہیز۔ ۲۔ بنی عامر بن صعصعہ، بنی حارث، بنی قصصہ، بنی خزاعہ، بنی غسان، بنی کلب، بنی حارث، بنی کعب، بنی عذرہ، بنی مرہ، بنی حلیفہ، بنی سلیم، بنی علس، بنی نضر، بنی بکاء بنی کنذہ اور بنی خزیمہ۔

۳۔ محمد (صلعم) کے اس طائف کے سفر میں ایک نہایت اعلیٰ اور جوان فردانہ حالت پائی جاتی ہے۔ ایک بگڑا ہوا تنہا شخص جس کو اس قوم کے لوگوں نے بالکل چھوڑ دیا تھا اور نظر حقارت سے دیکھتے تھے۔ خدا کے نام پر دلیرانہ آگے بڑھا۔ جس طرح رونش نینو کو گھسنے لگے۔ اور اس نے ایک بُت پرست شہر کو توبہ کرنے اور اپنی رسالت کی تائید کرنے کے لئے مقرر کیا۔ اسے ایک نئی روشنی اس امر پر پڑتی ہے کہ آپ کو اپنے کام کے من اللہ نے کس شدت کے ساتھ یقین تھا۔ دیر پھر ہی رسول پر جلد آمد ابن ابی حمزہ صفحہ ۶۹- ابن ہشام ۶۹- بنی عذرہ اور بنی حلیفہ تا یا ب درکت خانہ صفحہ ۶۹

کے بعد آپ نے بمقام نخلہ قبیلہ جرجہ کی ایک جماعت کو مشرف باسلام کیا (عام خیال کے موافق جنات کو نہیں تھے)۔

طائف سے واپس آنے کے بعد آپ نے مدینہ کے چھ سات آدمیوں کے سامنے (جو مکہ میں آئے ہوئے تھے) وعظ فرمایا۔ انہوں نے اسلام قبول کیا اور مدینہ میں پہنچ کر اس کی اشاعت کی +

۱۔ عربوں میں بھی اس قسم کی ایک قوم تھی جس کو بنی شیطان کہتے تھے۔ وہ قبیلہ غنظلہ سے تھے اور یہ یمن کے ذریعہ سے جمہور کی نسل سے تھا تمیم کی اولاد سے تھے۔ بنی شیطان (شیطان کی اولاد) کو نسک کے قریب رہتے تھے۔ (دیکھو تلمشندی کی قبائل عرب کی نوکشری)۔ ابن العقیہ ہمدانی کے جغرافیہ سے بھی اس قول کی تصدیق ہوتی ہے۔ چنانچہ اصل عبارت حسب ذیل ہے: ۱۔ دہرا (کوئہ) محلہ بنی شیطان منسوب الی سبک بن شیطان بن زہیر بن زید مناتہ بن تیم۔ (ابن العقیہ ہمدانی کا جغرافیہ صفحہ ۸۳ مطبوعہ یو۔ پی۔ ۱۸۸۵ء) بالکوئہ محلہ بنی شیطان (بلادی صفحہ ۲۸ مطبوعہ یو۔ پی۔ ۱۸۸۵ء) (الاصابہ جلد اول صفحہ ۵۸ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۸ء) (سیرۃ محمد بن رسولی کرامت علی دہلوی صفحہ ۱۱۲ تا ۱۱۴ مطبوعہ بی بی۔ طبقات الشعر ابن قتیبہ صفحہ ۲۸۳ طبع یورپ) (زندگانی جلد اول صفحہ ۳۲۱۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۷۱ +

۲۔ دیکھو سورۃ احقاف (۴۶) آیات ۲۸ و ۲۹۔ یہ لوگ ینوئے اور نصیبین کے باشندے تھے جو عراق عرب میں واقع ہیں۔ وہ کلدان، فالگو اور یہودی روایات کے عالم تھے۔ دانیالؑ کی کتاب میں کلدانوں کو جادو گروں اور ہیئت دانوں میں شمار کیا گیا ہے۔ اور وہ بظاہر ایک قسم کے پروہت (پیشوائے دین) ہیں۔ جو خاص ”زبان“ اور خاص ”علم“ رکھتے ہیں (دانیال باب ۱۲) عربی میں اس قسم کے پیشوائوں کو کاہن کہتے تھے۔ اس جماعت کے لوگوں میں سے بعض لوگ اس امر کا دعویٰ کرتے تھے کہ ان کو شیاطین یا جنات کے ذریعہ سے آئندہ پیش آنے والے واقعات کی اطلاع مل جاتی ہے۔ اور یہ کہتے تھے کہ وہ شیاطین یا جنات ان باتوں کو جو آسمانوں میں پیش آتی ہیں، سن لیتے ہیں بعض کا یہ دعویٰ تھا کہ ہم تسخیر کو اکب کے عمل سے ستاروں کو اپنے قابو میں کر لیتے ہیں۔ اُن کو یہاں تک دعویٰ تھا کہ ہم اپنے عمل تسخیر کی بدولت کسوف و خسوف پیدا کر سکتے ہیں وہ نجوم (جوش) نیز علم میت اور فال گوئی سے بھی کام لیتے تھے +

معلوم ہوتا ہے کہ کلدانی یا کلدی اہمیت ہی قدیم زمانہ میں کوش (بن حام بن نوح) کی نسل سے متعلق قبائل میں سے صرف ایک قبیلہ کا نام تھا۔ جو اس بڑے میدان میں پھر بعد ازاں کلدیا یا بابل (ملاحظہ ہو صفحہ ۳)

۲۰۔ اگلے سال اُن لوگوں میں سے جو پیغمبر (صلعم) سے ملنے کے لئے مدینہ سے

مدینہ میں سرعت کے ساتھ کھڑے تھے۔ اور بارہ آدمی مسلمان ہوئے جو داعیان اسلام

اسلام کا پھیلنا کی حیثیت سے مدینہ واپس گئے۔ اور اسلام خانہ، محاند اور

قبیلہ بقبیلہ سرعت کے ساتھ پھیل گیا۔ یہودی، ان لوگوں کے دلوں میں مشرک کی

جڑائیوں کا اعتقاد بٹھانے اور نفرت انگیزت پرستی سے ان کو ہٹانے کے لئے پشت پا

(بقیہ نوٹ صفحہ ۳۷) کے نام سے مشہور ہوا۔ رہتے تھے۔ اور یہ میدان دریا کی ریت مٹی و غیرہ کے جم جانے

سے تیار ہوا تھا۔ رفتہ رفتہ جب کھدائیوں کی قوت بڑھ گئی تو ان کا نام دیگر قبائل کے نام پر جو اس ملک میں

آباد تھے غالب آگیا اور ”قید یہود“ کے زمانہ کے قریب یہ نام عام طور پر بابل کے تمام باشندوں کے لئے

استعمال ہونے لگا۔ اس زمانہ میں اس لفظ کے دو معنی ہو گئے تھے۔ اور دونوں نسل کا مفہوم شامل تھا۔

ایک مفہوم کی رو سے یہ ایک خاص نسل کا مخصوص لقب تھا جس سے اُس لقب کا تعلق نہایت بعید زمانہ

سے تھا۔ دوسرے مفہوم کے اعتبار سے اس کا اطلاق بالعموم اس قوم پر ہوتا تھا جس میں نسل کا لحاظ غالب

تھا۔ بعد ازاں نسل کے مفہوم سے تبدیل ہو کر اس کا مفہوم بالکل بدود ہو گیا۔ یعنی بجائے ایک قوم کے

پر وہ بتوں (دینی پیشواؤں) کی ایک جماعت یا فلسفہ کے ایک فرقہ کا نام قرار پایا۔ خاص کلدانی کو ششی نسل

سے تعلق رکھتے تھے۔ اسیر یا اور بابل دونوں مقاموں میں ستر یا نئی قسم کی زبان خاص اغراض کے

لئے رائج تھی اور قدیم کو ششی بولی، علمی اور مذہبی لٹریچر (ادبیات) کے لئے خاص طور پر محفوظ کی گئی تھی۔ یہ

یقیناً وہی علم ادبی زبان ”سہمہ جس کا عدال بائبل (دانیال باب ۴) میں دیا گیا ہے۔ ان لوگوں

کا بڑا اگر وہ جو خاصہ میں باشندگان اسیر یا کے اثر سے نقل مکان کر کے چلا گیا تھا اس کی رسائی رفتہ رفتہ

اس ”علم“ اور اس ”زبان“ تک نہ رہی بلکہ کلدانی علم قدیم کلدانی یا کو ششی زبان میں تھا۔ لہذا جو لوگ

اس کا مطالعہ کرتے تھے ان کو اس علم کی وجہ سے کلدانی کہتے تھے۔ خواہ اُن کی اصل اور نسل کچھ ہی

ہو۔ اس معنی میں خود حضرت دانیال (پیغمبر) ”کلدانیوں کے سردار“ تھے (دانیال باب ۴، دس ۱۱)

اور بے شک آپ کا بھی ان ہی میں شمار ہوتا تھا اور اسی وجہ سے ہم دیکھتے ہیں کہ سید کس جو یونانی

تھا اسطرکیو (ایک یونانی ہنرافیہ نویس) نے کلدانی لکھا ہے۔ (دیکھو مصنف مذکور کی کتاب ۱۶-۱۷ فقرہ ۲)

کلدانی دراصل کلدانی ایک جماعت تھی۔ اور علمی زبان میں ماہر ہونے کی وجہ سے وہی اس کے

عازن ہو گئے تھے۔ دوسرے وجہ سے (میشہ اسے دین) ساحر یا مجسم (جیٹ دان) ہوتے تھے۔

یعنی ان پیشوں میں سے جس میں پیشہ کو قابل ترجیح سمجھتے تھے اسی کو اختیار کر لیتے تھے (ملاحظہ ہو صفحہ ۳۹)

پشت سے بے فائدہ کوشش کر رہے تھے، اُن کو یہ دیکھ کر حیرت ہو گئی کہ ان لوگوں نے خود بخود اپنی مرضی سے یکایک بتوں کو اٹھا کر پھینک دیا اور ایک خدا سے برحق کا اعتقاد رکھنے لگے۔ (یہ حاشیہ صفحہ ۲۲ میں ہے)

اس طرح کسی مزاحمت، رکاوٹ، جبر یا زبردستی کے بغیر مدینہ میں سرعت کے ساتھ اسلام کی جڑ ڈھ مغبوط ہو گئی۔ اور شجر اسلام نے کامل اور پختہ نشوونما حاصل کر لیا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اور ان تینوں پیشوں میں سے آخری پیش ہیئت میں غالباً بڑی ضروری تحقیقات کرتے تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کلدانی ایسی جماعتوں میں مجتمع ہوتے تھے جن کو ہم شاید یونیورسٹی (سیت العلم) کے نام سے موسوم کرتے ہیں اور وہ سب اپنی ترقی کے لئے اس میں مشغول رہتے تھے۔ وہ غالباً قدیم ترین زمانہ میں بھی اپنے علم ہیئت کے ساتھ کسی قدر نجوم (جوش) شامل کر دیتے تھے۔ مگر حقیقت انہوں نے علم ہیئت میں بڑی ترقی کی تھی۔ جس کی طرف ان کا صاف آسمان اور شفاف گروہ ہوئی خاص طور پر اُن کو شوق دلانا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ بعد کے زمانہ میں وہ نرسے فال گویا جوتشی ہی رہ گئے تھے۔ (دیکھئے صفحہ صاحب کی بائبل کی دکشتری مضمون کلدانی) ۴

تفسیر کو اکب کے عمل اور آسمانی باتوں کے سُن پانے کا دھولے کرفہ میں یہ لوگ جن کو جن کہتے تھے۔ اُوچے اُوچے مکانوں کی چڑیوں پر رات کو گھنٹوں بیٹھ کر اکب کے لئے قربانیاں پیش کرتے اور ان کو تسخیر کیا کرتے تھے۔ اپنی خاص زبان میں اور اپنے علم کی خاص اصطلاح میں وہ اس عمل کو ”استراق السمع“ (آواز کا چُرانا) اور سماعت کے لئے بیٹھنا کہتے تھے۔ (سورہ الحجۃ ۱۵-آیت

۱۸- اور سورہ جن ۷۲- آیت ۹۵۸) ۵

کثرت سے شہاب ثاقب (ٹوٹنے والے ستارے) نمودار ہوئے تھے جن کی بابت معلوم ہے کہ بعض اوقات خاص کر کثرت سے گرتے ہیں۔ اسی زمانہ میں آسمانوں کے مختلف حصوں میں بہت سے دُھار ستارے نمودار ہوئے جن کی وجہ سے ان جنوں یعنی منجوں اور کامنوں کو تھینا خوف معلوم ہوا ہوگا۔ ایک دُھار ستارہ شلتہ میں اور دُھار ستارے شلتہ میں نظر آئے۔ شلتہ میں دو اور ستارے دکھائی دئے۔ ایک اور ستارہ شلتہ میں ظاہر ہوا۔ شلتہ میں ہر سال ایک ایک دُھار ستارہ نکلا۔ شلتہ میں بھی دُھار ستارے دکھائی دئے (دیکھئے چیمبرز کی کتاب ہیئت) (دیکھئے صفحہ ۲۲)

عصافوی جلد اول صفحہ ۲۴۹- جلد ۲ صفحہ ۲۴۱- ابن ہشام مطبوعہ یورپ کے صفحہ ۲۶ و ۲۷ کے نوٹ کو ملاحظہ کرو جس میں استراق السمع پر پوری بحث کی گئی ہے۔

مدینہ کے قبیلہ اوس اور قبیلہ خزرج کے درمیان ایک بھی ایسا گھرباتی نہ رہا جس میں مسلمان مرد اور عورتیں موجود نہ ہوں۔ سوائے ایک شاخ قبیلہ ”اوس اللہ“ کے جو محاصرہ مدینہ کے بعد تک مسلمان نہیں ہوئے تھے۔ اس وقت مکہ، مدینہ اور ابی سینیا میں بہت سے مسلمان تھے۔ اور ان میں سے کسی ایک کی نسبت بھی یہ نہیں کہا جاسکتا کہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) اسی زمانہ کی کتاب (یعنی قرآن مجید) میں اغلباً انہی ستاروں کا ذکر ہے۔ سورہ طارق ۸۶۔ آیت ۱ میں دمار ستارے کو طارق یعنی ”رات کا آنے والا“ کہا گیا ہے اور حجم الثاقب (دوشن ستارہ بھی کہا گیا ہے۔ دو یکسو سورہ طارق ۸۶۔ آیت ۳) +

کاہن لوگ شہابوں اور دمار ستاروں کے اس عظیم الشان ظہور کو دیکھ کر ڈر گئے اور انہوں نے اپنی کمات اور اخبار بالغیب کو چھوڑ دیا تھا۔ جب کبھی وہ رات کے وقت سماعت، تسخیر یا علم غیب حاصل کرنے کے مقامات پر بیٹھ کر آسمانوں کو دیکھتے تھے تو ٹوٹتے ہوئے شہابوں اور چمکتے ہوئے دمار ستاروں کی بوجھاڑ ان کی آنکھوں کے سامنے پڑتی ہوئی نظر آتی تھی جس سے وہ سخت پریشان ہو جاتے تھے۔ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے جن لوگوں کی توجہ ان غیر معمولی شہابوں کی طرف مبذول ہوئی وہ بنی یثیف کا ایک خاندان تھا جو طائف میں رہتا تھا (ابن ہشام صفحہ ۱۳۱) جب یہ جن طائف کے قریب بھام بخمل مسلمان ہوئے تو انہوں نے شہابوں کی اس غیر معمولی بوجھاڑ اور بے شمار دمار ستاروں کے نظر آنے پر اپنی خاص زبان میں پریشانی کا اظہار کیا +

”اور ہم نے آسمان کو ٹٹولا تو پایا کہ وہ مضبوط گھبائوں اور شہابوں سے بھرا ہوا ہے۔ اور ہم سننے کے لئے بٹکے بعض مقامات پر بیٹھ جا کر کرتے تھے مگر اب جو کوئی سننا چاہے تو اپنے لئے ایک شہابہ تاک میں لگا ہوا یا گاہم نہیں جانتے کہ زمین کے رہنے والوں کو کچھ نقصان پہنچانا منظور ہے یا ان کے پروردگار نے ان کے لئے کسی ہدایت کا ارادہ کیا ہے۔“ (الحج ۷۲۔ آیات ۸۷-۱۰۰)

الغرض ان لوگوں نے جو سگان مساوی کی گفتگو سننے کا دعویٰ کرتے تھے شہابوں کی عجیب و غریب بوجھاڑ اور بے شمار دمار ستاروں کے ظہور سے بالکل حیران ہو کر اپنی فال گوئی چھوڑ دی۔ اس امر کا ذکر قرآن مجید میں کیا گیا ہے :-

”وہ اپنے اوپر کے لوگوں زمرہوں کی طرف کان نہیں لگا سکتے اور ہر طرف سے ان پر شہاب کی تیر پڑتی ہیں، وہ نکالے جاتے ہیں اور ان کے لئے ہمیشہ کا عذاب ہے۔“ (مکھوئی

لَا تَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْمَىٰ وَ
يَعَذُّنَ مِنَ كُلِّ جَانِبٍ دُخَانٌ رَّا
كَمْ عَذَابٌ وَأَصْحَابُ الْأَمْنِ خَطِفَةٌ

وہ زبردستی مسلمان کیا گیا ہو۔ ہاں برعکس اس کے کہ ترک اسلام پر مسلمان البتہ مجبور کئے جاتے تھے +

ایک ایک سن پانے کی کوشش کرے تو چکنا ہو اشہاب اس کے پیچھے ہو لیتا ہے۔ (والفقت ۳۷۔ آیات ۱۰ تا ۸)۔

۱۸۔ مگر جو کوئی چوری سے کوئی بات مجھے شہاب روشن اس کے پیچھے ہو لیتا ہے۔ (الحجر ۱۵۔ آیت ۱۸)۔

۱۹۔ اور اس (قرآن) کو شیطان لیکر نہیں اُترے اور یہ کام اُنکے کرنے کا نہیں اور نہ وہ اس کو کر سکتے ہیں۔ وہ تو دوسرے (سننے سے دور رکھے گئے ہیں۔ (الشعرا ۲۶۔ آیات ۲۱۰ تا ۲۱۲)۔

فَاتَّبَعُوا شَهَابًا ثَوْبًا ۝ (والفقت ۳۷) آیات ۱۰ تا ۸۔

۱۸۔ إِلَّا مَنْ اتَّبَعْنَا شَهَابًا ثَوْبًا ۝ (الحجر ۱۵۔ آیت ۱۸) ۝ كَمَا تَنْتَقِزُ لُثًّا بِالشَّيْطَانِ ۝ كَمَا يَنْتَقِزُ لُثًّا بِالشَّيْطَانِ ۝ كَمَا يَنْتَقِزُ لُثًّا بِالشَّيْطَانِ ۝ (الشعرا ۲۶۔ آیات ۲۱۰ تا ۲۱۲)

ضعیف الاعتقاد لوگوں میں شہابوں اور ستاروں کے ٹوٹنے سے جو خوف اور پریشانی پیدا ہوتی ہے۔ اُس کی ایک مثال ذیل میں نقل کرتا ہوں :-

دسویں صدی کے وسط کے قریب دنیا کے خاتمہ کا ایک عالم گیر خوف مسیحی ممالک پر چھایا ہوا تھا۔ عصرِ عشر کے نظارہ کی توقع اہل شہادہ کی جاتی تھی +

۹۹۹ء میں زائرین کی تعداد جو اس شہر میں خدا اور (یسوع مسیح) کی آمد کا انتظار کرنے کے لئے مشرق کی طرف روانہ ہوئے اس قدر زیادہ تھی کہ ان کو ایک غارت گری لشکر سے تشبیہ دی گئی تھی۔ سن ۱۰۰۰ء کے درمیان یہ تعداد زیادہ ہو گئی۔ ہر ایک قدرتی ظہور سے اُن کے دلوں پر خوف چھایا جاتا تھا۔ ایک کروک اور گرج کا طوفان ان کو (زمانہ کے لئے) گھمٹوں کے بل جھکا دیتا تھا۔ ہر ایک شہاب جو اور شہادہ میں آسمان پر نظر آتا تھا تمام مسیحی آبادی کو بازاروں میں رونے اور دعا مانگنے کے لئے باہر نکال دیتا تھا۔ جو زائرین سفر میں تھے اُن پر بھی یہی ہمدیت طاری تھی۔ ہر ایک ستارہ کا ٹوٹنا ایک وعظ کا موقع دیتا تھا۔ جس کا خاص موضوع اس عہد پر پیش آنے والے فیصلہ (قیامت) کی عظمت کا اظہار ہوتا تھا۔ (دیکھو چارلس میکیل ایل۔ ایل۔ ڈی کی کتاب موسوم بہ غیر معمولی انسانی قوتیں) ”مطبوعہ لندن ۱۹۲۲ء و ۱۹۲۳ء۔“

اس امر کا دعوئے کشیا طین کی رسائی آسمانوں کی حدود تک ہے اور وہ کوشش کر کے چپکے سے کان لگا کر عالم بالا کے بعض اسرار سن پاتے ہیں اور اس دنیا کے فال گوؤں اور غیب کی خبریں دینے والوں کو اُن کی اطلاع دیدیتے ہیں۔ ”کاہنوں کا کثیر یا قریب تھا یہودیوں کو بھی شیا طین کی بابت ایسا ہی اعتقاد تھا کہ وہ پردے کے پیچھے سے سن کر زمانہ آئندہ کے عہد معلوم کر لیتے تھے۔ قرآن مجید نے ان دعووں میں اُن کی تہذیب کی۔ قرآن ارشاد فرماتا ہے کہ آسمان دستار سے محفوظ ہیں۔ اور فال گوؤں کے استراق سمع (یا تسخیرات) سے مصئون ہیں۔“

۲۱۔ قریش کی سخت ایذا رسانیوں کی بدولت جب مسلمان مکہ سے ہجرت کرنے پر مجبور

ہجرت کے بعد مکین مسلمانوں کو قیدی بنایا گیا (صلعم) کے تمام پیرواؤں کو لوگوں کے سوا جو قریش کی قید میں تھے۔ یا غلامی سے نکل کر بھاگ نہیں سکتے تھے۔

”اور ہم نے آسمان میں بروج بنائے اور دیکھئے والوں کے لئے اس کو (ستاروں سے) زینت بخشی اور ہر شیطان راہدہ سے اس کو محفوظ کیا۔“ (الحجر ۱۵- آیات ۱۶ و ۱۷)۔
”اور ہم نے آسمان دنیا (نیچے کے آسمان) کو ایک زینت یسے ستاروں سے آراستہ کیا۔ اور ہر شیطان سرکش سے اس کو محفوظ کر دیا ہے۔“ (والنقص ۳۷- آیات ۷-۸)۔
”اور ہم نے نیچے کے آسمان کو (ستاروں کے) چراغوں سے آراستہ کیا اور حفاظت کے لئے۔“ (نجم ۴۱- آیت ۱۱)۔

(نجم حاشیہ صفحہ ۱۲۵) وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاجِثِينَ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَاجِمٍ (الحجر ۱۵- آیات ۱۶ و ۱۷)
اَلَا زَيْنًا لِّلْاَسْمَاءِ الدُّنْيَا بَرِيَّةٌ اَللّٰهُ اَكْبَرُ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ تَارِكٍ
(والنقص ۳۷- آیات ۷-۸)
وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَازِيحَ وَحِفْظًا (نجم ۴۱- آیت ۱۱)

اس کے علاوہ قرآن مجید یہ بھی کہتا ہے کہ کاہن اپنے معتقدوں یسے ان لوگوں کو جو ان سے مشورہ کرنے جاتے ہیں، دوسروں سے سنی سنائی باتیں بتا دیتے ہیں اور وہ جھوٹے ہیں۔
”وہ سنی سنائی باتیں القارتے ہیں اور اکثر ان میں سے یٰمُؤْمِنُونَ السَّمْعُ وَكَثُرُ بَطْمٍ كَاذِبُونَ۔“ (الشعراء ۲۶- آیت ۲۲۳)

قرآن مجید میں یہ کسی جگہ نہیں ہے کہ ستارے شیاطین پر پھینکے یا مارے جاتے ہیں۔ سورہ ملک ۶۷ کی پانچویں آیت اصل مع لفظی ترجمہ کے ذیل میں درج کی جاتی ہے۔
۵۔ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَازِيحَ وَجَعَلْنَا رُجُومًا لِّلشَّيَاطِينِ (الملک ۶۷- آیت ۵)

ترجمہ کے ابتدائی حصے ہیں ”ایسی چیز جو پتھر کی طرح ڈالی یا پھینکی جائے۔“ اس کی جمع رُجُوم ہے مگر عام طور پر اس کے معنی ہوتے ہیں۔ ”ایسی بات کہنا جو پوشیدہ اور نامعلوم ہو۔ یا قیاس لگانا۔ یسے اٹکل پتھر کوئی بات کہ دینا۔“ جیسا کہ سورہ کف ۷۸- آیت ۲۱ میں (سبحان بالغیبۃ آیا ہے۔ سورہ مريم ۱۹- آیت ۴۷ میں لفظ ”لَا جبرمک“ کی تفسیر کے طور پر ہے۔ یعنی (۱) ”میں یقیناً تجھے پتھر برسائوں گا“ اور (۲) ”میں یقیناً تیری نسبت ایسی بات کہوں گا کہ گویا اس کا علم نہ ہو۔ مگر تجھے ناپسند اور ناگوار خاطر ہو“ (یعنی ایسی اٹکل آنچ باتیں اڑاؤں گا جن سے تجھے کو تکلیف اور صدمہ پہنچے گا)۔

دیکھو عربک انگلش ایکسکان (عربی سے انگریزی کا لغت) یعنی تہ القا موس مصنفین صفحہ ۴۸۔ ۴۹ مختلف جملہ معنوں کے ساتھ بطور بیضا دی جملہ صفحہ ۴۷ طبع یورپ علامہ سید مرتضیٰ نے تاج العروس میں لفظ ”رجم“ پر پوری بحث کی ہے۔ ملاحظہ ہو تاج العروس جلد ۲ صفحہ ۴۷، ص ۴۸، ص ۴۹، ص ۵۰، ص ۵۱، ص ۵۲، ص ۵۳، ص ۵۴، ص ۵۵، ص ۵۶، ص ۵۷، ص ۵۸، ص ۵۹، ص ۶۰، ص ۶۱، ص ۶۲، ص ۶۳، ص ۶۴، ص ۶۵، ص ۶۶، ص ۶۷، ص ۶۸، ص ۶۹، ص ۷۰، ص ۷۱، ص ۷۲، ص ۷۳، ص ۷۴، ص ۷۵، ص ۷۶، ص ۷۷، ص ۷۸، ص ۷۹، ص ۸۰، ص ۸۱، ص ۸۲، ص ۸۳، ص ۸۴، ص ۸۵، ص ۸۶، ص ۸۷، ص ۸۸، ص ۸۹، ص ۹۰، ص ۹۱، ص ۹۲، ص ۹۳، ص ۹۴، ص ۹۵، ص ۹۶، ص ۹۷، ص ۹۸، ص ۹۹، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲، ص ۱۰۳، ص ۱۰۴، ص ۱۰۵، ص ۱۰۶، ص ۱۰۷، ص ۱۰۸، ص ۱۰۹، ص ۱۱۰، ص ۱۱۱، ص ۱۱۲، ص ۱۱۳، ص ۱۱۴، ص ۱۱۵، ص ۱۱۶، ص ۱۱۷، ص ۱۱۸، ص ۱۱۹، ص ۱۲۰، ص ۱۲۱، ص ۱۲۲، ص ۱۲۳، ص ۱۲۴، ص ۱۲۵، ص ۱۲۶، ص ۱۲۷، ص ۱۲۸، ص ۱۲۹، ص ۱۳۰، ص ۱۳۱، ص ۱۳۲، ص ۱۳۳، ص ۱۳۴، ص ۱۳۵، ص ۱۳۶، ص ۱۳۷، ص ۱۳۸، ص ۱۳۹، ص ۱۴۰، ص ۱۴۱، ص ۱۴۲، ص ۱۴۳، ص ۱۴۴، ص ۱۴۵، ص ۱۴۶، ص ۱۴۷، ص ۱۴۸، ص ۱۴۹، ص ۱۵۰، ص ۱۵۱، ص ۱۵۲، ص ۱۵۳، ص ۱۵۴، ص ۱۵۵، ص ۱۵۶، ص ۱۵۷، ص ۱۵۸، ص ۱۵۹، ص ۱۶۰، ص ۱۶۱، ص ۱۶۲، ص ۱۶۳، ص ۱۶۴، ص ۱۶۵، ص ۱۶۶، ص ۱۶۷، ص ۱۶۸، ص ۱۶۹، ص ۱۷۰، ص ۱۷۱، ص ۱۷۲، ص ۱۷۳، ص ۱۷۴، ص ۱۷۵، ص ۱۷۶، ص ۱۷۷، ص ۱۷۸، ص ۱۷۹، ص ۱۸۰، ص ۱۸۱، ص ۱۸۲، ص ۱۸۳، ص ۱۸۴، ص ۱۸۵، ص ۱۸۶، ص ۱۸۷، ص ۱۸۸، ص ۱۸۹، ص ۱۹۰، ص ۱۹۱، ص ۱۹۲، ص ۱۹۳، ص ۱۹۴، ص ۱۹۵، ص ۱۹۶، ص ۱۹۷، ص ۱۹۸، ص ۱۹۹، ص ۲۰۰، ص ۲۰۱، ص ۲۰۲، ص ۲۰۳، ص ۲۰۴، ص ۲۰۵، ص ۲۰۶، ص ۲۰۷، ص ۲۰۸، ص ۲۰۹، ص ۲۱۰، ص ۲۱۱، ص ۲۱۲، ص ۲۱۳، ص ۲۱۴، ص ۲۱۵، ص ۲۱۶، ص ۲۱۷، ص ۲۱۸، ص ۲۱۹، ص ۲۲۰، ص ۲۲۱، ص ۲۲۲، ص ۲۲۳، ص ۲۲۴، ص ۲۲۵، ص ۲۲۶، ص ۲۲۷، ص ۲۲۸، ص ۲۲۹، ص ۲۳۰، ص ۲۳۱، ص ۲۳۲، ص ۲۳۳، ص ۲۳۴، ص ۲۳۵، ص ۲۳۶، ص ۲۳۷، ص ۲۳۸، ص ۲۳۹، ص ۲۴۰، ص ۲۴۱، ص ۲۴۲، ص ۲۴۳، ص ۲۴۴، ص ۲۴۵، ص ۲۴۶، ص ۲۴۷، ص ۲۴۸، ص ۲۴۹، ص ۲۵۰، ص ۲۵۱، ص ۲۵۲، ص ۲۵۳، ص ۲۵۴، ص ۲۵۵، ص ۲۵۶، ص ۲۵۷، ص ۲۵۸، ص ۲۵۹، ص ۲۶۰، ص ۲۶۱، ص ۲۶۲، ص ۲۶۳، ص ۲۶۴، ص ۲۶۵، ص ۲۶۶، ص ۲۶۷، ص ۲۶۸، ص ۲۶۹، ص ۲۷۰، ص ۲۷۱، ص ۲۷۲، ص ۲۷۳، ص ۲۷۴، ص ۲۷۵، ص ۲۷۶، ص ۲۷۷، ص ۲۷۸، ص ۲۷۹، ص ۲۸۰، ص ۲۸۱، ص ۲۸۲، ص ۲۸۳، ص ۲۸۴، ص ۲۸۵، ص ۲۸۶، ص ۲۸۷، ص ۲۸۸، ص ۲۸۹، ص ۲۹۰، ص ۲۹۱، ص ۲۹۲، ص ۲۹۳، ص ۲۹۴، ص ۲۹۵، ص ۲۹۶، ص ۲۹۷، ص ۲۹۸، ص ۲۹۹، ص ۳۰۰، ص ۳۰۱، ص ۳۰۲، ص ۳۰۳، ص ۳۰۴، ص ۳۰۵، ص ۳۰۶، ص ۳۰۷، ص ۳۰۸، ص ۳۰۹، ص ۳۱۰، ص ۳۱۱، ص ۳۱۲، ص ۳۱۳، ص ۳۱۴، ص ۳۱۵، ص ۳۱۶، ص ۳۱۷، ص ۳۱۸، ص ۳۱۹، ص ۳۲۰، ص ۳۲۱، ص ۳۲۲، ص ۳۲۳، ص ۳۲۴، ص ۳۲۵، ص ۳۲۶، ص ۳۲۷، ص ۳۲۸، ص ۳۲۹، ص ۳۳۰، ص ۳۳۱، ص ۳۳۲، ص ۳۳۳، ص ۳۳۴، ص ۳۳۵، ص ۳۳۶، ص ۳۳۷، ص ۳۳۸، ص ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۳۴۱، ص ۳۴۲، ص ۳۴۳، ص ۳۴۴، ص ۳۴۵، ص ۳۴۶، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵،

اپنے بال بچوں سمیت نقل مکان کر کے مدینہ کو چلے آئے مگر مکہ میں مسلمانوں کے نکالے جانے کے بعد بھی اور بہت سے لوگ مسلمان ہو گئے تھے۔ ایسے لوگوں کی تعداد جو خضنباک قریش کے ظلم و ستم کی وجہ سے مکہ سے بھاگ نہیں سکتے تھے بھتیجی جاتی تھی (سورۃ النساء - آیات ۹۷-۹۹-۱۰۰) ہجرت کے چھ سال بعد جب مسلمان حجاج مکہ کے قریب مقام حدیبیہ میں تھے اُس وقت اُن مظلوموں نے اُن سے اپنی رہائی اور مدد کی درخواست کی اور سورۃ فتح ۲۸- آیت ۲۵ میں مسلمانان مکہ کی اس بڑی تعداد کی

(حاشیہ تعلق صفحہ ۳۲) لے کر پانچ صدیوں تک انجیل کا غلط سنانے کے بعد ہم صرف اس قدر نشان دہی کر سکتے ہیں کہ کہیں کہیں خال خال آدمیوں نے دین مسیحی کو قبول کیا۔ یعنی بحران کے بنی حارث یمن کے بنی حنیفہ۔ جتنی طے کے بعض اشخاص جو بمقام تیماء رہتے تھے ان کے سوا شاید ہی کسی نے دین عیسوی اختیار کیا ہو۔ یہودی مذہب نے جو بہت زیادہ قوی تھا بسرگردگی دونوں اس لوگوں کو جبراً یہودی بنانے کے لئے ایک ناگہانی سعی بے ثمر کی تھی لیکن ایک عملی اور تبلیغی ذریعہ ہونے کی حیثیت سے یہودی عقیدہ اب مؤثر نہ رہا تھا۔

(سیرت محمدی از میزور جلد اول صفحہ ۲۳۹ مقدمہ مجمل البلدان جلد ۴ صفحہ ۵۵ مطبوعہ یورپ۔ ابن اثیر جلد اول صفحہ ۳۰ مطبوعہ یورپ۔ بیضاوی جلد ۲ صفحہ ۳۹۵ طبع یورپ)۔

(حاشیہ تعلق صفحہ ۴۰) لے کر اوس و خزرج۔ یمن کے قبائل بنی ازد کی دو شاخیں تھیں جو کہلان کی نسل سے تھیں۔ شمال کی طرف نقل مکان کر کے چلے آنے کے بعد وہ بنی غصتان سے جڑا ہو کر مدینہ چلے آئے تھے۔ اور یہیں انہوں نے سکونت اختیار کر لی تھی (معارف ابن قتیبہ صفحہ ۵۴ طبع یورپ)۔

لے کر مسائل اخوان الصفا میں اُن مظلوم مسلمانوں کی حمایت میں عقلی و نقلی دلائل بیان کئے گئے ہیں جو بعد ہجرت بسبب بعض مجبوریوں کے مکہ میں رہ گئے تھے اور ہجرت نہیں کر سکتے تھے اور جن پر قریش مکہ بسبب مخالفت مذہب طرح طرح کے ظلم و ستم کرتے تھے اور مظلوموں کی حمایت میں جبکہ ظالم اور جابر اُن کی فطری آزادی چھین لیں جنگ کی ضرورت کو ثابت کیا ہے۔ رسائل اخوان الصفا میں وہی دلائل بیان کئے گئے ہیں جن کو سکرینٹ نے بیان کیا ہے اور جو کتاب ہذا کے فقرہ (۱۶) میں نقل ہو چکے ہیں نیز رسائل مذکور ہیں اُن آیات قرآنی کو نقل کیا ہے جن کی طرف علامہ مصنف نے اشارہ کیا ہے۔ لے کر رسائل اخوان الصفا مطبوعہ یورپ صفحہ ۵۹ (۵۹)

لے کر بیضاوی جلد ۲۱ تا ۲۲۹- لے کر بیضاوی جلد دوم صفحہ ۲۶۹- کشاف جلد دوم صفحہ ۳۷۸- معالم التنزیل جلد ۴- صفحہ ۷۹ +

طرف اشارہ کیا گیا ہے جو اُس وقت مکہ میں مقیم تھی +

۲۲۔ قریش نے جنوب کی طرف سے مدینہ پہنچ کر جولڑائیاں آنحضرتؐ کے ساتھ

کی تھیں اور گرد و نواح کے قبائل کی طرف سے

مدینہ پر حملہ اور چڑھائی کرنے کا جو دائمی خطرہ لگا

رہتا تھا (اور یہ حالت اشاعت اسلام میں بڑی

پر امنی کی حالت ان قبائل کے درمیان

جو نواح مدینہ میں آباد تھے۔ مہلک اور خوریز

جنگوں کا اشاعت اسلام میں سدا رہا ہوتا

سدا رہا تھی، جس کی اشاعت کامیابی کے ساتھ اُسی وقت ہو سکتی تھی جبکہ فریقین کو

امن و امان اور اطمینان حاصل ہو) قطع نظر ان سب باتوں کے عرب کے سب سے مشہور

اور بڑے قبیلے، جو عرب کے شمال اور وسط میں رہتے تھے۔ آنحضرتؐ صلعم کے زمانہ حیات

میں، یعنی قبل از بعثت ۶۱۰ء سے ۶۳۲ء تک اور نیز آنحضرتؐ کے زمانہ نبوت میں

۶۱۰ء سے ۶۳۲ء تک باہم برسر جنگ تھے۔ یہ آفت خیز اور خون ریز جنگیں

بسیوں برس تک جاری رہیں۔ اور جو آفتیں لازمی طور پر زمانہ جنگ میں پیش

آئیں۔ اُن کا اثر صرف جنگ جو قوموں ہی تک محدود نہ تھا۔ آفات جنگ کے دور

کرنے اور اُن آلام و مصائب کا نقش مٹانے کے لئے جولڑائیوں کی وجہ سے

پیش آتے ہیں۔ سالہا سال درکار رہتے آئے۔

۲۳۔ اس موقع پر میں اُن خوریز لڑائیوں کا ایک مختصر سا خاکہ کھینچوں

قبا ئل عرب کی ان باہمی جنگوں کا ایک خاکہ

جواحضرتؐ کے زمانہ حیات میں پیش آئیں۔

قبا ئل عرب کے باہم دیگر پیش آئیں۔

۱۔ یہی کیفیت اُن جنگوں کی بابت صادق آتی ہے جو آنحضرتؐ کے زمانہ حیات میں۔ مگر

آپؐ کی بعثت سے پہلے واقع ہوئیں۔ یہ واقعات عربی تاریخوں میں ایام العرب کے نام سے

مشہور ہیں۔ ملاحظہ ہو ابن اثیر جلد اول صفحہ ۳۶۷ تا صفحہ ۵۱۴ مطبوعہ یورپ سنہ۔

وہ لڑائیاں جو آنحضرتؐ کے زمانہ میں اُن قبائل
کے درمیان ہوئیں جو عرب کے شمال اور وسط
میں آباد تھے

اول قبل از بعثت

(نصف ۶ء سے سال ۶ء تک)

(۱) جنگ الریح رحان، بنی عامر بن صعصعہ اور بنی تیمم کے درمیان جو نجد
میں رہتے تھے، ۵۷۸ء

(۲) بنی عبس بن عامر کے طرفدار اور بنی ذبیان بنی یتیم کے طرفدار، ۵۷۹ء
میں بمقام شعب جبلہ۔

(۳) جنگ طائف جو حرب بن نجار کے نام سے مشہور ہے، مذہبی تبرکات کو چیرا لے
جانے کی وجہ سے ۵۸۰ء سے ۵۹۰ء تک رہی۔

(۴) متعدد لڑائیاں بنی بکر اور بنی تیمم کے درمیان جو ۵۸۰ء میں اور سالہا
مابعد میں جاری رہیں *

دوم دوران بعثت میں

(الف - بمقام مکہ ۵۸۰ء سے ۶۱۲ء تک)

(۱) جنگ داحس والغبرا بنی عبس اور بنی ذبیان کے درمیان جو بنی عطفان

۵۸۰ء - ۵۹۰ء - ۵۹۱ء - ۵۹۲ء - ۵۹۳ء - ۵۹۴ء - ۵۹۵ء - ۵۹۶ء - ۵۹۷ء - ۵۹۸ء - ۵۹۹ء - ۶۰۰ء - ۶۰۱ء - ۶۰۲ء - ۶۰۳ء - ۶۰۴ء - ۶۰۵ء - ۶۰۶ء - ۶۰۷ء - ۶۰۸ء - ۶۰۹ء - ۶۱۰ء - ۶۱۱ء - ۶۱۲ء - ۶۱۳ء - ۶۱۴ء - ۶۱۵ء - ۶۱۶ء - ۶۱۷ء - ۶۱۸ء - ۶۱۹ء - ۶۲۰ء - ۶۲۱ء - ۶۲۲ء - ۶۲۳ء - ۶۲۴ء - ۶۲۵ء - ۶۲۶ء - ۶۲۷ء - ۶۲۸ء - ۶۲۹ء - ۶۳۰ء - ۶۳۱ء - ۶۳۲ء - ۶۳۳ء - ۶۳۴ء - ۶۳۵ء - ۶۳۶ء - ۶۳۷ء - ۶۳۸ء - ۶۳۹ء - ۶۴۰ء - ۶۴۱ء - ۶۴۲ء - ۶۴۳ء - ۶۴۴ء - ۶۴۵ء - ۶۴۶ء - ۶۴۷ء - ۶۴۸ء - ۶۴۹ء - ۶۵۰ء - ۶۵۱ء - ۶۵۲ء - ۶۵۳ء - ۶۵۴ء - ۶۵۵ء - ۶۵۶ء - ۶۵۷ء - ۶۵۸ء - ۶۵۹ء - ۶۶۰ء - ۶۶۱ء - ۶۶۲ء - ۶۶۳ء - ۶۶۴ء - ۶۶۵ء - ۶۶۶ء - ۶۶۷ء - ۶۶۸ء - ۶۶۹ء - ۶۷۰ء - ۶۷۱ء - ۶۷۲ء - ۶۷۳ء - ۶۷۴ء - ۶۷۵ء - ۶۷۶ء - ۶۷۷ء - ۶۷۸ء - ۶۷۹ء - ۶۸۰ء - ۶۸۱ء - ۶۸۲ء - ۶۸۳ء - ۶۸۴ء - ۶۸۵ء - ۶۸۶ء - ۶۸۷ء - ۶۸۸ء - ۶۸۹ء - ۶۹۰ء - ۶۹۱ء - ۶۹۲ء - ۶۹۳ء - ۶۹۴ء - ۶۹۵ء - ۶۹۶ء - ۶۹۷ء - ۶۹۸ء - ۶۹۹ء - ۷۰۰ء - ۷۰۱ء - ۷۰۲ء - ۷۰۳ء - ۷۰۴ء - ۷۰۵ء - ۷۰۶ء - ۷۰۷ء - ۷۰۸ء - ۷۰۹ء - ۷۱۰ء - ۷۱۱ء - ۷۱۲ء - ۷۱۳ء - ۷۱۴ء - ۷۱۵ء - ۷۱۶ء - ۷۱۷ء - ۷۱۸ء - ۷۱۹ء - ۷۲۰ء - ۷۲۱ء - ۷۲۲ء - ۷۲۳ء - ۷۲۴ء - ۷۲۵ء - ۷۲۶ء - ۷۲۷ء - ۷۲۸ء - ۷۲۹ء - ۷۳۰ء - ۷۳۱ء - ۷۳۲ء - ۷۳۳ء - ۷۳۴ء - ۷۳۵ء - ۷۳۶ء - ۷۳۷ء - ۷۳۸ء - ۷۳۹ء - ۷۴۰ء - ۷۴۱ء - ۷۴۲ء - ۷۴۳ء - ۷۴۴ء - ۷۴۵ء - ۷۴۶ء - ۷۴۷ء - ۷۴۸ء - ۷۴۹ء - ۷۵۰ء - ۷۵۱ء - ۷۵۲ء - ۷۵۳ء - ۷۵۴ء - ۷۵۵ء - ۷۵۶ء - ۷۵۷ء - ۷۵۸ء - ۷۵۹ء - ۷۶۰ء - ۷۶۱ء - ۷۶۲ء - ۷۶۳ء - ۷۶۴ء - ۷۶۵ء - ۷۶۶ء - ۷۶۷ء - ۷۶۸ء - ۷۶۹ء - ۷۷۰ء - ۷۷۱ء - ۷۷۲ء - ۷۷۳ء - ۷۷۴ء - ۷۷۵ء - ۷۷۶ء - ۷۷۷ء - ۷۷۸ء - ۷۷۹ء - ۷۸۰ء - ۷۸۱ء - ۷۸۲ء - ۷۸۳ء - ۷۸۴ء - ۷۸۵ء - ۷۸۶ء - ۷۸۷ء - ۷۸۸ء - ۷۸۹ء - ۷۹۰ء - ۷۹۱ء - ۷۹۲ء - ۷۹۳ء - ۷۹۴ء - ۷۹۵ء - ۷۹۶ء - ۷۹۷ء - ۷۹۸ء - ۷۹۹ء - ۸۰۰ء - ۸۰۱ء - ۸۰۲ء - ۸۰۳ء - ۸۰۴ء - ۸۰۵ء - ۸۰۶ء - ۸۰۷ء - ۸۰۸ء - ۸۰۹ء - ۸۱۰ء - ۸۱۱ء - ۸۱۲ء - ۸۱۳ء - ۸۱۴ء - ۸۱۵ء - ۸۱۶ء - ۸۱۷ء - ۸۱۸ء - ۸۱۹ء - ۸۲۰ء - ۸۲۱ء - ۸۲۲ء - ۸۲۳ء - ۸۲۴ء - ۸۲۵ء - ۸۲۶ء - ۸۲۷ء - ۸۲۸ء - ۸۲۹ء - ۸۳۰ء - ۸۳۱ء - ۸۳۲ء - ۸۳۳ء - ۸۳۴ء - ۸۳۵ء - ۸۳۶ء - ۸۳۷ء - ۸۳۸ء - ۸۳۹ء - ۸۴۰ء - ۸۴۱ء - ۸۴۲ء - ۸۴۳ء - ۸۴۴ء - ۸۴۵ء - ۸۴۶ء - ۸۴۷ء - ۸۴۸ء - ۸۴۹ء - ۸۵۰ء - ۸۵۱ء - ۸۵۲ء - ۸۵۳ء - ۸۵۴ء - ۸۵۵ء - ۸۵۶ء - ۸۵۷ء - ۸۵۸ء - ۸۵۹ء - ۸۶۰ء - ۸۶۱ء - ۸۶۲ء - ۸۶۳ء - ۸۶۴ء - ۸۶۵ء - ۸۶۶ء - ۸۶۷ء - ۸۶۸ء - ۸۶۹ء - ۸۷۰ء - ۸۷۱ء - ۸۷۲ء - ۸۷۳ء - ۸۷۴ء - ۸۷۵ء - ۸۷۶ء - ۸۷۷ء - ۸۷۸ء - ۸۷۹ء - ۸۸۰ء - ۸۸۱ء - ۸۸۲ء - ۸۸۳ء - ۸۸۴ء - ۸۸۵ء - ۸۸۶ء - ۸۸۷ء - ۸۸۸ء - ۸۸۹ء - ۸۹۰ء - ۸۹۱ء - ۸۹۲ء - ۸۹۳ء - ۸۹۴ء - ۸۹۵ء - ۸۹۶ء - ۸۹۷ء - ۸۹۸ء - ۸۹۹ء - ۹۰۰ء - ۹۰۱ء - ۹۰۲ء - ۹۰۳ء - ۹۰۴ء - ۹۰۵ء - ۹۰۶ء - ۹۰۷ء - ۹۰۸ء - ۹۰۹ء - ۹۱۰ء - ۹۱۱ء - ۹۱۲ء - ۹۱۳ء - ۹۱۴ء - ۹۱۵ء - ۹۱۶ء - ۹۱۷ء - ۹۱۸ء - ۹۱۹ء - ۹۲۰ء - ۹۲۱ء - ۹۲۲ء - ۹۲۳ء - ۹۲۴ء - ۹۲۵ء - ۹۲۶ء - ۹۲۷ء - ۹۲۸ء - ۹۲۹ء - ۹۳۰ء - ۹۳۱ء - ۹۳۲ء - ۹۳۳ء - ۹۳۴ء - ۹۳۵ء - ۹۳۶ء - ۹۳۷ء - ۹۳۸ء - ۹۳۹ء - ۹۴۰ء - ۹۴۱ء - ۹۴۲ء - ۹۴۳ء - ۹۴۴ء - ۹۴۵ء - ۹۴۶ء - ۹۴۷ء - ۹۴۸ء - ۹۴۹ء - ۹۵۰ء - ۹۵۱ء - ۹۵۲ء - ۹۵۳ء - ۹۵۴ء - ۹۵۵ء - ۹۵۶ء - ۹۵۷ء - ۹۵۸ء - ۹۵۹ء - ۹۶۰ء - ۹۶۱ء - ۹۶۲ء - ۹۶۳ء - ۹۶۴ء - ۹۶۵ء - ۹۶۶ء - ۹۶۷ء - ۹۶۸ء - ۹۶۹ء - ۹۷۰ء - ۹۷۱ء - ۹۷۲ء - ۹۷۳ء - ۹۷۴ء - ۹۷۵ء - ۹۷۶ء - ۹۷۷ء - ۹۷۸ء - ۹۷۹ء - ۹۸۰ء - ۹۸۱ء - ۹۸۲ء - ۹۸۳ء - ۹۸۴ء - ۹۸۵ء - ۹۸۶ء - ۹۸۷ء - ۹۸۸ء - ۹۸۹ء - ۹۹۰ء - ۹۹۱ء - ۹۹۲ء - ۹۹۳ء - ۹۹۴ء - ۹۹۵ء - ۹۹۶ء - ۹۹۷ء - ۹۹۸ء - ۹۹۹ء - ۱۰۰۰ء

کی شاخیں تھیں اور وسط عرب میں رہتی تھیں۔ یہ جنگ ۶۶۸ء سے ۶۹۹ء تک یعنی چالیس سال تک رہی تھی +

(۲) جنگ ذوقار۔ بنی بکر اور اہل فارس کے درمیان ۶۷۱ء میں سلطنت حیرہ میں واقع ہوئی۔

(۳) بنی کندہ اور بنی حارث نے بنی یتیم پر جبکہ وہ یمن میں سرحد میں کلاب کی طرف چلے گئے تھے، حملہ کیا اور ان کو پسپا کیا۔

(۴) بنی آوس اور بنی خزرج جو مدینہ میں رہتے تھے، باہم برسر جنگ تھے جنگ بعاث ۶۷۱ء میں ہوئی۔ بنی عساکر کے دو قبیلے۔ بنی مازن اور یہودیوں کے قبائل بنی نضیر اور بنی قریظہ یہ سب بنی آوس کے مددگار تھے۔ بنی حمینہ بنی اشج کے قبائل بنی قینقاع کے یہودی۔ بنی خزرج کے حامی تھے۔

(ج)۔ بمقام مدینہ ۶۲۲ء سے ۶۳۲ء تک

(۱) وہ جنگ جو ایک طرف بنی ہوازن اور دوسری طرف بنی عیس۔ بنی ذبیان اور بنی اشج کے درمیان جو قبیلہ غطفان سے تھے، ٹھنی ہوئی تھی۔ خیف لڑائیوں اور خونریزیوں کے ساتھ جاری رہی۔ یہاں تک کہ انہوں نے دین اسلام قبول کیا +

(۲) قریش بدر اور احد میں ۶۲۴ء اور ۶۲۵ء میں مسلمانان مدینہ کے ساتھ دو لڑائیاں لڑے۔

(۳) غطفان جو بڑا خاندان تھا۔ اس کے متعدد قبائل (بنی مرہ۔ بنی اشج اور بنی فزارہ) بنی سلیم اور بنی سعد جو قبیلہ ہوازن کی ایک شاخ تھی۔ بنی اسد جو نجد

لہ نظری جلد اول صفحہ ۱۰۶ تا ۱۰۳ مطبوعہ یورپ۔ بحکم البلدان جلد ۴ صفحہ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸

کے بدوی قبائل سے تھے۔ اور بنی قریظہ جو یہودی تھے۔ ان سب قبیلوں نے قریش کے ساتھ شامل ہو کر ۶۲۷ء میں مدینہ کا محاصرہ کیا۔ (یعنی غزوہ خندق پیش آیا)۔ (۴) بنی تمیم اور بنی بکر نے اپنی دیرینہ عداوتوں کو پھر تازہ کیا۔ اور ۶۱۵ء سے ۶۳۰ء تک ان کے درمیان متعدد لڑائیاں واقع ہوئیں۔ سب سے پھپھلی لڑائی جو جنگ شیطین کے نام سے موسوم ہے ۶۳۰ء میں ہوئی۔ (ابن اثیر جلد ۱ صفحہ ۴۹) اسی سال میں لڑائی کے بعد دونو قبیلے مسلمان ہو گئے۔

(۵) بنی غنظہ اور بنی جدیلہ جو قبیلہ بنی طے کی شاخیں اور مدینہ کے شمال میں سکونت پذیر تھے۔ انہوں نے باہمد گر جنگ و جدل کئے ”جنگ فساد“ پچیس سال تک جاری رہی یہاں تک کہ ان دونو قبیلوں نے ۶۳۰ء میں اسلام قبول کیا۔

۶۴۲- آنحضرتؐ کے زمانہ قیام مدینہ میں یعنی ابتداء ہجرت سے لیکر صلح مدینہ کے گرد و نواح کی قوموں میں ہجرت کے بعد اسلام کی اشاعت ۱۰ سال سے ۱۰ سال تک کرتے تھے۔ اس حالت میں بھی آپؐ نے متعدد اشخاص بلکہ قریب قریب کل قریبوں کو جو مدینہ کے گرد رہتے تھے، مشرف باسلام کر لیا تھا۔ ان میں سے بعض قبائل حسب ذیل تھے:-

۱۔ اس جنگ کو اسلامی تاریخوں میں یوم خندق یا غزوہ احزاب کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۳۴- تاریخ یعقوبی جلد ۲ صفحہ ۵۰- ابن ہشام صفحہ ۶۶۸-

۲۔ واقعہ عربی تاریخوں میں یوم یحییٰ کے نام سے موسوم ہے۔ ملاحظہ ہو ابن اثیر جلد ۱ صفحہ ۶۶- تبریزی شامی جلد ۱ صفحہ ۶۶- حالات نہایت تفصیل سے لکھے ہیں۔ ملاحظہ ہو شرح حاشیہ صفحہ ۶۶- مطبوعہ بنی ۱۲۸۰ھ-۶-

(۱) بنی اسلم (۲) بنی جہینہ (۳) بنی مرزبنہ (۴) بنی غفار (۵) بنی سعد بن بکر (۶) بنی اشجع۔

ہم کو کتب مغازی میں بھی (جن میں آنحضرتؐ کے غزوات کے حالات درج ہوتے ہیں، گو وہ کیسے ہی غیر معتبر ہوں) ایک بھی مثال ایسی نہیں ملتی۔ جس سے آنحضرتؐ کا ایک ہاتھ میں تلوار اور دوسرے میں قرآن لے کر کسی ایک شخص یا کسی خاندان یا کسی قبیلے کی شاخ کو مسلمان کرنا ثابت ہو سکے۔

۲۵۔ باوجودیکہ اسلام کو ایذا دلانے، جلا وطنیوں، اور جنگوں سے جڑی قبائل کے اسلام لانے میں بکریاں تھیں۔ تاہم اس وقت تک یہ دین بھڑ ترغیب میں بکریاں تھیں۔

بعض ابی سینیا اور اکثر مدینہ کو ہجرت کر گئے تھے اور اسی طریقہ سے اوس و خزر رج کی نسل کے تمام با اثر قبیلوں میں جو مدینہ میں رہتے تھے۔ مدینہ کے یہودیوں میں اور بعض اُن قبائل میں جو مدینہ کے شمال اور مشرق اور

۲۶۔ بنی مسلم مدینہ کے شمال میں وادی القریٰ میں رہتے تھے وہ قبائل خزاہ کی ایک شاخ تھی اور حیر کی نسل سے تھے (ابن سعد ۱/۱)۔ بنی جہینہ خزاہ کی ایک شاخ تھی اور حیر کی اولاد تھے۔ یہ قبیلہ بنی قریظہ میں آباد تھا جو مدینہ کے شمال میں ہے۔ (ابن سعد ۱/۱)۔

۲۷۔ بنی مزینہ۔ کہہ کے خاندان معد کے قبیلے سے تھے۔ وہ بنی مزینہ کے گوشہ شمال و مشرق میں ہے، آباد تھے (زبد القانی جلد ۴ صفحہ ۴۴)۔ (ابن سعد ۱/۱)۔

۲۸۔ بنی غفار، بکریاں بنی عمرو کے بیٹے اور کنان کی نسل سے تھے۔ جو قبائل معد کے ایک قبیلہ تھا۔

۲۹۔ بنی سعد بن بکر ہوازن کی ایک شاخ تھی۔ آنحضرتؐ نے اُن میں پرورش پائی تھی۔ تھیں بنی اشجع۔ غطفان کی ایک شاخ تھی جو بنی معد کے کئی خاندان سے تعلق رکھتا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ بنی اشجع سب سے آنحضرتؐ کے دشمن تھے اور یہ مدینہ کے زمان میں آپؐ کے لڑے تھے جو سورہ اُن کی کمک پر تھے سرورِ مومنینؐ بنی اشجع نے جو مدینہ کے محاصرہ میں خرب تھے بنی قریظہ کے قتل کے قصور سے عرصہ بد اطاعت قبول کر لی۔ انہوں نے محمدؐ سے کہا کہ آپؐ نے ہمارے خلاف جو جنگ کی ہے ہم اس سے ایسے تنگ آ گئے ہیں کہ آئندہ آپؐ کے مقابلہ میں کھڑے نہیں رہ سکتے۔

کتاب و اتقدی صفحہ ۶۹۔ ابن سعد صفحہ ۵۵ (دیکھو صحابہ کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۷۰)۔ افٹ نوٹ۔

یہ سب سراسر جھوٹا ہے۔ ہم نے کبھی نہیں سنا کہ آنحضرتؐ نے بنی اشجع کے خلاف جنگ کی ہو۔ بلکہ کس ایک خدا انہوں نے مدینہ پر حملہ کیا تھا

وسط عرب میں رہتے تھے۔ اس کی اشاعت ہوئی تھی۔ مگر چونکہ جنوب کی طرف اہل مکہ نے اسلام کے خلاف اعلان جنگ کر دیا تھا۔ اس لئے اکثر قبائل عرب جن کا کسی نہ کسی طرح اہل مکہ سے تعلق تھا۔ اور وہ قبائل جو عرب کے جنوبی حصے اور گوشہ جنوب و مشرق میں رہتے تھے۔ اور اُن کے اور اہل مدینہ کے درمیان مکہ شامل تھا۔ جنگ کی کارروائی پر غور کر رہے تھے کہ دیکھئے اونٹ کس کروٹ بیٹھتا ہے۔ (ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۱۹)۔ اور اسلام کی قسمت کا کیا فیصلہ ہوتا ہے؟ ان قبیلوں کو مدینہ تک پہنچنے اور اسلام قبول کرنے کا۔ یا مسلمانوں سے دوستانہ ربط و اتحاد پیدا کرنے کا۔ یا قریش نے جو لڑائیاں اور خون خرابے ڈال رکھے تھے۔ اُن کے ہوتے محمدی مشنریوں (داعیان اسلام) کو طلب کرنے اور اُن کی خاطر مدارات کرنے کا کوئی موقع نہ تھا۔ کیونکہ وہ قریش کو محافظ کعبہ سمجھتے تھے، جو اُس وقت عرب کے بُت پرستوں کا رُوحانی یا مذہبی مرکز بنا ہوا تھا۔ آخری یعنی پانچویں سال کے اختتام پر بہت سے قبائل اعراب نے جن میں بنی اشجع، بنی مرہ، بنی فزارہ، بنی سلیم، بنی سعد بن بکر اور بنی اسد کا شمار ہو سکتا ہے محاصرہ مدینہ کی غرض سے ہزار ہا اعراب کی جمیعت قریش کے لئے ہم پہنچائی۔ جب مسلمانوں پر قریش کی لڑائیاں بند ہوئیں۔ تب کہیں جنگ کیزوالے قبیلوں اور عرب کے وسط اور جنوب اور مشرق میں رہنے والے قبیلوں کو اتنی مہلت ملی کہ اپنی بُت پرستی اور توہمات باطلہ کے برخلاف اسلام کے معقول و عظیم پر جس کا حال انہوں نے سنا تھا کچھ غور کر سکیں۔

۲۶۔ صلح حدیبیہ کے وقت سے سلمہ کے اختتام تک مکہ آمد و رفت کے

پچھٹے سال میں بعض قبائل کا اسلام لانا

اسلام ہوئے۔ بنی خزاعہ جو از رو کی اولاد تھی، صلح حدیبیہ ہی کے وقت مسلمان ہو گئے تھے۔ اگلے سال حج کے موقع پر مکہ کے بعض با اثر لوگوں نے اسلام اختیار کیا۔ یہ تحریک ان سربر آوردہ اشخاص ہی تک محدود نہ تھی۔ بلکہ عام اور وسیع تھی۔ ساتویں سال قبائل مندرجہ ذیل نے اسلام قبول کیا اور ان کے وفد خیبر میں آنحضرت م کے ساتھ آکر شامل ہوئے:-

(۱) بنی اشعر (۲) بنی خشینہ (۳) بنی دوس۔ اسی سال میں آنحضرت نے بعض دیگر قبائل کو مسلمان بنایا، جو عرب کے شمال اور گوشہ شمال مشرق میں رہتے تھے منجھان کے قبائل ذیل تھے:-

(۱) بنی عبس۔ بنی ذبیان (۳) بنی مرہ (۴) بنی فزارہ (۵) بنی سلیم (۶) بنی عذرہ (۷) بنی بلی (۸) بنی جذام (۹) بنی ثعلبہ (۱۰) بنی عبد القیس (۱۱) بنی یمیم (۱۲) بنی اسد +

۱۔ بنی اشعر مدہ میں رہتے تھے۔ خاندان کلمان سے تھے اور از رو کی اولاد تھے۔ (ابن سعد ۹۶) ۲۔ بنی خشینہ۔ نضاء کا ایک خاندان تھا جو حمیری نسل سے تھے۔ ۳۔ بنی دوس۔ ازدی قبیلہ سے تعلق رکھتے ہیں جو قحطان کی نسل سے ہیں۔ وہ مکہ کے جنوب کی طرف کچھ فاصلہ پر رہتے تھے۔ یہ لوگ خیبر میں آنحضرت م سے آئے تھے۔ (زر قانی جلد ۴ صفحہ ۴۲-۴۳ ابن سعد صفحہ ۱۰۰)۔

۴۔ یہ چاروں قبیلہ عطفان کی شاخیں ہیں جو مکی النسل تھے عطفان کے بڑے بڑے خاندان بنی شیح بنی ذبیان۔ اور بنی عبس، بنی مرہ اور بنی فزارہ۔ بنی ذبیان کی شاخیں تھیں۔ یہ سب نجد میں رہتے تھے۔ بنی فزارہ کے سردار عیینہ بن حصن نے مدینہ پر حملہ کیا۔ اسی سال بنی فزارہ نے ایک مدینہ کے قافلہ پر حملہ کر کے اس کو تاخت و تاراج کیا تھا + ۵۔ بنی سلیم جو بنی نصف کی ایک شاخ اور بنی ہوازن کے ہم جدی تھے، مدینہ کے قریب رہتے تھے۔ آنحضرت م کو جب آپ پہنچے تھے پرورش کے لئے اس قبیلہ کے سپرد کیا گیا تھا۔ وہ مکی النسل بھی تھے اور نصف کی واسطت سے مضر اور معد کی نسل سے تھے۔ بنی مرہ اور بنی فزارہ کی طرح جو عطفان کی شاخیں تھیں۔ بنی سلیم بھی مدت تک حملوں کی دھمکی دیتے رہے تھے + (ملاحظہ ہو صفحہ ۵۱)

۲۷۔ صلح کی صلح کے وقت سے مکہ میں اسلام کی حیثیت اور وقعت کو بڑی تقویض کر دیا۔ قوت حاصل ہو گئی۔ کیونکہ اس وقت سے مسلمانان مکہ کی تعداد میں اضافہ ہوتا جاتا تھا۔ جن میں با اثر اور سربراہ اور وہ اشخاص اور ایسے لوگ بھی شامل تھے جو شہرت و وقعت کے لحاظ سے کم درجے کے تھے۔ اسی وجہ سے اسلام یعنی امن و امان اور صلح و آشتی کے حامیوں کی تعداد بڑھتی جاتی تھی اور ان پر زیادہ اعتماد ہوتا جاتا تھا۔ بُت پرست قریش کے درمیان کوئی سردار ممتاز قابلیت یا حکمت و اقتدار والا مکہ میں باقی نہ رہا۔ قریب قریب کل دین اسلام میں داخل ہو گئے۔ اسی اثناء میں بنی بکر اور قریش نے شرائط صلح کو توڑ دیا جس کی

(تقریباً ۱۱۳۸ھ) بنی سلیم نے عامر بن طفیل یعنی سردار بنی عامر کے ساتھ جہوازن کا ایک قبیلہ تھا مع اپنے قبائل غنیمہ، رعل اور ذکوان کے۔ داعیان اسلام کی ایک جماعت کو جن کی تعداد ۴۰ تھی بمقام بیر معونہ قتل کر دیا تھا۔ اس جماعت کو ابو براء عمر بن مالک نے طلب کیا تھا جو بنی عامر کا سردار تھا۔ اور جس نے ان کی حفاظت کا ذمہ لیا تھا۔ محاصرہ مدینہ کے موقع پر قریش نے فوج بھی بنی سلیم کے ساتھ شامل ہو گئی تھی۔ (ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۱) +

ساتویں سال میں انہوں نے داعیان اسلام کی ایک آؤر جماعت کو بھی جو انکی طرف بھیجی گئی تھی بمقام رجمہ تہ تیغ کر ڈالا تھا۔ (ابن ہشام صفحہ ۴۲۸۔ اور ۴۳۸۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲۸) ۱۵۔ بنی عذرہ مثل بنی حمینہ کے بنی خزاعہ کا ایک قبیلہ تھے۔ وہ مع بنی بلی اور بنی جذام کے عرب کے شمال میں اس علاقہ میں جو عسٹان کی ملکیت تھا آباد تھے۔ قبیلہ حمیر جو یمن کے بنی قحطان کی اولاد تھا۔ بنی قحطاء۔ بنی عذراء۔ بنی حمینہ اور دیگر مشہور قبائل جزیرہ نما شام کے عرب کے شمال کی طرف ملک شام کی سرحد پر آباد تھے۔

سردار بنی عذرہ کا نام واقدی کے حوالہ سے لکھتا ہے کہ بنی جذام کا سردار رفاعہ بن زید جذامی محمد (صلعم) کا ایک خط ان کے پاس لے کر گیا تھا، جس کا مضمون یہ تھا:-

”جو شخص اسلام قبول کرے وہ حزب اللہ (خدا کے گروہ) میں داخل ہے۔ اور جو کوئی انکار کرے اُس کو غور کرنے کے لئے دو ماہ کی مُہلت دی جاتی ہے“ (میر صاحب کی سیرت محمدی جلد ۴ صفحہ ۱۰۰ فٹ نوٹ) ”غور کرنے کے لئے“ یہ الفاظ اصل عربی میں نہیں ہیں (دیکھو ابن ہشام صفحہ ۹۴۲) اگر یہ روایت جس کی محنت کی کوئی سند نہیں ہے، صحیح ہو، تو یہ بات صاف طور پر معلوم (دیکھو صفحہ ۵۲)

میتجہ یہ ہوا کہ مکہ بغیر خون ریزی کے فتح ہو گیا۔ اور مسلمانوں کے حوالہ کر دیا گیا۔

۲۸۔ اگرچہ مکہ مغلوب ہو کر مطہج ہو گیا تھا۔ مگر اب تک اس کے تمام باشندوں

اہل مکہ اسلام لانے پر مجبور نہیں کئے گئے تھے۔

فریہ اختیار نہیں کیا۔ سر ولیم میور لکھتے ہیں:-

”اگرچہ اس شہر (مکہ) کے تمام باشندوں نے آپ کی فوقیت کو تسلیم کر لیا تھا۔ مگر

”سب نے یہ نیا مذہب اختیار نہیں کیا تھا۔ یعنی آپ کے دعویٰ پیغمبری کو باضا بط

”طور تسلیم نہیں کیا تھا۔ شاید آپ نے اب بھی اس طریقہ پر کار بند ہونے کا ارادہ کیا

”جو پہلے مدینہ میں اختیار کیا تھا۔ اور وہ یہ تھا کہ لوگوں کو اسلام لانے کی بابت آزادی دی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۳ شتہ) نہیں ہوتی کہ دو ماہ کی مدت سے کیا مراد تھی۔ جس کی صلاح جنگ شروع کرنے سے پہلے مصالحت کرنے کے لئے ان کو دی گئی تھی۔ اس امر کو ان کی زبردستی مسلمان بنانے سے کوئی واسطہ نہیں +

کے بنی ثعلبہ۔ ذبیان کی ایک شاخ تھی +

شہ بنی عبد القیس۔ ایک معدی قبیلہ ہے جو مدینہ کی اولاد ہیں۔ یہ لوگ بحرین میں آباد تھے جو خلیج فارس پر واقع ہے +

لے بنی تمیم طایف کی شاخ تھی جو مکہ کے معدی خاندان کا ایک قبیلہ تھا اور مدینہ کا ہم جہہ ہی تھا۔ یہ لوگ نجد کی تاریخ میں مشہور ہیں۔ نجد ایک صوبہ ہے جو مدینہ کے شمال و مشرق کی طرف شام کی سرحد سے یمن تک پھیلا ہوا ہے۔ ان میں سے بعض شاخیں نجد اور حنین کی ہم کے موقع پر آنحضرت م کے ساتھ تھیں۔ ان قبائل کی تمام شاخوں نے جو اب تک مسلمان نہیں ہوئی تھیں۔ اب اسلام قبول کر لیا +

لے بنی اسد بن خزیمہ ایک طاقتور قبیلہ تھا جو نجد میں قطن نام ایک پہاڑی کے قریب رہتے تھے وہ مکہ خاندان کے قبیلہ معد سے تھے۔ ان کے سردار طیب و مسلم نے مدینہ میں مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے مواءہ اور یزید قنار شتر بانوں کی ایک فوج جمع کی جس کو مسلمانوں نے پراگندہ کر دیا۔ طبقات ابن سعد جلد ۱ صفحہ ۳۰۲۔ زرقانی جلد ۲ صفحہ ۶۸، اگلے سال یہ لوگ حجاز مدینہ میں قریش کے ساتھ شامل ہو گئے تھے۔

”جائے کوہ رفتہ رفتہ بغیر جبر واکراہ کے اسلام قبول کر لیں“۔

۲۹- اب مکہ کے ارد گرد کے قبائل اعراب کو تہواروں اور میلوں کے متعین

سفر اور سفر میں
پر اور سالانہ حج کے مجموعے میں آنحضرتؐ کو بہ نفس نفیس اور
باقیمانہ مکہ کے کل قبائل
خاص خاص داعیان اسلام کی وساطت سے جو مدینہ سے
روانہ کئے جاتے تھے۔ نیز مسافروں اور تاجروں کی
کا اسلام لانا۔

خبروں کے ذریعہ سے جو مکہ اور مدینہ سے عرب کے تمام حصوں میں آمد و رفت رکھتے
تھے۔ قرآن مجید کا وعظناتے ہوئے بیس سال سے زیادہ عرصہ ہو چکا تھا۔ دور
دراز کے مختلف قبیلوں۔ قوموں اور شاخوں نے اسلام کی خبر ملک میں پھیلا دی
تھی۔ اکثر قبیلوں میں بعض اشخاص فرداً فرداً مسلمان ہو گئے تھے۔ جو قبیلے ابھی
داخل اسلام نہیں ہوئے تھے وہ بھی ایسی حالتوں میں جیسی کہ اوپر بیان کی
گئیں قبول اسلام کے لئے آمادہ تھے۔ بہت پرستی۔ ساوی اور نفرت انجیز دو نو قسم
کی ان معقول حملوں کی جو قرآنی تعلیم میں اُس پر کئے گئے ہیں تاب نہ لاسکی۔ مگر بہت
قریش آزار رسانی اور تلوار کے ذریعہ سے اسلام پر حملہ اور اس کا مقابلہ کرتے تھے

لے دیو سیرت محمدی از سر ولیم میور جلد چار صفحہ ۳۶ مطبوعہ سنہ ۱۲۶۰ ہجری کو لوگ بنی ہوازن کی دھمکی دینے والی
جمیعت کو دھوکے کے لئے حال میں بمقام مکہ لشکر گاہ اسلام میں جمع ہوئے تھے اور جنہوں نے آنحضرتؐ
کے زیر حکومت رہنے کو ترجیح دی تھی ایسے لوگوں کو سر ولیم میور نے ”مسلم“ قرار دیا ہے۔ (ج ۲ صفحہ ۱۲۹)۔ مگر وہ حقیقت یہ
لوگ مسلمان نہیں کہلاتے تھے اُن کو قرآن مجید میں صرف ”الْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُ لَهُمْ“ کہا گیا ہے (سورہ توبہ ۹-۱۰ آیت ۶۰)
جس کے معنی ہیں ”وہ لوگ جن کی تالیف قلوب مقصود تھی اور جن کو اسلام کی طرف آمادہ کرنا منظور تھا یہی ہواوی جلد ۱
صفحہ ۳۹ مطبوعہ لایپ۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۹۹- ابن ہشام صفحہ ۸۴- علی جلد ۸ صفحہ ۳۶۔

لے عکاظ۔ طائف اور نجد کے درمیان ہے۔ تھجۃ مکرظہران کے قرب و جوار میں اور ذوالحجۃ غزوات کے پیچھے ہے
یہ دونوں مقام مکہ کے نزدیک ہیں (ان مقامات پر سید لگا کرتے تھے اور تہوار منانے جاتے تھے۔ (مترجم)۔

”لے“ نہایت ہی قدیم زمانہ سے جو زمانہ تاریخی سے بہت پہلے ہے، مذہبی روایت کی بنا پر مکہ سالانہ حج کا مقام قرار دیا گیا ہے جہاں
عرب تمام تمام اطراف و جوار سے یعنی یمن، حجاز، شام اور خلیج فارس کی سواہل سے ملک شام کی صحرائوں سے۔ اور حجاز اور مدینہ
کی فوجیں سے لگ بھگ آتے تھے۔“ (میسور جلد ۱ صفحہ ۱۱ مقدمہ)۔

اور مادی ہتھیاروں سے بُت پرستی کو قوت دیتے تھے۔ دور و دراز کے رہنے والے بُت پرست قبائل جو قریش کی طرف رہتے تھے خواہ بہ سبب بعد مسافت کے یا قریش کے ساتھ اتحاد نسبی کی وجہ سے نئے دین کے قبول کرنے سے باز رہے۔ جوں ہی صلح حدیبیہ کے موقع پر قریش کی لڑائیاں بند ہوئیں۔ اعراب نے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، اسلام قبول کرنا شروع کیا اور جونہی وہ مطیع ہوئے اور کعبہ بنوں سے خالی کیا گیا۔ اور بُت پرستی اور اسلام کے مابین مذہبی فوقیت کی بابت جو کشمکش چلی

اس مروجہ تصور کا خیال یہ ہے :-

”مگر پرتابض ہو جانے سے اب آنحضرتؐ کے دعووں پر اصلیت کا ایک رنگ چڑھ گیا۔ ”کیونکہ مکہ ملک عرب کا روحانی مرکز تھا اور ہر حصہ ملک کے قبائل اس کا ادب کرتے تھے سلاطین حج کا انتظام بیت مقدس (خانہ کعبہ) کی تولیت۔ تقویم سالانہ میں دنوں کا اضافہ یعنی تبرک ”مہینوں میں حسب فرضی خود رد و بدل کر دینا یہ وہ آئین تھے جن کا اثر تمام عرب میں پڑتا تھا اور ”جن کا حق قدیم الایام سے قریش کو حاصل تھا۔ اب یہ سب کام محمد صلعم اس کے ماتھ میں آ گئے تھے۔ علاوہ بریں محمد (صلعم) کو اس بات کا خاص خیال تھا کہ اس قدیم رسم کی تنہا ضروری ”د باتیں اصلاح شدہ مذہب میں ملا دی جائیں۔ ایک کو دوسرے کے ساتھ اس طرح ملا دیا تھا ”کہ وہ جدا نہیں ہو سکتے تھے۔“ (سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۱۶۹)۔

مگر باقی ماندہ قبائل نے جواب تک مسلمان نہیں ہوئے تھے اور جنوبی و مشرقی عرب کے سرداروں نے اس وجہ سے اسلام اختیار نہیں کیا کہ آنحضرتؐ کا تسلط مکہ پر تھا اور اس میں کوئی پولیٹیکل فوقیت نہیں تھی۔ تمام جزیرہ نمائے عرب میں ایسا کبھی نہیں ہوا تھا کہ جو سردار مکہ پر قابض ہو اُسی کو تمام ملک میں اقتدار مطلق حاصل ہو۔ آنحضرتؐ نے تمام بُت پرستی کی رسموں کو جو قبول اسلام کی غرض سے بُت پرست عربوں کے لئے ملکی یا تمدنی ترغیب کا کام دے سکتی تھیں۔ مکہ کے نفع ہوتے ہی موقوف کر دیا تھا۔ سال میں دنوں کا اضافہ، اور اشہد الحرم (متبرک مہینوں) کا تغیر و تبدل قرآن مجید کے ان صاف لفظوں میں ہمیشہ کے لئے منسوخ کر دیا گیا۔

اِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللّٰهِ اثْنَا عَشَرَ جِسْ دِن سے اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین پیدا کئے شَهْرًا اَوْ كُنْتُمْ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ ۚ ۝ ۱۰ ۝ ۱۱ ۝ ۱۲ ۝ ۱۳ ۝ ۱۴ ۝ ۱۵ ۝ ۱۶ ۝ ۱۷ ۝ ۱۸ ۝ ۱۹ ۝ ۲۰ ۝ ۲۱ ۝ ۲۲ ۝ ۲۳ ۝ ۲۴ ۝ ۲۵ ۝ ۲۶ ۝ ۲۷ ۝ ۲۸ ۝ ۲۹ ۝ ۳۰ ۝ ۳۱ ۝ ۳۲ ۝ ۳۳ ۝ ۳۴ ۝ ۳۵ ۝ ۳۶ ۝ ۳۷ ۝ ۳۸ ۝ ۳۹ ۝ ۴۰ ۝ ۴۱ ۝ ۴۲ ۝ ۴۳ ۝ ۴۴ ۝ ۴۵ ۝ ۴۶ ۝ ۴۷ ۝ ۴۸ ۝ ۴۹ ۝ ۵۰ ۝ ۵۱ ۝ ۵۲ ۝ ۵۳ ۝ ۵۴ ۝ ۵۵ ۝ ۵۶ ۝ ۵۷ ۝ ۵۸ ۝ ۵۹ ۝ ۶۰ ۝ ۶۱ ۝ ۶۲ ۝ ۶۳ ۝ ۶۴ ۝ ۶۵ ۝ ۶۶ ۝ ۶۷ ۝ ۶۸ ۝ ۶۹ ۝ ۷۰ ۝ ۷۱ ۝ ۷۲ ۝ ۷۳ ۝ ۷۴ ۝ ۷۵ ۝ ۷۶ ۝ ۷۷ ۝ ۷۸ ۝ ۷۹ ۝ ۸۰ ۝ ۸۱ ۝ ۸۲ ۝ ۸۳ ۝ ۸۴ ۝ ۸۵ ۝ ۸۶ ۝ ۸۷ ۝ ۸۸ ۝ ۸۹ ۝ ۹۰ ۝ ۹۱ ۝ ۹۲ ۝ ۹۳ ۝ ۹۴ ۝ ۹۵ ۝ ۹۶ ۝ ۹۷ ۝ ۹۸ ۝ ۹۹ ۝ ۱۰۰ ۝ ۱۰۱ ۝ ۱۰۲ ۝ ۱۰۳ ۝ ۱۰۴ ۝ ۱۰۵ ۝ ۱۰۶ ۝ ۱۰۷ ۝ ۱۰۸ ۝ ۱۰۹ ۝ ۱۱۰ ۝ ۱۱۱ ۝ ۱۱۲ ۝ ۱۱۳ ۝ ۱۱۴ ۝ ۱۱۵ ۝ ۱۱۶ ۝ ۱۱۷ ۝ ۱۱۸ ۝ ۱۱۹ ۝ ۱۲۰ ۝ ۱۲۱ ۝ ۱۲۲ ۝ ۱۲۳ ۝ ۱۲۴ ۝ ۱۲۵ ۝ ۱۲۶ ۝ ۱۲۷ ۝ ۱۲۸ ۝ ۱۲۹ ۝ ۱۳۰ ۝ ۱۳۱ ۝ ۱۳۲ ۝ ۱۳۳ ۝ ۱۳۴ ۝ ۱۳۵ ۝ ۱۳۶ ۝ ۱۳۷ ۝ ۱۳۸ ۝ ۱۳۹ ۝ ۱۴۰ ۝ ۱۴۱ ۝ ۱۴۲ ۝ ۱۴۳ ۝ ۱۴۴ ۝ ۱۴۵ ۝ ۱۴۶ ۝ ۱۴۷ ۝ ۱۴۸ ۝ ۱۴۹ ۝ ۱۵۰ ۝ ۱۵۱ ۝ ۱۵۲ ۝ ۱۵۳ ۝ ۱۵۴ ۝ ۱۵۵ ۝ ۱۵۶ ۝ ۱۵۷ ۝ ۱۵۸ ۝ ۱۵۹ ۝ ۱۶۰ ۝ ۱۶۱ ۝ ۱۶۲ ۝ ۱۶۳ ۝ ۱۶۴ ۝ ۱۶۵ ۝ ۱۶۶ ۝ ۱۶۷ ۝ ۱۶۸ ۝ ۱۶۹ ۝ ۱۷۰ ۝ ۱۷۱ ۝ ۱۷۲ ۝ ۱۷۳ ۝ ۱۷۴ ۝ ۱۷۵ ۝ ۱۷۶ ۝ ۱۷۷ ۝ ۱۷۸ ۝ ۱۷۹ ۝ ۱۸۰ ۝ ۱۸۱ ۝ ۱۸۲ ۝ ۱۸۳ ۝ ۱۸۴ ۝ ۱۸۵ ۝ ۱۸۶ ۝ ۱۸۷ ۝ ۱۸۸ ۝ ۱۸۹ ۝ ۱۹۰ ۝ ۱۹۱ ۝ ۱۹۲ ۝ ۱۹۳ ۝ ۱۹۴ ۝ ۱۹۵ ۝ ۱۹۶ ۝ ۱۹۷ ۝ ۱۹۸ ۝ ۱۹۹ ۝ ۲۰۰ ۝ ۲۰۱ ۝ ۲۰۲ ۝ ۲۰۳ ۝ ۲۰۴ ۝ ۲۰۵ ۝ ۲۰۶ ۝ ۲۰۷ ۝ ۲۰۸ ۝ ۲۰۹ ۝ ۲۱۰ ۝ ۲۱۱ ۝ ۲۱۲ ۝ ۲۱۳ ۝ ۲۱۴ ۝ ۲۱۵ ۝ ۲۱۶ ۝ ۲۱۷ ۝ ۲۱۸ ۝ ۲۱۹ ۝ ۲۲۰ ۝ ۲۲۱ ۝ ۲۲۲ ۝ ۲۲۳ ۝ ۲۲۴ ۝ ۲۲۵ ۝ ۲۲۶ ۝ ۲۲۷ ۝ ۲۲۸ ۝ ۲۲۹ ۝ ۲۳۰ ۝ ۲۳۱ ۝ ۲۳۲ ۝ ۲۳۳ ۝ ۲۳۴ ۝ ۲۳۵ ۝ ۲۳۶ ۝ ۲۳۷ ۝ ۲۳۸ ۝ ۲۳۹ ۝ ۲۴۰ ۝ ۲۴۱ ۝ ۲۴۲ ۝ ۲۴۳ ۝ ۲۴۴ ۝ ۲۴۵ ۝ ۲۴۶ ۝ ۲۴۷ ۝ ۲۴۸ ۝ ۲۴۹ ۝ ۲۵۰ ۝ ۲۵۱ ۝ ۲۵۲ ۝ ۲۵۳ ۝ ۲۵۴ ۝ ۲۵۵ ۝ ۲۵۶ ۝ ۲۵۷ ۝ ۲۵۸ ۝ ۲۵۹ ۝ ۲۶۰ ۝ ۲۶۱ ۝ ۲۶۲ ۝ ۲۶۳ ۝ ۲۶۴ ۝ ۲۶۵ ۝ ۲۶۶ ۝ ۲۶۷ ۝ ۲۶۸ ۝ ۲۶۹ ۝ ۲۷۰ ۝ ۲۷۱ ۝ ۲۷۲ ۝ ۲۷۳ ۝ ۲۷۴ ۝ ۲۷۵ ۝ ۲۷۶ ۝ ۲۷۷ ۝ ۲۷۸ ۝ ۲۷۹ ۝ ۲۸۰ ۝ ۲۸۱ ۝ ۲۸۲ ۝ ۲۸۳ ۝ ۲۸۴ ۝ ۲۸۵ ۝ ۲۸۶ ۝ ۲۸۷ ۝ ۲۸۸ ۝ ۲۸۹ ۝ ۲۹۰ ۝ ۲۹۱ ۝ ۲۹۲ ۝ ۲۹۳ ۝ ۲۹۴ ۝ ۲۹۵ ۝ ۲۹۶ ۝ ۲۹۷ ۝ ۲۹۸ ۝ ۲۹۹ ۝ ۳۰۰ ۝ ۳۰۱ ۝ ۳۰۲ ۝ ۳۰۳ ۝ ۳۰۴ ۝ ۳۰۵ ۝ ۳۰۶ ۝ ۳۰۷ ۝ ۳۰۸ ۝ ۳۰۹ ۝ ۳۱۰ ۝ ۳۱۱ ۝ ۳۱۲ ۝ ۳۱۳ ۝ ۳۱۴ ۝ ۳۱۵ ۝ ۳۱۶ ۝ ۳۱۷ ۝ ۳۱۸ ۝ ۳۱۹ ۝ ۳۲۰ ۝ ۳۲۱ ۝ ۳۲۲ ۝ ۳۲۳ ۝ ۳۲۴ ۝ ۳۲۵ ۝ ۳۲۶ ۝ ۳۲۷ ۝ ۳۲۸ ۝ ۳۲۹ ۝ ۳۳۰ ۝ ۳۳۱ ۝ ۳۳۲ ۝ ۳۳۳ ۝ ۳۳۴ ۝ ۳۳۵ ۝ ۳۳۶ ۝ ۳۳۷ ۝ ۳۳۸ ۝ ۳۳۹ ۝ ۳۴۰ ۝ ۳۴۱ ۝ ۳۴۲ ۝ ۳۴۳ ۝ ۳۴۴ ۝ ۳۴۵ ۝ ۳۴۶ ۝ ۳۴۷ ۝ ۳۴۸ ۝ ۳۴۹ ۝ ۳۵۰ ۝ ۳۵۱ ۝ ۳۵۲ ۝ ۳۵۳ ۝ ۳۵۴ ۝ ۳۵۵ ۝ ۳۵۶ ۝ ۳۵۷ ۝ ۳۵۸ ۝ ۳۵۹ ۝ ۳۶۰ ۝ ۳۶۱ ۝ ۳۶۲ ۝ ۳۶۳ ۝ ۳۶۴ ۝ ۳۶۵ ۝ ۳۶۶ ۝ ۳۶۷ ۝ ۳۶۸ ۝ ۳۶۹ ۝ ۳۷۰ ۝ ۳۷۱ ۝ ۳۷۲ ۝ ۳۷۳ ۝ ۳۷۴ ۝ ۳۷۵ ۝ ۳۷۶ ۝ ۳۷۷ ۝ ۳۷۸ ۝ ۳۷۹ ۝ ۳۸۰ ۝ ۳۸۱ ۝ ۳۸۲ ۝ ۳۸۳ ۝ ۳۸۴ ۝ ۳۸۵ ۝ ۳۸۶ ۝ ۳۸۷ ۝ ۳۸۸ ۝ ۳۸۹ ۝ ۳۹۰ ۝ ۳۹۱ ۝ ۳۹۲ ۝ ۳۹۳ ۝ ۳۹۴ ۝ ۳۹۵ ۝ ۳۹۶ ۝ ۳۹۷ ۝ ۳۹۸ ۝ ۳۹۹ ۝ ۴۰۰ ۝ ۴۰۱ ۝ ۴۰۲ ۝ ۴۰۳ ۝ ۴۰۴ ۝ ۴۰۵ ۝ ۴۰۶ ۝ ۴۰۷ ۝ ۴۰۸ ۝ ۴۰۹ ۝ ۴۱۰ ۝ ۴۱۱ ۝ ۴۱۲ ۝ ۴۱۳ ۝ ۴۱۴ ۝ ۴۱۵ ۝ ۴۱۶ ۝ ۴۱۷ ۝ ۴۱۸ ۝ ۴۱۹ ۝ ۴۲۰ ۝ ۴۲۱ ۝ ۴۲۲ ۝ ۴۲۳ ۝ ۴۲۴ ۝ ۴۲۵ ۝ ۴۲۶ ۝ ۴۲۷ ۝ ۴۲۸ ۝ ۴۲۹ ۝ ۴۳۰ ۝ ۴۳۱ ۝ ۴۳۲ ۝ ۴۳۳ ۝ ۴۳۴ ۝ ۴۳۵ ۝ ۴۳۶ ۝ ۴۳۷ ۝ ۴۳۸ ۝ ۴۳۹ ۝ ۴۴۰ ۝ ۴۴۱ ۝ ۴۴۲ ۝ ۴۴۳ ۝ ۴۴۴ ۝ ۴۴۵ ۝ ۴۴۶ ۝ ۴۴۷ ۝ ۴۴۸ ۝ ۴۴۹ ۝ ۴۵۰ ۝ ۴۵۱ ۝ ۴۵۲ ۝ ۴۵۳ ۝ ۴۵۴ ۝ ۴۵۵ ۝ ۴۵۶ ۝ ۴۵۷ ۝ ۴۵۸ ۝ ۴۵۹ ۝ ۴۶۰ ۝ ۴۶۱ ۝ ۴۶۲ ۝ ۴۶۳ ۝ ۴۶۴ ۝ ۴۶۵ ۝ ۴۶۶ ۝ ۴۶۷ ۝ ۴۶۸ ۝ ۴۶۹ ۝ ۴۷۰ ۝ ۴۷۱ ۝ ۴۷۲ ۝ ۴۷۳ ۝ ۴۷۴ ۝ ۴۷۵ ۝ ۴۷۶ ۝ ۴۷۷ ۝ ۴۷۸ ۝ ۴۷۹ ۝ ۴۸۰ ۝ ۴۸۱ ۝ ۴۸۲ ۝ ۴۸۳ ۝ ۴۸۴ ۝ ۴۸۵ ۝ ۴۸۶ ۝ ۴۸۷ ۝ ۴۸۸ ۝ ۴۸۹ ۝ ۴۹۰ ۝ ۴۹۱ ۝ ۴۹۲ ۝ ۴۹۳ ۝ ۴۹۴ ۝ ۴۹۵ ۝ ۴۹۶ ۝ ۴۹۷ ۝ ۴۹۸ ۝ ۴۹۹ ۝ ۵۰۰ ۝ ۵۰۱ ۝ ۵۰۲ ۝ ۵۰۳ ۝ ۵۰۴ ۝ ۵۰۵ ۝ ۵۰۶ ۝ ۵۰۷ ۝ ۵۰۸ ۝ ۵۰۹ ۝ ۵۱۰ ۝ ۵۱۱ ۝ ۵۱۲ ۝ ۵۱۳ ۝ ۵۱۴ ۝ ۵۱۵ ۝ ۵۱۶ ۝ ۵۱۷ ۝ ۵۱۸ ۝ ۵۱۹ ۝ ۵۲۰ ۝ ۵۲۱ ۝ ۵۲۲ ۝ ۵۲۳ ۝ ۵۲۴ ۝ ۵۲۵ ۝ ۵۲۶ ۝ ۵۲۷ ۝ ۵۲۸ ۝ ۵۲۹ ۝ ۵۳۰ ۝ ۵۳۱ ۝ ۵۳۲ ۝ ۵۳۳ ۝ ۵۳۴ ۝ ۵۳۵ ۝ ۵۳۶ ۝ ۵۳۷ ۝ ۵۳۸ ۝ ۵۳۹ ۝ ۵۴۰ ۝ ۵۴۱ ۝ ۵۴۲ ۝ ۵۴۳ ۝ ۵۴۴ ۝ ۵۴۵ ۝ ۵۴۶ ۝ ۵۴۷ ۝ ۵۴۸ ۝ ۵۴۹ ۝ ۵۵۰ ۝ ۵۵۱ ۝ ۵۵۲ ۝ ۵۵۳ ۝ ۵۵۴ ۝ ۵۵۵ ۝ ۵۵۶ ۝ ۵۵۷ ۝ ۵۵۸ ۝ ۵۵۹ ۝ ۵۶۰ ۝ ۵۶۱ ۝ ۵۶۲ ۝ ۵۶۳ ۝ ۵۶۴ ۝ ۵۶۵ ۝ ۵۶۶ ۝ ۵۶۷ ۝ ۵۶۸ ۝ ۵۶۹ ۝ ۵۷۰ ۝ ۵۷۱ ۝ ۵۷۲ ۝ ۵۷۳ ۝ ۵۷۴ ۝ ۵۷۵ ۝ ۵۷۶ ۝ ۵۷۷ ۝ ۵۷۸ ۝ ۵۷۹ ۝ ۵۸۰ ۝ ۵۸۱ ۝ ۵۸۲ ۝ ۵۸۳ ۝ ۵۸۴ ۝ ۵۸۵ ۝ ۵۸۶ ۝ ۵۸۷ ۝ ۵۸۸ ۝ ۵۸۹ ۝ ۵۹۰ ۝ ۵۹۱ ۝ ۵۹۲ ۝ ۵۹۳ ۝ ۵۹۴ ۝ ۵۹۵ ۝ ۵۹۶ ۝ ۵۹۷ ۝ ۵۹۸ ۝ ۵۹۹ ۝ ۶۰۰ ۝ ۶۰۱ ۝ ۶۰۲ ۝ ۶۰۳ ۝ ۶۰۴ ۝ ۶۰۵ ۝ ۶۰۶ ۝ ۶۰۷ ۝ ۶۰۸ ۝ ۶۰۹ ۝ ۶۱۰ ۝ ۶۱۱ ۝ ۶۱۲ ۝ ۶۱۳ ۝ ۶۱۴ ۝ ۶۱۵ ۝ ۶۱۶ ۝ ۶۱۷ ۝ ۶۱۸ ۝ ۶۱۹ ۝ ۶۲۰ ۝ ۶۲۱ ۝ ۶۲۲ ۝ ۶۲۳ ۝ ۶۲۴ ۝ ۶۲۵ ۝ ۶۲۶ ۝ ۶۲۷ ۝ ۶۲۸ ۝ ۶۲۹ ۝ ۶۳۰ ۝ ۶۳۱ ۝ ۶۳۲ ۝ ۶۳۳ ۝ ۶۳۴ ۝ ۶۳۵ ۝ ۶۳۶ ۝ ۶۳۷ ۝ ۶۳۸ ۝ ۶۳۹ ۝ ۶۴۰ ۝ ۶۴۱ ۝ ۶۴۲ ۝ ۶۴۳ ۝ ۶۴۴ ۝ ۶۴۵ ۝ ۶۴۶ ۝ ۶۴۷ ۝ ۶۴۸ ۝ ۶۴۹ ۝ ۶۵۰ ۝ ۶۵۱ ۝ ۶۵۲ ۝ ۶۵۳ ۝ ۶۵۴ ۝ ۶۵۵ ۝ ۶۵۶ ۝ ۶۵۷ ۝ ۶۵۸ ۝ ۶۵۹ ۝ ۶۶۰ ۝ ۶۶۱ ۝ ۶۶۲ ۝ ۶۶۳ ۝ ۶۶۴ ۝ ۶۶۵ ۝ ۶۶۶ ۝ ۶۶۷ ۝ ۶۶۸ ۝ ۶۶۹ ۝ ۶۷۰ ۝ ۶۷۱ ۝ ۶۷۲ ۝ ۶۷۳ ۝ ۶۷۴ ۝ ۶۷۵ ۝ ۶۷۶ ۝ ۶۷۷ ۝ ۶۷۸ ۝ ۶۷۹ ۝ ۶۸۰ ۝ ۶۸۱ ۝ ۶۸۲ ۝ ۶۸۳ ۝ ۶۸۴ ۝ ۶۸۵ ۝ ۶۸۶ ۝ ۶۸۷ ۝ ۶۸۸ ۝ ۶۸۹ ۝ ۶۹۰ ۝ ۶۹۱ ۝ ۶۹۲ ۝ ۶۹۳ ۝ ۶۹۴ ۝ ۶۹۵ ۝ ۶۹۶ ۝ ۶۹۷ ۝ ۶۹۸ ۝ ۶۹۹ ۝ ۷۰۰ ۝ ۷۰۱ ۝ ۷۰۲ ۝ ۷۰۳ ۝ ۷۰۴ ۝ ۷۰۵ ۝ ۷۰۶ ۝ ۷۰۷ ۝ ۷۰۸ ۝ ۷۰۹ ۝ ۷۱۰ ۝ ۷۱۱ ۝ ۷۱۲ ۝ ۷۱۳ ۝ ۷۱۴ ۝ ۷۱۵ ۝ ۷۱۶ ۝ ۷۱۷ ۝ ۷۱۸ ۝ ۷۱۹ ۝ ۷۲۰ ۝ ۷۲۱ ۝ ۷۲۲ ۝ ۷۲۳ ۝ ۷۲۴ ۝ ۷۲۵ ۝ ۷۲۶ ۝ ۷۲۷ ۝ ۷۲۸ ۝ ۷۲۹ ۝ ۷۳۰ ۝ ۷۳۱ ۝ ۷۳۲ ۝ ۷۳۳ ۝ ۷۳۴ ۝ ۷۳۵ ۝ ۷۳۶ ۝ ۷۳۷ ۝ ۷۳۸ ۝ ۷۳۹ ۝ ۷۴۰ ۝ ۷۴۱ ۝ ۷۴۲ ۝ ۷۴۳ ۝ ۷۴۴ ۝ ۷۴۵ ۝ ۷۴۶ ۝ ۷۴۷ ۝ ۷۴۸ ۝ ۷۴۹ ۝ ۷۵۰ ۝ ۷۵۱ ۝ ۷۵۲ ۝ ۷۵۳ ۝ ۷۵۴ ۝ ۷۵۵ ۝ ۷۵۶ ۝ ۷۵۷ ۝ ۷۵۸ ۝ ۷۵۹ ۝ ۷۶۰ ۝ ۷۶۱ ۝ ۷۶۲ ۝ ۷۶۳ ۝ ۷۶۴ ۝ ۷۶۵ ۝ ۷۶۶ ۝ ۷۶۷ ۝ ۷۶۸ ۝ ۷۶۹ ۝ ۷۷۰ ۝ ۷۷۱ ۝ ۷۷۲ ۝ ۷۷۳ ۝ ۷۷۴ ۝ ۷۷۵ ۝ ۷۷۶ ۝ ۷۷۷ ۝ ۷۷۸ ۝ ۷۷۹ ۝ ۷۸۰ ۝ ۷۸۱ ۝ ۷۸۲ ۝ ۷۸۳ ۝ ۷۸۴ ۝ ۷۸۵ ۝ ۷۸۶ ۝ ۷۸۷ ۝ ۷۸۸ ۝ ۷۸۹ ۝ ۷۹۰ ۝ ۷۹۱ ۝ ۷۹۲ ۝ ۷۹۳ ۝ ۷۹۴ ۝ ۷۹۵ ۝ ۷۹۶ ۝ ۷۹۷ ۝ ۷۹۸ ۝ ۷۹۹ ۝ ۸۰۰ ۝ ۸۰۱ ۝ ۸۰۲ ۝ ۸۰۳ ۝ ۸۰۴ ۝ ۸۰۵ ۝ ۸۰۶ ۝ ۸۰۷ ۝ ۸۰۸ ۝ ۸۰۹ ۝ ۸۱۰ ۝ ۸۱۱ ۝ ۸۱۲ ۝ ۸۱۳ ۝ ۸۱۴ ۝ ۸۱۵ ۝ ۸۱۶ ۝ ۸۱۷ ۝ ۸۱۸ ۝ ۸۱۹ ۝ ۸۲۰ ۝ ۸۲۱ ۝ ۸۲۲ ۝ ۸۲۳ ۝ ۸۲۴ ۝ ۸۲۵ ۝ ۸۲۶ ۝ ۸۲۷ ۝ ۸۲۸ ۝ ۸۲۹ ۝ ۸۳۰ ۝ ۸۳۱ ۝ ۸۳۲ ۝ ۸۳۳ ۝ ۸۳۴ ۝ ۸۳۵ ۝ ۸۳۶ ۝ ۸۳۷ ۝ ۸۳۸ ۝ ۸۳۹ ۝ ۸۴۰ ۝ ۸۴۱ ۝ ۸۴۲ ۝ ۸۴۳ ۝ ۸۴۴ ۝ ۸۴۵ ۝ ۸۴۶ ۝ ۸۴۷ ۝ ۸۴۸ ۝ ۸۴۹ ۝ ۸۵۰ ۝ ۸۵۱ ۝ ۸۵۲ ۝ ۸۵۳ ۝ ۸۵۴ ۝ ۸۵۵ ۝ ۸۵۶ ۝ ۸۵۷ ۝ ۸۵۸ ۝ ۸۵۹ ۝ ۸۶۰ ۝ ۸۶۱ ۝ ۸۶۲ ۝ ۸۶۳ ۝ ۸۶۴ ۝ ۸۶۵ ۝ ۸۶۶ ۝ ۸۶۷ ۝ ۸۶۸ ۝ ۸۶۹ ۝ ۸۷۰ ۝ ۸۷۱ ۝ ۸۷۲ ۝ ۸۷۳ ۝ ۸۷۴ ۝ ۸۷۵ ۝ ۸۷۶ ۝ ۸۷۷ ۝ ۸۷۸ ۝ ۸۷۹ ۝ ۸۸۰ ۝ ۸۸۱ ۝ ۸۸۲ ۝ ۸۸۳ ۝ ۸۸۴ ۝ ۸۸۵ ۝ ۸۸۶ ۝ ۸۸۷ ۝ ۸۸۸ ۝ ۸۸۹ ۝ ۸۹۰ ۝ ۸۹۱ ۝ ۸۹۲ ۝ ۸۹۳ ۝ ۸۹۴ ۝ ۸۹۵ ۝ ۸۹۶ ۝ ۸۹۷ ۝ ۸۹۸ ۝ ۸۹۹ ۝ ۹۰۰ ۝ ۹۰۱ ۝ ۹۰۲ ۝ ۹۰۳ ۝ ۹۰۴ ۝ ۹۰۵ ۝ ۹۰۶ ۝ ۹۰۷ ۝ ۹۰۸ ۝ ۹۰۹ ۝ ۹۱۰ ۝ ۹۱۱ ۝ ۹۱۲ ۝ ۹۱۳ ۝ ۹۱۴ ۝ ۹۱۵ ۝ ۹۱۶ ۝ ۹۱۷ ۝ ۹۱۸ ۝ ۹۱۹ ۝ ۹۲۰ ۝ ۹۲۱ ۝ ۹۲۲ ۝ ۹۲۳ ۝ ۹۲۴ ۝ ۹۲۵ ۝ ۹۲۶ ۝ ۹۲۷ ۝ ۹۲۸ ۝ ۹۲۹ ۝ ۹۳۰ ۝ ۹۳۱ ۝ ۹۳۲ ۝ ۹۳۳ ۝ ۹۳۴ ۝ ۹۳۵ ۝ ۹۳۶ ۝ ۹۳۷ ۝ ۹۳۸ ۝ ۹۳۹ ۝ ۹۴۰ ۝ ۹۴۱ ۝ ۹۴۲ ۝ ۹۴۳ ۝ ۹۴۴ ۝ ۹۴۵ ۝ ۹۴۶ ۝ ۹۴۷ ۝ ۹۴۸ ۝ ۹۴۹ ۝ ۹۵۰ ۝ ۹۵۱ ۝ ۹۵۲ ۝ ۹۵۳ ۝ ۹۵۴ ۝ ۹۵۵ ۝ ۹۵۶ ۝ ۹۵۷ ۝ ۹۵۸ ۝ ۹۵۹ ۝ ۹۶۰ ۝ ۹۶۱ ۝ ۹۶۲ ۝ ۹۶۳ ۝ ۹۶۴ ۝ ۹۶۵ ۝ ۹۶۶ ۝ ۹۶۷ ۝ ۹۶۸ ۝ ۹۶۹ ۝ ۹۷۰ ۝ ۹۷۱ ۝ ۹۷۲ ۝ ۹۷۳ ۝ ۹۷۴ ۝ ۹۷۵ ۝ ۹۷۶ ۝ ۹۷۷ ۝ ۹۷۸ ۝ ۹۷۹ ۝ ۹۸۰ ۝ ۹۸۱ ۝ ۹۸۲ ۝ ۹۸۳ ۝ ۹۸۴ ۝ ۹۸۵ ۝ ۹۸۶ ۝ ۹۸۷ ۝ ۹۸۸ ۝ ۹۸۹ ۝ ۹۹۰ ۝ ۹۹۱ ۝ ۹۹۲ ۝ ۹۹۳ ۝ ۹۹۴ ۝ ۹۹۵ ۝ ۹۹۶ ۝ ۹۹۷ ۝ ۹۹۸ ۝ ۹۹۹ ۝ ۱۰۰۰ ۝

آتی تھی اُس کا عملی طور پر فیصلہ ہو گیا۔ تمام باقی ماندہ قبائل جو جنوب اور مشرق کی طرف رہتے تھے۔ اور اب تک اسلام نہیں لائے تھے۔ ہجرت کے نویں اور دسویں سال میں جلد جلد جوق جوق داخل اسلام ہونے لگے +

۳۰۔ ان دونوں سال میں جزیرہ نماے عرب کے نہایت ہی بعید مقامات سے

سفر اور تلخہ میں مختلف سفارتوں اور وفدوں کا آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہونا۔

آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ یمن اور مہرہ کے عمان، بحرین اور یہ کامہ کے بہت سے سرداروں اور شہزادوں نے جن میں عیسائی بھی تھے اور بت پرست بھی، تحطیا وفد کے ذریعہ سے اپنے مسلمان ہو جانے کی اطلاع دی۔ آنحضرتؐ ان

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۴) اِنَّمَا الشَّيْءُ زَادَهُ فِي الْكُفْرِ يَفْلُحُ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّوْا عَمَّا وَكُرْهُوا عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مَّا حَرَّمَ اللَّهُ لِيُفْعَلُوْا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ كُفْرِهِمْ سَاءَ اَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ ۝

(التوبہ ۹۔ آیات ۳۶-۳۷)۔

(التوبہ ۹۔ آیات ۳۶-۳۷)۔

خاند کعبہ کی تولیت اب کوئی عزت کا عہدہ یا حق نہ تھا۔ حج کی قدیم رسم اصلاح شدہ دین (مذہب اسلام) کے ساتھ ملا کر لگے نہ تھیں کی گئی۔ کعبہ میں جو رسوم ادا ہوتی تھیں ان میں بت پرستی کے میدان کو نکال کر دفع کر دیا گیا تھا اور حج کے بقایا ماندہ اور ضروری جزو (قربانی وغیرہ رسوم) کی عظمت کم کر دی گئی۔

لَنْ يَتَيَمَّلَ اللَّهُ تَحْوَمَهَا وَلَا دَمَاءُ مَا وَ لَكِنْ يَتَيَمَّلُ الْمُتَّقُوْنَ يَنْكُرُ (ج ۲۲۔ آیت ۳۸)

علاوہ بریں بت پرستوں کو کعبہ میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دی گئی تھی +

(بقیہ حاشیہ ملاحظہ ہو صفحہ ۵۶ پر)

وفدوں اور سفارتوں کے ہمراہ معلموں کو ایسے مقامات پر بھیج دیا کرتے تھے جہاں وہ پہلے نہ بھیجے گئے ہوں۔ تاکہ وہ ان حدیث الاسلام اشخاص کو فرائض اسلام کی تعلیم دیں۔ اور بت پرستی کا جو کچھ اثر باقی رہ گیا ہو، وہ محو ہو جائے۔

۳۔ ذیل میں ایک فہرست اُن مشہور و معروف وفدوں اور سفارتوں کی انہی

فہرست اُن وفدوں کی جو قبول اسلام کی غرض سے سیدہ ادریسہؓ میں آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

اور نسب کے متعلق نوٹ بھی دئے گئے ہیں۔ سر ولیم میور حالانکہ ہر نام معتبر روایت کو (اپنی کتاب سیرت محمدی میں) درج کر لینے کا خیال رکھتے ہیں اور تمام جھوٹی اور مصنوعی داستانوں کو جو اسلام کے حق میں مضر ہوں، ذوق و شوق کے ساتھ تناول فرماتے ہیں۔ مگر اُن کی رائے میں ان تمام سفارتوں کا شمار کرنا ”طول مُل اور فعل عبث“ ہے۔

(قبیۃ شامہ ص ۵۵) مَا كَانَ لِلْمُشْكِكِينَ أَنْ يُنْفِرُوا
مَسْجِدَ اللَّهِ شَايِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ
مشرکوں کو یہ حق نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مسجدوں کو آباد رکھیں
(یعنی اُن میں داخل ہوں) حالانکہ وہ اپنے کفر کے آپ گواہ
ہیں۔ (التوبہ ۹۔ آیت ۱۴۰)۔

خود سر ولیم میور نے آنحضرتؐ کی بابت لکھا ہے:-
”کعبہ کی زمیں باقی رکھی گئیں۔ مگر آنحضرتؐ نے بت پرستی کے ہر کتان کو اُن سے بالکل دور کر دیا اور وہ اب
”ذکر ایک عجیب بے معنی فن کے طور پر اسلام کی زندہ توحید کے گرد لپیٹی ہوئی ہیں۔ (جلد اول مقدمہ ص ۲۱)
۱۔ ان وفدوں کا حال معلوم کرنے کے لئے دیکھو ابن اسحاق (المتوفی ۲۴۰ھ) دمشقی (المتوفی ۳۴۰ھ)۔ ابن سعد
(المتوفی ۲۴۰ھ) سیرت محمدی از سر ولیم میور جلد چہارم باب ستی ام سیرت دمشقی (المتوفی ۳۴۰ھ) ادولبی (المتوفی ۳۴۰ھ)
ان قبائل کے نسب ناموں کے لئے تفسیر شامی کا ”لغت قبائل عرب“ اور تاریخ ابن خلدون۔ ان قبائل کے مقامات سکونت
کی بابت ناظرین کو عرب کے اس نہایت قابل قدر نقشہ کا حوالہ دیا جاتا ہے جو سر ولیم کی تاریخ خلفاء ابتدائی اربعہ خلافت
مطبوعلندن ۱۸۸۱ء کے ساتھ شامل ہے نیز دیکھو زرقانی جلد ۴۔ ابن ہشام صفحہ ۲۳۳۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۲۳۔

۲۔ سیرت محمدی از سر ولیم میور جلد چہارم صفحہ ۱۸۱ و ۲۲۶ مطبوعہ س +

(مختبر وایا اولی اللالباب ان ہذا لشی عجاب - مترجم)۔

- ۱۔ بنی عامر - ۲۔ بنی عبدالقیس - ۳۔ بنی احس - ۴۔ بنی عنزہ -
- ۵۔ بنی اسد - ۶۔ بنی ازد (شثوہ) - ۷۔ بنی ازد (عثمان) - ۸۔ بنی بابلہ -
- ۹۔ بنی بہراء - ۱۰۔ بنی بجلہ - ۱۱۔ بنی بکاء - ۱۲۔ بنی بکمر بن وائل -
- ۱۳۔ بنی بلی - ۱۴۔ بنی باریق - ۱۵۔ بنی داری - ۱۶۔ فروہ بن عمرو الجذامی -
- ۱۷۔ بنی فزارہ - ۱۸۔ بنی عافق - ۱۹۔ بنی غامم - ۲۰۔ بنی غسان - ۲۱۔ بنی ہلال -
- ۲۲۔ بنی حنیفہ - ۲۳۔ بنی حارث سکنہ حجران - ۲۴۔ بنی ہلال بن عامر بن
- صعصعہ - ۲۵۔ بنی حمیر - ۲۶۔ بنی جعد - ۲۷۔ بنی جعفر بن کلاب بن ربیعہ -
- ۲۸۔ جعفر بن الجندی - ۲۹۔ بنی حمینہ - ۳۰۔ بنی جعفی - ۳۱۔ بنی کلب - ۳۲۔ بنی
- خشعم بن انمار - ۳۳۔ بنی خولان - ۳۴۔ بنی کلاب - ۳۵۔ بنی کنانہ - ۳۶۔ بنی
- کندہ - ۳۷۔ بنی مہرہ - ۳۸۔ بنی محارب - ۳۹۔ بنی مراد - ۴۰۔ بنی مفتق -
- ۴۱۔ بنی مڑہ - ۴۲۔ بنی نخع - ۴۳۔ بنی نہد - ۴۴۔ بنی عذرہ - ۴۵۔ بنی رہی -
- ۴۶۔ بنی رواس - ۴۷۔ بنی سعد ندیم - ۴۸۔ بنی صدف - ۴۹۔ بنی سدوس -
- ۵۰۔ بنی سہم - ۵۱۔ بنی ثقیف - ۵۲۔ بنی سلامان - ۵۳۔ بنی شیبان -
- ۵۴۔ بنی صداء - ۵۵۔ بنی تغلب - ۵۶۔ بنی تجیب - ۵۷۔ بنی یمیم - ۵۸۔ بنی
- طے - ۵۹۔ بنی زبید *

۱۔ یہ بنی ہوازن کی ایک شاخ اور قبیلہ ثقیف کے ہم جہتی تھے۔ صوبہ نجد میں رہتے تھے اور معدی نسل سے تھے۔ شہرہ جہری میں اس قبیلہ نے مسلمانوں کے برخلاف جنگ جین میں باقی ماندہ بنی ہوازن کا کچھ زیادہ ساتھ نہیں دیا تھا۔ مشہور شاعر لبید جو سبہ معلقہ میں سے ایک قصیدہ کا مصنف ہے اسی قبیلہ سے تھا۔ (دیکھو تذکرہ لبید از کتاب الاغانی جو مسطرسی۔ جملہ اہل سی۔ ایس نے لبید کے قصیدہ پر ایک مضمون لکھا ہے۔ یہ مضمون ایشیا ناک سوسائٹی بنگال کے رسالہ تبرا بابت ۱۸۷۷ء مطبوعہ کلکتہ کے صفحہ ۶۲ لغایت ۶۶ پر درج ہے۔ معارف صفحہ ۱۶۹)۔

۳۲۔ العرض۔ ان تمام قبائل کے اسلام لانے اور تمام عرب میں سرعت کے

تمام اشخاص اور قبائل بغیر کسی ساتھ اسلام کے پھیل جانے کی تکمیل اس طرح ہوئی کہ جبر و اکراہ کے مسلمان ہوئے۔

گیا۔ نہ دھمکی دی گئی۔ اور نہ ”ایک ہاتھ میں قرآن اور دوسرے میں تلوار“ بیکر اس کی اشاعت کی گئی۔ بت پرست اعراب اور نصاریٰ

(بیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۵۵) ۱۵ بنی عبد القیس بحرین کے رہنے والے تھے۔ اس قبیلہ کا حال فقرہ (۲۶) میں بیان ہو چکا ہے۔ اس سفارت میں بہت سے اشخاص شامل تھے۔ یہ لوگ اسلام قبول کرنے سے پہلے عیسائی تھے۔

۱۶ یہ لوگ انمار کی اولاد میں تھے جو بنی کی قطانی نسل سے تھا۔ ۱۷ بنی اسد کی ایک شاخ تھی۔ ربیعہ کی اولاد تھے جو معدی نسل سے تھا۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کو بقرہ (ایک یورپین ستیاح نامی برکھارٹ) نے عینزی لکھا ہے۔

۱۸ ان کا حال پہلے فقرہ (۲۶) میں بیان ہو چکا ہے۔ اس قبیلہ کے باقی ماندہ لوگوں نے اب اسلام قبول کر لیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ سورہ ہجرات ۴۹۔ آیت ۱۷۔ اسی قبیلہ سے متعلق ہے۔

۱۹ بنی ازد (شثوہ) بنی کے رہنے والے تھے۔ یہ قبیلہ اس ازدی قبیلہ کا ایک حصہ تھا جو اس وقت جب کہ ازد نے شمال کی طرف نقل مکان کیا، یمن میں رہ گیا تھا۔ وہ حنظلان کی ایک شاخ اور قطانی نسل سے تھے۔ یمن سے جانب شمال کوچ کرنے کے اثناء میں وہ عرصہ تک حجاز میں بقیام ملین رہ جو مکہ کے قریب ہے سکونت پذیر رہے۔ جب وہ ملک شام کے شمال کی طرف اور آگے بڑھے تو انہوں نے اپنا نام قضاہ کو چھوڑ کر غسان رکھ لیا۔ کیونکہ وہ راہ میں مدت تک اسی نام کے ایک چشمہ کے قریب مقیم رہے تھے۔ بعد ازاں اوس اور خزرج دونوں قبیلے ان غسانیوں سے جدا ہو کر یثرب میں جو بعد میں مدینہ کے نام سے مشہور ہوا۔ جا کر آباد ہو گئے تھے۔ ازد کی سفارت جو یمن سے آنحضرت سلم کی خدمت میں پہنچ رہی تھی اُس کا سردار صدی بن عبد اللہ ازدی نامی ایک شخص تھا۔ سر ولیم میور لکھتے ہیں :-

”محمد (صلعم) نے اس شخص کو اس قوم کا حاکم تسلیم کر لیا تھا اور قرب و جوار کے بت پرست قبیلوں سے جنگ کرنے کے لئے اس کو حکم دے دیا تھا“ (سیرت محمد جلد چہارم صفحہ ۲۱۹) اصلی تذکروں میں عربی لفظ ”مجاہد“ (ابن ہشام صفحہ ۹۵۴۔ ابن سعد ۸۶) ہے جس کے معنی صرف ”کوشش کرنا“ ہیں اس کے معنی ”جنگ کرنا“ نہیں ہیں۔ جیسا کہ سر ولیم میور نے سمجھا ہے انہوں نے خود بھی اس لفظ کا ترجمہ جلد سوم صفحہ ۳۲ ”کوشش کرنا“ کیا ہے۔ اور اُسی جلد کے (دیکھو صفحہ ۵۵)

و یہود جس کسی نے اسلام قبول کیا خوشی سے بطور و رغبت اختیار کیا۔ اسلام نے سالہا سال تک پیغمبر اسلام (صلعم) کی بعثت کے تیسرے سال سے ہجرت کے چھٹے سال تک جو سولہ سال کی مدت ہوتی ہے نہایت سخت اذیتیں برداشت کی تھیں مگر جس طرح مسلمانوں کے امن و اطمینان کے زمانہ میں اسلام نے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۸) صفحہ ۲۶۵ پر اسی کا ترجمہ ”سعی بلیغ کرنا“ کیا ہے۔ میں نے اس کتاب کے فیصلہ الف میں اس مضمون پر تفصیل بحث کی ہے۔

۸۷۔ بنی ازد کی ایک آؤر شاخ ہے جس کا ذکر اوپر اچکا ہے۔

۸۸۔ بنی بابلہ - جن کو ”سعدیۃ“ بھی کہتے ہیں غطفان کی اولاد ہیں۔ جو معدی نسل سے تھا۔

۸۹۔ بنی ہراء (بن عمرو بن الحاف بن قضاع جو حمیری نسل سے بنی قضاع کی ایک شاخ تھے شمال کی طرف نفل مکان کر کے چلے گئے تھے۔ اور غسانی علاقہ میں جا کر آباد ہو گئے تھے۔ زرقانی جلد ۲ صفحہ ۶۶۔

۹۰۔ بنی بجلہ، نضیم کے ہم جہدی اور انمار بن نزار کی اولاد ہیں تھے جو قحطانی نسل سے تھا یہ لوگ یمن میں رہتے تھے۔ بنی بجلہ نے قبول اسلام کے بعد مشہور بت ”خلعہ“ کو توڑ دیا تھا۔

۹۱۔ یہ لوگ بنی عامر بن مصعہ کی ایک شاخ تھے۔ اور وسط عرب میں رہتے تھے۔

۹۲۔ ہمام اور خلیج فارس کے ساحل کے قریب رہتے تھے۔ یہ ایک معدی قبیلہ تھا۔ جنگ بسوس بنی بکر اور ان کے ہم جہدی قبیلہ بنی تغلب کے درمیان چالیس سال تک جاری رہی۔ قبیلہ بنی بکر میں مشہور شعراء گزرے ہیں۔ منجلہ ان کے طرف، حارث بن حلزہ اور میمون الاعشی ہیں۔ بنی بکر اور تیم باہم برسر جنگ تھے جو اسلام کی برکت سے اس وقت موقوف ہوئی جب کہ دونوں فریق نے آنحضرت مسلم کے زمانہ حیات میں اسلام قبول کر لیا۔

۹۳۔ بنی خزاعہ کی ایک شاخ، اور حمیری خاندان سے تھے جو قحطان کی نسل سے تھا۔ یہ لوگ عرب کے شمال میں ملک شام کی سرحد پر غسانی علاقہ میں جا بسے تھے۔

۹۴۔ قبیلہ بنی قضاع کی ایک شاخ تھی۔ (ابن سعد ۹۹)

۹۵۔ قبیلہ لخم کی ایک شاخ تھی۔

۹۶۔ شیخ فروہ بن عمر الجندامی قبیلہ بنی جذام کا (زرقانی جلد ۲ صفحہ ۵۲) جو عرب کے شمال میں آباد تھا، ایک عرب تھا۔ اور غسانی علاقہ میں معان کا (رومیوں کی طرف سے) عامل تھا۔ اس نے سہدہ میں ایک وفد کے ذریعہ سے اپنے اسلام لانے کا اظہار کیا۔ (ملاحظہ ہو ابن ہشام صفحہ ۹۵۸۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۲۶۔ ابن سعد ۱۰۱)۔ (باقی بر صفحہ ۶۸)

ترقی کی۔ اسی طرح اذیتوں اور مخالفتوں کے درمیان اس نے کامیابی حاصل کی۔
آنحضرتؐ نے مکہ میں ظلم و ستم کے جو مصائب کمال استقلال و ثابت قدمی سے برداشت
کئے۔ اور مدینہ میں بھی قریش وغیرہ کے جنگی حملوں کے خطرے صبر و استقامت سے
جھیلے۔ اور جملہ باشندگان عرب بُت پرست اور یہود و نصاریٰ کو بطوع و رغبت

(بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۵۷) اے اس قبیلہ کا حال پہلے فقرہ (۷۶) میں بیان ہو چکا ہے۔ ان کا وفد آنحضرتؐ
کی خدمت میں حاضر ہوا تھا جبکہ آپؐ بنو کعبہ سے واپس تشریف لائے تھے۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۶۱۔
۱۷۔ یہ لوگ قحطانی نسل سے اور انار کی اولاد تھے۔ ابن سعد ۹۹۔

۱۸۔ بنی ازد کی ایک شاخ تھی جو مین میں رہتے تھے۔

۱۹۔ بنی ازد کے حال میں ان کا ذکر پہلے اچکا ہے۔

۲۰۔ بنی ہمدان قحطانی کی اولاد میں تھے۔ مین کے مشرق میں یہ ایک مشہور قبیلہ تھا۔

۲۱۔ قبیلہ بنی بکر کی ایک سچی شاخ تھی جو یامام میں رہتے تھے۔ سر ولیم موریت محمدی جلد دوم صفحات ۳۰۳
۳۰۴ کے فٹ نوٹ میں یہ لکھتے ہیں:-

”بنی عذیبہ کی سفارت کا حال یقیناً مذہب عیسوی کے زیادہ تر خلاف ہے مگر اس کے تفصیلی حالات
”کی سبب شکوک اور شبہ معلوم ہوتی ہے۔ سیلہ نبی کا ذب ان میں شامل تھا۔ اور اس کے بے دینی
”کے آئندہ دعاوی کی بابت کچھ خلاف قیاس اشارات پائے جاتے ہیں۔

”جب سفارت رخصت ہونے لگی تو محمدؐ (صلعم) نے اُن کو ایک برتن دیا جس میں اُس پانی کا
”بچا ہوا کچھ حصہ تھا۔ جس سے اُن کو پاک کیا گیا تھا، اور آپؐ نے اُن سے یہ کہا ”جب تم اپنے ملک
”میں پہنچو تو اپنے گرجا گھر کو توڑ کر یہ پانی اُس میں پھونک دینا اور اس کی جگہ مسجد بنادینا۔“
”۔۔۔ یہ کہانی مجھے خلاف قیاس معلوم ہوتی ہے کیونکہ اُن کے بیان میں یہ نہیں کیا گیا کہ محمدؐ (صلعم)
”لے عیسائیوں اور اُن کے گرجوں سے ایسی مخالفت ظاہر کی ہو۔ خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ
”وہ آپؐ کے مطیع بھی ہو گئے ہوں۔“

مصنف مورخ صوف اپنی کتاب کی چوتھی جلد میں اس رائے کو بدل کر یہ لکھتا ہے:-

”میں نے وہاں (جلد دوم) میں اس حکایت کو خلاف قیاس بیان کیا ہے مگر اب میں اس خیال کی طرف
”مائل ہوں کہ محمدؐ (صلعم) کی زندگی کے آخری ایک دو سال میں سیاحت کے خلاف بہت کچھ مخالفانہ
”جوش موجود تھا۔ جیسا کہ شامی اور عربی قبائل کے اقرار سے ظاہر ہوتا ہے۔ جس سے اس فقہ کی تائید
”ہوتی ہے“ (دیکھو میرٹ محمدی از سر ولیم موریت جلد چہارم صفحہ ۲۱۸ فٹ نوٹ مطبوعہ سمرقند)۔ (باقی برسر)

اسلام قبول کرنے کی ترغیب دی ۔

یہ سب کچھ اس بات کا نتیجہ تھا کہ آپ اپنے مستحکم اصول کی بناء پر نہایت سختی اور

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۴۰) یہ مصنف کا خیال ہی خیال ہے اور آنحضرتؐ کی طرف سے دینِ مسیحی کی مخالفت آپ کی زندگی میں کسی زمانہ میں بھی ثابت نہیں ہوتی۔ سوائے ان لوگوں کے جو آپ سے جنگ کرتے تھے۔ قرآن مجید کی آیہ مندرجہ ذیل سے ثابت ہوگا کہ میرا بیان کہاں تک صحیح ہے :-

”بے شک جو لوگ ایمان لائے ہیں (مسلمان) اور جو لوگ یہودی اور عیسائی اور صابئی ہیں۔ اُن میں سے جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان لائے اور اچھے کام بھی کرتے رہے۔ اُن کو اُن کا اجر اُن کے پروردگار کے پاس ملیگا اور اُن پر نہ خوف طاری ہوگا اور نہ وہ ٹھکین ہوں گے۔“ (البقرہ ۲-۲ آیت ۵۹)

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوْا
وَالنَّصَارَىٰ وَالصَّابِئِيْنَ مَنْ اٰمَنَ
بِاللهِ وَاليَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صٰلِحًا
قَلَمَہُمْ اَجْرٌ مِّمَّنْ عِنْدَ رَبِّہِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْہِمْ
وَلَا مَحْزَنٌ ﴿۵۹﴾ (البقرہ ۲-۲ آیت ۵۹)

”یہ بھی یحییٰ بن کا ایک عیسائی قیدی تھا جو بنیِ مدحج کی قحطانی نسل سے اور اسی لئے بنیِ کنندہ کے حلیف تھے۔ اس سفارت کے دشمنوں نے اسلام قبول کیا۔ جن میں سے ایک وفد کا سردار تھا جس کا نام عاقب یا عبدالمسح تھا۔ باقی ماندہ اشخاص آنحضرتؐ کی طرف سے اپنی تمتہ فی اور مذہبی آزادی کی حفاظت کی بابت پورا اطمینان حاصل کر کے واپس آگئے۔ ذرتانی جلد ۴ صفحہ ۴۹۔ یعقوبی جلد ۴ صفحہ ۹۰۔ بنیِ حارث سکند بخران کی نسبت مزید اطلاع اصل کتاب (تحقیق الجہاد) کے فقرہ (۳۰) اور فقرہ (۳۸) کے فٹ نوٹوں میں ملے گی۔ سرولیم پور لکھتے ہیں :-

”کاتب الوادی صفحہ ۴۹۔ نصائے بخران کے حالات مابعد وہاں درج کئے گئے ہیں وہ محمد (صلعم) کے ”باقی ماندہ زما زجیات اور حضرت ابوبکرؓ کے تمام زمانہ خلافت میں، عمد نامہ کے بموجب، اپنی زمینوں ”اور حقوق پر قابض رہے۔ پھر اُن پر ربا خواری کا الزام لگایا گیا۔ اور حضرت عمرؓ نے اُن کو ملک ”سے خارج کیا اور یہ لکھا :- (ملاحظہ ہوا بن سعد صفحہ ۱۰۳ جس میں اس مضمون پر پوری بحث کی گئی ہے)۔“

”امیر المؤمنین عمرؓ کا ہر اسلہ سکند بخران کے نام۔ ان میں سے جو شخص نقل مکان کر کے چلا جائے وہ اللہ تعالیٰ کی ضمانت میں ہے۔ کوئی مسلمان اُن کو رستا نہیں پائیگا۔ اس ”مہد نامہ کے پورا کرنے کے لئے جو محمد (صلعم) اور ابوبکرؓ نے اُن کو کھانا تھا۔“

”ابن شام اور عراق کے خواہ کسی سردار کے پاس نہ ہوں۔ ایسے سرداروں کو چاہیے کہ اُن کو زمینیں میں ”دراور جو کچھ ان زمینوں میں کاشت کریں وہ اُن ہی کا مال ہوگا۔ یہ اُن کی اپنی زمینوں کا معاوضہ ہے کوئی ”در اُن کو تکلیف دینے یا اُن سے بدسلوکی کرنے نہیں پائے گا۔ حملہ آوروں کے مقابلہ میں مسلمان اُن کی

کامل وفاداری سے الہی صداقت کا وعظ فرماتے تھے۔ اور بصدق دل اپنی رشتہ
کافیہن رکھتے تھے۔ (۱۔ بر صفحہ ۷۴)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۷۴) ”مذکر کریں گے۔ اُن کا خراج دو سال کے لئے معاف کیا جاتا ہے۔ اُنکو بڑا عملیوں
”کے سوا کسی وجہ سے تکلیف نہیں دی جائیگی۔ ان میں بعض عراق میں اُترے اور کوفہ کے قریب
”بمقام بخزانیہ آباد ہوئے۔ چونکہ اس کارروائی کو جائز قرار دینے کے لئے اُن پر سود خواری کا الزام
”بیان کیا جاتا ہے۔ لہذا وہ عام روایت بالکل باطل معلوم ہوتی ہے۔ جس میں یہ بیان کیا گیا ہے
”کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنی وفات کے وقت یہ حکم دیا تھا کہ جزیرہ نماے عرب کو اسلام کے سوا تمام دیگر
”دعا و عیب سے صاف کر دیا جائے۔“ (سیرت محمدی از سر ولیم مور جلد دوم صفحات ۳۰۱ و ۳۰۲ مطبوعہ)
۱۴؎ یہ لوگ اس بڑے قبیلہ غطفان کی اولاد میں تھے۔ جس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

۱۵؎ بنی حمرین کے رہنے والے تھے۔ حمیری اس قدر مشہور ہیں کہ اُن کا حال بیان کرنے
کی ضرورت نہیں ہے۔ رویان، معافر، ہمدان اور یزن کے حمیری شہزادوں نے جو سبیلین
کے باشندے اور دین عیسوی کے پیرو تھے اسلام قبول کیا۔ اور اپنے اسلام لانے کا اعلان خطوط
کے ذریعے سے کیا۔ جو آنحضرت ص کی خدمت میں سفارتوں کی معرفت روانہ کئے گئے تھے۔ یہ سفارتیں
آپ کی خدمت میں بتوک سے واپس آنے کے بعد پہنچی تھیں۔

۱۶؎ یا تو لحم کا ایک قبیلہ تھا اور یا بنی عامر کی ایک شاخ تھی۔
۱۷؎ قبیلہ بنی عامر بن صعصعہ جس کا بیان پہلے آچکا ہے۔ یہ اُسی قبیلہ کی ایک شاخ تھی۔
۱۸؎ حیر بن الجندب بادشاہ عمان تھا۔ اس نے ۱۹؎ ہجری میں مع باشندگان عمان کے اسلام
قبول کیا۔ عمان کے لوگ ازدی نسل سے تھے۔ (ملاحظہ ہوا بن ہش م صفحہ ۹۷)۔

۲۰؎ ان کا حال فقہ (۲۴) کے فٹ نوٹ میں پہلے بیان ہو چکا ہے۔
۲۱؎ سعد العشیرہ کی ایک شاخ اور قطانی نسل سے تھے۔ یہ قبیلہ یمن میں رہتا تھا۔ ابن سعد ۷۴۔
ان لوگوں میں ایک خاص تعصب تھا کہ وہ سنہ بانور کا دل نہیں کھاتے تھے۔ آنحضرت ص نے اُن کے
سرور کا یہ وہم اس طرح توڑا کہ ایک جانور کے دل کے کباب بنا کر اس کو کھلائے۔ (ابن سعد ص ۷۴)
مگر جب یہ کہا گیا کہ اس سردار کی جان جو ہم دفعہ کشی کی مرتکب ہوئی تھی۔ دوزخ میں ڈالی گئی
ہے۔ تو وہ لوگ نفرت کر کے چلے گئے۔ تاہم انہوں نے دوبارہ ایک اور وفد بھیجا اور آخر کار اسلام
قبول کر لیا۔ (ابن سعد صفحہ ۷۷ فارسی)۔

۲۲؎ یہ لوگ دومۃ الجندل میں آباد تھے۔ جو آجکل جبل الجوف کہلاتا ہے اور عرب کے شمال میں واقع
ہے۔ قبیلہ بنی قضاہ سے تھے جو حمیری نسل سے ہے۔

۲۳؎ یمن کی قطانی نسل کا ایک قبیلہ تھا۔ وہ یمن میں اسی نام کے ایک پہاڑی علاقہ میں رہتے تھے۔

۳۳۔ اہل عرب کو اُن کی قومی بُت پرستی سے نکال کر ایک ایسے مذہب میں

تقین اسلام کے لئے آنحضرت م کے لانا جس میں خالص اور صحیح توحید تھی، آنحضرت م کے لئے کوئی آسان کام نہ تھا۔ عرب کی حالت یہ تھی

(بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۵۵) ۳۳۔ قحطانی نسل کا ایک قبیلہ اور ساحل یمن پر آباد تھا۔ ابن سعد ۷۷۔

۳۴۔ بنی عامر بن صعصعہ کا ایک خاندان تھا جو قبیلہ ہوازن سے تھا اور جس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

۳۵۔ خزیمہ کی اولاد میں تھے۔ جو معدی نسل سے تھا۔

۳۶۔ بنی کنذہ کے شاہزادے، وائل بن حجر اور اشعث بن قیس تھے۔ پہلا شخص ساحل کا سردار تھا

اور دوسرا حضرموت کا۔ جو عرب کے جنوب میں ہے۔ انہوں نے مع اپنے تمام قبائل کے اسلام قبول

کر لیا۔ بنی کنذہ کلمان کی نسل سے ایک طاقتور قبیلہ تھا (ابن ہشام صفحہ ۹۳۔ ابن سعد ۷۷)۔

۳۷۔ بنی عذرہ کا ایک خاندان تھا جو قبیلہ بنی قضاعہ سے تھے۔ جن کا حال فقرہ (۲۶) میں بیان ہو

چکا ہے۔

۳۸۔ خلفان کی اولاد اور معدی نسل سے تھے۔ (زر قانی جلد ۲ صفحہ ۵۸۔ ابن سعد ۱۰۲)۔

۳۹۔ یہ لوگ ساحل یمن پر آباد تھے۔ اور قبیلہ مزنی اور قحطانی نسل سے تھے۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۵

ابن سعد ۷۷)۔

۴۰۔ بنی عامر بن صعصعہ کے قبیلہ کی ایک شاخ تھی۔

۴۱۔ بنی ذبیان کی ایک شاخ تھی۔

۴۲۔ قحطانی نسل کا ایک قبیلہ تھا اور یمن میں سکونت پذیر تھا۔ اُن کے وفد میں دونسو آدمی تھے

کہتے ہیں کہ آخری وفد جو آنحضرت م کی خدمت میں حاضر ہوا۔ یہی تھا۔ اس سے کچھ عرصہ پہلے حضرت

علی (علیہ السلام) کو بنی شخخ اور دیگر قبائل بنی مذحج کی طرف بغرض دعوت اسلام یمن بھیجا

گیا تھا۔ (ابن سعد ۹۳)۔

۴۳۔ بنی قضاعہ کا ایک قبیلہ تھا اور یمن کی حیرہ نسل سے تھا۔

۴۴۔ قبیلہ بنی قضاعہ کی ایک شاخ ہے جو مذحج نامی آباد تھی۔ جس کا حال فقرہ (۲۶) میں بیان ہو چکا

۴۵۔ بنی مذحج کا ایک قبیلہ جو یمن کی قحطانی نسل سے تھا۔

۴۶۔ بنی عامر بن صعصعہ کا ایک قبیلہ تھا جن کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

۴۷۔ بنی قضاعہ کا ایک قبیلہ اور معدی نسل سے تھا۔ اور بعض مورخین کے قول کے موافق اُن کا

نکاس یمن سے تھا۔

۴۸۔ حضرموت کی اولاد اور یمن کی قحطانی نسل سے تھے۔

۴۹۔ بنی حنیفہ کا ایک قبیلہ اور بکرون وائل کی اولاد میں تھے۔ جس کا حال پہلے بیان ہو چکا ہے۔

(باقی صفحہ ۶۴)

کہ قدامت پرستی میں بالکل ڈوبا ہوا تھا۔ اور کوئی صورت ایسی نظر نہ آتی تھی جس سے کسی مفید انقلاب کے پیدا ہونے کی توقع ہو بُت پرستی جس کا ملک میں عام رواج تھا۔ وہم پرستی جس کی جڑ قوم کے دل میں خوب جھی ہوئی تھی۔ مرنی اور مادی معبودوں یعنی بتوں اور بغیر ترشے پتھروں کی پرستش جن کو آنکھ سے دیکھ سکتے

دیکھنا چاہتے تھے، ایک قبیلہ اور بکربن و اہل کی اولاد میں تھے جس کا ذکر ہو چکا ہے۔
 اہل بنی ثقیف، معدی نسل کے قابلِ مضر کی ایک شاخ تھے۔ وہ بنی ہوازن کی ایک شاخ اور بنی عدوان، غطفان اور سلیم کے ہم جہدی تھے۔ بنی ثقیف طائف میں رہتے تھے اور کلات یا طاغیہ نام بُت کی پوجا کرتے تھے۔ طائف کا ایک سردار ستمی عروہ بن سعود قبول اسلام کی غرض سے مدینہ گیا تھا اس شخص کی عالی حوصلگی کا پہلا میلان یہ تھا کہ طائف واپس جا کر اس نے اپنے بھوٹنوں کو اُن پرکھوں میں حصہ لینے کے لئے دعوت دی جو نئے دین (اسلام) نے عطا کی تھیں۔ جب اُس نے اپنے اسلام لانے کا حال علی الاعلان بیان کیا تو ایک جماعت نے اس کو زخمی کیا اور وہ درجہ شہادت پر فائز ہوا۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۱۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۸)۔ مگر اس نے اہل طائف پر اسلام کا ایک عہدہ اور مفید اثر چھوڑا۔ ان لوگوں کے وفد میں چھ سردار اور اُن کے پندرہ بیٹے ہمراہی تھے۔ جناب پیغمبر (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے خوشی سے اُن کو خیر مقدم کہا۔ اور اپنی مسجد کے صحن میں اُن کے کھانے کے لئے ایک خیر نصیب کیا۔ ہر روز شام کو کھانا کھانے کے بعد آنحضرت ص و ہیں اُن سے ملاقات کرتے اور دین اسلام کی تعلیم دیتے تھے یہاں تک کہ اندھیرا ہو جاتا تھا۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۱۴)۔
 سر ولیم میور لکھتے ہیں :-

”عروہ کی شہادت سے باشندگان طائف پر الزام عائد ہوا اور وہ اُس مخالفانہ روش کے جاری رکھنے پر مجبور ہوئے جو انہوں نے پہلے سے اختیار کر رکھی تھی۔ مگر بنی ہوازن نے ہر کردگی مالک بن عوف انقری لوٹ مار کے جوصلے اُن لوگوں پر کئے اُن سے اُن کو سخت تکلیف ہونے لگی۔ اس (سردار مالک) نے اپنے عہد و پیمان کے بموجب اہل طائف کے برخلاف روز افزوں فائرنگری و کی جنگ قائم رکھی“ (سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۲۰)۔
 صفحہ ۵۵ پر مالک کی نسبت صاحب موصوف یہ لکھتے ہیں :-
 ”اپنی سرداری پر مستقل ہو کر، اُس نے اہل طائف کے ساتھ دائمی جنگ جاری رکھے کا عہدہ و پیمان کر لیا۔“

مگر مالک کے ساتھ اس قسم کا کوئی عہد و پیمان نہیں ہوا تھا۔ وہ سنہ (ہشامی) جس کا حوالہ سر ولیم میور نے دیا ہے اُس میں اس ادعائی عہد و پیمان کا کچھ ذکر نہیں (باقی صفحہ ۶۵)

اور ہاتھ سے چھو سکتے ہیں۔ اور غیر مرئی جنات اور دیگر ارواح جدیدہ کا خوف ان سب باتوں نے اہل عرب کے دلوں کو ایک سخت اور صریح غلامی میں جکڑ بند کر رکھا تھا۔ عرب بُت پرستی کے عقیدہ پر چما ہوا اور اُس پر نہایت مصر تھا اور چونکہ اس جزیرہ نماء کی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۹) (دیکھو ہشامی صفحہ ۸۷) ہشامی میں صرف اس قدر ہے کہ آنحضرتؐ نے ملک کو اس کے قبیلہ کے اُن لوگوں کا سردار بنایا تھا۔ جو مسلمان ہو گئے تھے۔ یہ خاندان ثمالہ۔ سلمہ اور نعم تھے۔ اور مالک اُن کی ہرابی میں بنی تقیف کے ساتھ لڑا کرتا تھا۔

سرولیم میور آگے چلکر یہ بھی لکھتے ہیں کہ اہل طائف نے آپس میں یہ بات کہی تھی کہ ”ہم کو ارد گرد کے اُن قبائل عرب سے لڑنے کی تاب نہیں ہے جو محمد (صلعم) سے بیعت کر چکے ہیں (یعنی اسلام لائے ہیں)۔ اور آپ کی حمایت میں جنگ کرنے کا قول و قرار کر چکے ہیں۔ (جلد چہارم صفحہ ۲۰۵۔ ابن ہشام صفحہ ۹۱۵)۔

جن الفاظ پر میں نے خط کھینچا ہے۔ وہ اصل اسناد (کتابوں) میں پائے نہیں جاتے ہشامی صفحہ ۹۱۴ پر یہ الفاظ ہیں۔ ”بالیعوا واسلموا“ یعنی انہوں نے بیعت کی اور اطاعت کی یا اسلام قبول کیا۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۱۴ تا ۹۱۹۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۸)۔

۱۵۵۔ بنی قضاعہ کی اولاد یعنی اسی نام کی ایک پہاڑی (مسلمان) پر رہتی تھی۔ زرقانی جلد ۴ صفحہ ۳۷۔ ۱۵۶۔ بکربن وائل کی شاخ اور اس کی نسل سے تھے۔ ابن سعد ۸۰۔ ۱۵۷۔ یمن کی قحطانی نسل کا ایک قبیلہ تھا۔ ابن سعد ۷۶۔

۱۵۸۔ بنی تغلب بن وائل معدی نسل کا ایک قبیلہ تھا۔ یہ لوگ کی الاصل اور بنی بکربن وائل کے ہم جلد تھے اُن کی جنگیں تو تاریخ عرب میں مشہور ہیں۔ بنی بکر کے حال میں جنگ بسوس کا حوالہ پہلے دیا جا چکا ہے یہ ہم جلدی قبیلے یعنی بنی بکر اور بنی تغلب، یامہ، بکربن، نجد اور تہامہ میں رہتے تھے۔ مگر آخر کار بنی تغلب نقل مکان کر کے عراق عرب میں چلے گئے۔ اور انہوں نے دین مسیحی اختیار کر لیا۔ اُن کے وفد کے لوگ جو آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے، ملامتی صلیبیں پہنے ہوئے تھے۔ جب اُن سے اسلام لانے کے لئے کہا گیا تو انہوں نے اس کو قبول نہیں کیا۔ مگر یہ وعدہ کیا کہ ہم اپنی اولاد کو مسلمان ہونے کی اجازت دیتے ہیں۔ آنحضرتؐ نے اُن کو بدستور دین مسیحی پر قائم رہنے دیا۔ اُن کی مسیحیت محض برائے نام تھی۔ حضرت علیؑ م خلیفہ چہارم نے اُن کی بابت یہ الفاظ کہے تھے۔ ”بنی تغلب مسیحی نہیں ہیں۔ انہوں نے مسیحیت سے صرف شراب خواری کی رسم مستعار لی ہے“ (دوزی ہسٹری اسپین جلد ۴ صفحہ ۲۰ فریج اڈیشن)۔

۱۵۹۔ بنی کنندہ کا ایک قبیلہ جو یمن کے قبیلہ سکون کی ایک شاخ تھا۔ (زرقانی جلد ۴ صفحہ ۵۹۔ ابن سعد ۴۲)۔ ۱۶۰۔ بنی تمیم طابن بن الیاس کی اولاد سے تھے جو معدی نسل سے تھا۔ یہ لوگ نجد کی تاریخ میں مشہور ہیں اور نجد کے شمال مشرقی صحرا میں سرحد شام سے یہاں تک آباد تھے۔ وہ بنی بکربن (باقی صفحہ ۶۴)۔

آبادی کثرت سے دور دور تک پھیلی ہوئی تھی اور ملک میں ایک باضابطہ نظام تھا۔ اس لئے اول تو قومی اعزاز کے خیال نے بعد ازاں تلوار نے بُت پرستی کی حمایت کی۔
ڈاکٹر مارکس ڈاؤس لکھتے ہیں :-

دور حقیقت یہ کام جو محمد (صلعم) نے اختیار کیا تھا اُمید دلانے والا کام نہ تھا۔ جبکہ آپ نے

(تبیہ حاشیہ صفحہ ۵۷) عبدناۃ کے ساتھ جو معتدی نسل اور کنانہ کی اولاد سے تھے ۶۱۵ء سے ۶۳۲ء تک برابر لڑتے رہے۔ اس قبیلہ کی تمام شاخیں جو اس وقت مسلمان نہیں ہوئی تھیں۔ اب ۱۷ء میں مسلمان ہو گئیں۔

۵۷۵ء بنی مین کی فطانی نسل کا ایک بڑا قبیلہ تھا۔ اور شمال کی طرف حرکت کر کے کوہ اجا اور کوہ سلیمان میں جو نجد اور حجاز کے شمال کی طرف واقع ہیں اور قصبہ یتیم میں جا بسے تھے۔ انہوں نے دین سیبی اختیار کر لیا تھا۔ مگر بعض یہودی اور بُت پرست تھے۔ اُن کی خانہ جنگی کا حوالہ فقرہ (۲۶) میں دیا گیا ہے یہ قبیلہ اب کل کامل مسلمان ہو گیا۔ سر ولیم میور لکھتے ہیں :-

”بنی مین کا ایک وفد بکر دگی اپنے سردار سیبی زید بن نضیل کے حضرت علیؑ کی ہم کے ٹھوڑے عرصہ بعد قیدیوں کو فدیا دے کر چھڑانے کے لئے مدینہ میں آیا۔ آنحضرتؐ زید سے مل کر خوش ہوئے جس کی شہرت بحیثیت ایک شاعر اور ایک شاعر کے آپ عرصہ سے سُنے رہے تھے۔ آپ نے اس کا نام تبدیل کر کے زید الخیر (یعنی صاحب خیر) رکھا۔ اس کو مفسلات کا ایک بڑا قطعہ عطا فرمایا۔ اور بہت دے تحائف دے کر رخصت کیا“ (سیرت محمدی از سر ولیم میور جلد چہارم صفحہ ۱۷۸-۱۷۹ یا ابن ہشام صفحہ ۹۴-۹۵ زرقانی جلد ۲ صفحہ ۲۹)۔

۵۷۵ء یہ قبیلہ سعد العشیرہ کی ایک شاخ تھا۔ جو قبیلہ مذحج اور نسل قطان سے تھا۔ یہ لوگ یمن کے ساحل پر آباد تھے۔ ابن ہشام صفحہ ۹۰۱-۹۰۲ ابن سعد ۷۷۷۔

حاشیہ صفحہ (۶۲)

۱۷ آنحضرتؐ کی وفات کے بعد تقریباً تمام عرب کی بغاوت جس کو غلطی سے ارتداد (مذہبی انحراف) کہتے ہیں۔ وہ خاص کر حضرت ابو بکر رضی کی سلطنت کے خلاف تھی۔ جو اسلام کی جمہوری سلطنت کے پہلے خلیفہ ہوئے۔ مگر کے سرداروں کو تمام عرب پر اس قسم کا اقتدار مطلق کبھی حاصل نہیں ہوا تھا۔ اور عرب اس نئی قسم کی سلطنت کے عادی نہ تھے۔ وہ نہ تو اسلام کے خلاف باغی ہوئے اور نہ اپنے مذہب سے مغرور اور مرتد ہوئے۔ باستثنائے معدودے چند جو کچھ عرصہ کے لئے میلہ کذاب کے پیرو ہو گئے تھے۔

”یہ عجوبہ کی کہ اُن قبائل کو جن پر کسی مذہب کا گہرا رنگ چڑھ چکا تھا اور جن میں باہم
 ”دو گراں اختلاف تھا کہ کسی طرح مٹ نہیں سکتا تھا۔ مذہب کے ذریعہ سے بلا جلا کر ایک
 ”قوم بنادیا جائے، اُن رسوں کو جو نہایت ہی قدیم ہونے کی وجہ سے جائز اور پسندیدہ
 ”ہو گئی تھیں، مٹادیا جائے۔ اور اُس بُت پرستی کو جو بنیاد سے اُکھٹ کر پھینک دیا جائے
 ”جس کا اہل عرب کی روحانی فطرت پر اگر کوئی گہرا اثر نہ پڑا تھا تو کم از کم قدیم خاندانی روایات
 ” اور متعارف قومی اغراض سے وابستہ تھیں۔“

وہ قُربانیاں (یعنی ضبط نفس کی عادات) جو اسلام اختیار کرنے کی صورت
 میں عمل میں لائی جاتی ہیں۔ وہ ضروریات جن پر اسلام کا دار و مدار ہے۔ اس کے
 بے شمار لواہی۔ قدیم تعصبات سے فی الفور و گردانی، تمام قسم کی بُت پرستی اور
 وہم پرستی کا ترک کرنا، منظور نظر بُتوں کو اُٹھا کر پھینک دینا۔ اوارگی و اواباشی
 کی رسموں اور عادتوں کو چھوڑ دینا۔ نفسانی لذتوں کے عیوب سے قطعی اجتناب کرنا علی
 نتیجہ پیدا کرنے کی غرض سے قوت ارادی اور خصلت پر وہ باؤ ڈالنا۔ اور پاک اور
 مذہبی زندگی بسر کر کے مادی (دنیوی) منافع حاصل کرنا۔ یہ تمام امور اسلام
 کی سرِ یحیٰ السَّیر ترقی کے لئے ایسی سخت رکاوٹیں تھیں جن سے گزر
 جانا محال تھا۔

باوجود ان مواعظوں کے آنحضرتؐ کو اپنے مذہب کی قوت کی بدولت اس
 بات میں کامیابی حاصل ہوئی۔ کہ آپؐ نے وحشی اور آزاد قبیلوں کو ملا جلا کر ایک
 قوم بنادیا۔ اُن کے باہمی جنگ و جدل کا خاتمہ کر دیا۔ اُن عادتوں کو جو نہایت قدیم
 ہونے کی وجہ سے جائز و پسندیدہ قرار پا چکی تھیں ترک کر دیا اور قومی بُت پرستی کے
 دھڑت کو جس نے ویسی پودے کی طرح اپنی مناسب حال سر زمین (عرب) میں نشوونما

پایا تھا جڑ سے اُکھاڑ پھینکا۔ بغیر اس کے کہ آپ کی راستی، صداقت اور
ویانت کے مستحکم اصول میں کسی نوع کا غفل واقع ہو۔ اور بغیر اس کے کہ قوم کی
برائیوں اور یہودہ توہمات کو اختیار کیا جائے۔

ڈاکٹر موشیم کی رائے یہ ہے :-

”اس نئے مذہب کی ٹبک سیر ترقی کے اسباب کا پتہ لگانا مشکل نہیں ہے۔ محمد (صلعم)
کا قانون انسان کے قدرتی میلان طبع کے لئے اور بالخصوص اُن اطوار و خیالات و عیوب کے
”نئے جو اہل مشرق کے درمیان رائج تھے نہایت عمدہ طور پر موزون تھا۔ کیونکہ وہ نہایت ہی
رد سادہ تھا۔ اس نے چند گنتی ہی کے عقائد پیش کئے ہیں اور ایسے فرائض پر زور نہیں دیا
”جو تعداد میں زیادہ ہوں اور جن کا بجا لانا دشوار ہو یا جن کی وجہ سے نفسانی خواہشوں
”کے پورے ہونے میں سخت مزاحمت ہو“۔

تو تاریخ مذاہب کے مطالعہ سے یہ امر عیاں ہے کہ لوگ بالعموم اس بات کی
نہایت ہی کوشش کرتے ہیں کہ ہم میں جو بُرائیاں پائی جاتی ہیں، اُن کے لئے
کسی طرح مذہبی منظوری کا پروانہ مل جائے۔ مگر اس بات میں کچھ شک نہیں۔ کہ
آنحضرتؐ نے عرب کی طرح طرح کی بُرت پرستیوں اور مذہبی توہمات کی ہرگز منظوری
نہیں دی۔ اور نہ آپؐ نے لوگوں کے مذاق اور خیالات کے موافق اپنے مذہبی
مسائل کو وضع کیا۔ آپؐ نے قوم میں جن جن باتوں کو قابل الزام پایا اُن کے خلاف
زور و شور کے ساتھ وعظ فرمایا۔ آپؐ نے نہ تو اُن کے پیارے مُبتوں اور عزیز و پوتاؤں
کو چھوڑا اور نہ اُن جنات ہی کو جن سے وہ ڈرتے تھے اور نہ اپنے وعظ و نصیحت
اور اصلاح و ہدایت میں کوئی ایسی تبدیلی کی جس سے اُن لوگوں کو اپنی بد اطوار
میں منہمک رہنے کا موقع مل سکے۔ اور نہ اُن عیوب میں سے جو قوم میں رائج تھے

لے تاریخ کلیسا، از موشیم۔ کتاب دوم۔ باب سوم صفحہ ۳، مطبوعہ سنہ ۔

کسی عیب کو اپنی تعلیم و تلقین میں داخل کیا۔

آنحضرتؐ نے نفسِ امارہ کی خواہشوں کے روکنے پر یقیناً زور دیا ہے۔ اور قلب کے افعال کو اللہ تعالیٰ کے سامنے جواب دہ قرار دیا ہے اور اندرونی پاکی کو ظاہری مراسم پر ترجیح دی ہے (جیسا کہ آیات ذیل سے ثابت ہوتا ہے) :-

۵۳۔ اِنَّ النَّفْسَ لَآ مَارَةَ بِالسُّوِّ (یوسف ۱۲۔ آیت ۵۳)۔
۵۳۔ نفس تو البتہ بدی کی طرف مائل کرتا رہتا ہے۔ (یوسف ۱۲۔ آیت ۵۳)۔

۳۸۔ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ اُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُوْلًا (بنی اسرائیل ۱۷۔ آیت ۳۸)۔
۳۸۔ کان، آنکھ اور دل ان سب سے سوال کیا جائے گا۔

۲۲۵۔ لَا يُوَفِّقُكُمُ اللّٰهُ بِاللّٰغْوِ فِیْ اٰیٰتِہٖمْ وَاٰیٰتِہٖمْ یُوَفِّیْہَا لَکُمْ بِمَا کَسَبْتُمْ فَلَوْ کُنتُمْ وَاَللّٰہُ عَفُوٌّ عَلِیْمٌ (البقرہ ۲۔ آیت ۲۲۵)۔
۲۲۵۔ تمہاری قسموں میں جلا یعنی ہیں (بلا قصد صادر ہوں) اُن پر اللہ تعالیٰ تم سے کوئی مواخذہ نہیں کرتا مگر ان قسموں پر ضرور مواخذہ کرے گا جو تم نے اپنے دل کے ارادہ سے کی ہیں۔ اور اللہ غفور و علیم ہے۔

۲۸۴۔ اللّٰہُ فَاِیَّ السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِی الْاَرْضِ وَاِنْ تُبَدِّلُوْا مَا فِیْ اَنْفُسِکُمْ اَوْ تَخْشَوْہٗ یُحَاسِبْکُمْ بِہِ اللّٰہُ فِیْغْفِرُ لِمَنْ یَّشَآءُ وَ یُعَذِّبُ مَنْ یَّشَآءُ وَاَللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ (البقرہ ۲۔ آیت ۲۸۴)۔
۲۸۴۔ اللہ ہی کا ہے۔ جو کچھ تمہارے دل میں ہے اگر تم اس کو ظاہر کرو یا اس کو چھپاؤ اللہ تعالیٰ تم سے اس کا حساب لے گا۔ پھر جس کو وہ چاہے بخشنے اور جس کو چاہے عذاب دے۔ اور اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ (البقرہ ۲۔ آیت ۲۸۴)۔

۵۔ وَاٰیٰتِہٖمْ یُوَفِّیْہَا لَکُمْ بِمَا کَسَبْتُمْ فَلَوْ کُنتُمْ وَاَللّٰہُ عَفُوٌّ عَلِیْمٌ (البقرہ ۲۔ آیت ۵)۔
۵۔ اور تم سے اس معاملہ میں غلطی ہو جائے تو تم پر کچھ گناہ نہیں۔ مگر دل کے ارادہ سے ایسا کرو تو البتہ گناہ ہے۔ (الاحزاب ۳۳۔ آیت ۵)۔

قرآن مجید کی تعلیم ہمارے طبعی میلان کو ضابطہ کا پابند رکھتی ہے۔ وہ لوگوں کے دلوں پر زور ڈالتی ہے۔ اندرونی پاکیزگی کی بابت احکام مندرجہ ذیل پر غور کرو۔

۱۲۰۔ وَذَرُوا ظَاهِرًا إِلَّا ظَنًّا وَبِاطِنًا ۱۲۰۔ اور ظاہری گناہ اور باطنی گناہ (دونوں)

(الانعام ۴ - آیت ۱۲۰) سے بچتے رہو۔ (الانعام ۴ - آیت ۱۲۰)

۱۵۲۔ وَلَا تَقْرَبُوا أَلْفَاظَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ۱۵۲۔ (الانعام ۴ - آیت ۱۵۲)

۳۱۔ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْأَنفُسَ وَابْغِضِ الْبَغِيزَ الْفُحْشَ ۳۱۔ (الاعراف ۷ - آیت ۳۱)

۱۵۲۔ اور بے حیائی کی باتیں جو ظاہر ہوں اور جو پوشیدہ اُن کے پاس بھی نہ جانا (الانعام ۴ - آیت ۱۵۲)

۳۱۔ (اے پیغمبر!) کہو کہ میرے پروردگار نے تو بھائی کے کاموں کو خواہ وہ ظاہر ہوں خواہ پوشیدہ اور گناہ کو اور ناحق زیادتی کرنے کو حرام قرار دیا ہے۔ (الاعراف ۷ - آیت ۳۱)

ڈاکٹر موشیم کے اسباب اشاعت اسلام کا ذکر کرنے کے بعد میں اسلام کے اسباب کامیابی کی بابت ہنری ہیلیم کی رائے نقل کروں گا۔

ہنری ہیلیم نے اسلام کی کامیابی کے تین بڑے بڑے سبب بیان کئے ہیں جن میں سے پہلا سبب یہ لکھا ہے کہ ”خدا کی ذات اور اخلاقی فرائض کی بات وہ صحیح اور اعلیٰ خیالات یعنی قرآن کی زریں تعلیم جو اس طرح چھائی ہوئی ہے جیسے سونے کی دھات میل مٹی میں ملی ہوئی۔ اور قیاس کیا جاتا ہے کہ ان خیالات نے

لے قرآن مجید کی تعلیم خالص گنہگار کی مانند ہے۔ اس میں میل مٹی یا کثافت کا کس نام و نشان بھی نہیں۔ خدا کی ذات و صفات اور روحانی اور اخلاقی اصول وغیرہ امور کو جیسا مکمل اور مدلل قرآن مجید نے بیان کیا ہے۔ آج تک دنیا کی کسی الہامی اور غیر الہامی کتاب نے بیان نہیں کیا۔ بائبل میں تو خدا کی بابت اونٹے درجے کے خیالات پائے جاتے ہیں اور انبیاء علیہم السلام جو دنیا کے لئے نمونہ ہوتے ہیں اُن کی اخلاقی حالت ایسی پست دکھائی گئی ہے کہ ایک معمولی انسان کا اخلاق بھی اس سے بدرجہا بہتر ہوتا ہے۔ یہ خلافت قرآن مجید کے کہ وہ ہر ایک اعتبار سے مکمل و افضل ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی آخری اور خالص وحی ہے اور بائبل میں خدا اور انسان دونوں کا کلام مخلوط ہو گیا ہے۔ جیسا کہ خود عیسائیوں کو اقرار ہے۔ ان امور کی تفصیل اپنے عمل پر موجود ہے۔ یہاں اس قدر اشارہ کافی ہے۔ (مترجم)

ایک سنجیدہ اور غور و فکر کرنے والی قوم کے دل پر اثر کیا۔ ”بچہ باقی ماندہ دو سبب بیان کر کے جو ہمارے خلاف نہیں ہیں، یہ لکھتے ہیں :-

”شاید توقع کی جائے کہ میں اس پر اُس سبب کا بھی اضافہ کروں جو عموماً دین محمدی کا امتیازی نشان سمجھا جاتا ہے۔ یعنی اس کا انہماک ہوا و ہوس اور عیش پرستی میں۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ اس میں بڑا مبالغہ کیا گیا ہے۔ اگرچہ پیغمبر اسلام کی خصلت پر ”ہوا پرستی“ یعنی خونخواری کا عیب لگایا جاسکتا ہو۔ مگر میں خیال نہیں کرتا کہ آپ نے اپنے دین کی اشاعت کے لئے پہلی قسم کی ترغیبوں پر بھروسہ کیا ہو۔ ہم تو سچی پاکیزگی یا ”یورپین طرز عمل کی رُو سے اُس پر اسے زنی نہیں کرنی چاہیئے۔ اگر کثرت ازدواج کا ”عرب میں عام رواج تھا جس میں کسی کو کلام نہیں۔ تو اس فعل کی اجازت نے محمد (صلعم) کے پیروؤں کو کوئی مزید آزادی نہیں دی۔ بلکہ یہ بات پائی جاتی ہے کہ آنحضرت نے اس بارہ میں مشرقی اطوار کی غیر محدود آزادی کو محدود کر دیا تھا۔ اور جس حالت میں آپ نے عام زنا کاری اور خویش و اقارب کے ساتھ ناجائز تعلقات کو جن کا رواج ”وحشی قوموں میں بہ کثرت ہوتا ہے، قطعی طور پر قابلِ منہ قرار دیا ہو تو یہ اس امر کی دلیل نہیں ہے کہ آپ کا قانون اخلاق بہت ڈھیلا اور وحشی قوموں کے مناسب ”حال ہے۔ ایک پکا مسلمان بہ نسبت شکم پروری کے زیادہ تر پیار سائی کی عادت ظاہر کرتا ہے۔ اور جو شخص قرآن کو پڑھتا ہے ممکن نہیں کہ اُس کو اس بات کا احساس پیدا نہ ہو کہ قرآن زہد، اتقا اور احتیاط کی رُوح پھونکتا ہے۔ درحقیقت ایک جدید مذہب ”یا فرقہ کے بانی کو عام نوع انسان کی بدیوں یا عیش پرستیوں میں مستغرق رہ کر متزلزل کا میا بی حاصل کرنے کی بہت کم توقع ہوتی ہے۔ میرا میلان تو زیادہ تر اس امر کی ”طرف ہونا چاہیئے۔ محمد (صلعم) کی تعلیم کی سختی کو اس کے اثر کے اسباب میں محسوب کروں ”چونکہ مذہبی رسوم کی پابندی کے احکام ہمیشہ قطعی صاف اور غیر مشتبہ ہوتے ہیں۔ اس لئے

”جب اُن کی فریفتہ مسلم ہو چکی، تو بہ نسبت اخلاقی نیکویں کے اُن سے غافل ہونے کا
 ”احتمال بہت کم ہے۔ لہذا مدت تک روزے رکھنا، حج کرنا، باقاعدہ نمازیں پڑھنا
 ”وضو اور غسل کرنا، ہمیشہ زکوٰۃ ادا کرنا، مسکرات سے پرہیز کرنا، جن کی تاکید
 ”قرآن میں ہے۔ ان تمام احکام نے پیروان اسلام کے درمیان ایک نمایاں معیار
 ”عمل پیدا کر دیا تھا۔ اور وہ اپنے قانون کو ہمیشہ یاد رکھتے تھے۔

”مگر اسلام کی اشاعت پیغمبر اسلام کے زمانہ حیات میں اور اسلام کی زندگی کے
 ”ابتدائی قرون میں زیادہ تر مادی قوتوں کے اُس جوش کی بدولت ہوئی جو آنحضرت
 ”نے اُس کے اندر ڈال دیا تھا۔ محمد (صلعم) کا مذہب ایسا ہی خالص جنگی نظام ہے
 ”جیسا کہ یورپ کے مغرب میں شولری (شجاعت) کا آئین۔ اہل عرب جو قومی جذبات
 ”رکھتے تھے، خونخوار طبیعت والے اور قتل و غارت کی عادتوں کے خوگر تھے۔ انہوں نے
 ”دیکھا کہ ہمارے ملکی پیغمبر کے قانون میں، دنیا کو تباہ اور ویران کرنے کے لئے اجازت
 ”نہیں بلکہ حکم موجود ہے اور اُن کے روشن تختہ فردوس کی بابت جن چیزوں کی توقع
 ”رکھ سکتے تھے، اُن کے ملنے کا وعدہ۔ اور مزید براں اُن اشیاء کے حصول کا بھی وعدہ
 ”کیا گیا ہے جن سے وہ منتہی ہوتے تھے۔“ لے

ڈاکٹر موشیم کی رائے کی تردید کے لئے یہی (ڈاکٹر ہیلم کی) رائے کافی
 ہے۔ مگر پیغمبر (صلعم) کے زمانہ حیات میں اور اسلام کی زندگی کے ابتدائی قرون
 میں اشاعت اسلام کی بابت جو کچھ ہیلم نے کہا ہے کہ ”اہل عرب جو قومی جذبات
 رکھتے تھے، خونخوار طبیعت والے اور قتل و غارت کی عادتوں کے خوگر تھے۔ انہوں
 نے دیکھا کہ ہمارے ملکی پیغمبر کے قانون میں دنیا کو تباہ اور ویران کرنے کے لئے
 اجازت نہیں بلکہ حکم موجود ہے۔“ یہ بات بے بنیاد اور ناقابل اعتبار ہے۔ دنیا کے

تباہ اور برباد کرنے کے لئے کوئی اجازت یا حکم نہ تھا، اور نہ اس غرض کو مد نظر رکھ کر کسی شخص یا قبیلے کو مسلمان کیا گیا۔ قرآن مجید کی تمام تعلیم اور اسلام کی ابتدائی اشاعت کی تاریخ اس خیال کو غلط ثابت کرتی ہے۔

۳۴۔ میں یہاں لمحہ بھر کے لئے توقف کرتا ہوں۔ اور ناظرین کتاب کی اتنی

آنحضرتؐ کا مستحکم یقین اپنی نبوت پر اور آپؐ کی کامیابی آپؐ کو سچا پیغمبر ثابت کرتی ہے۔

۳۵۔ آنحضرتؐ کے ابتدائی پیروؤں نے صبر و استقلال سے ظلم و ستم اور جلا وطنی کی برداشت کی اور ہرگز اسلام سے برگشتہ نہ ہوئے۔ غور کرو ان ابتدائی مسلمانوں کی تعداد میں کیسی روز افزوں ترقی ہوئی انہوں نے کیا جواغزو اور فتح کیا۔ اپنے عزیز وطنوں اور رشتہ داروں کو خود بخود چھوڑ دیا۔ اور اپنا خون بہا کر پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حفاظت کی۔ حضرت عیسیٰؑ کی تمام زندگی میں دین عیسوی قبول کرنے والوں کی تعداد ایک سو بیس سے زیادہ نہ تھی (احمال ۱-۱۵) ان کا خیال تھا کہ حضرت مسیحؑ دنیوی سلطنت کے مالک ہوں گے۔ اور وہ خطرہ کی پہلی ہی آواز سن کر کافور ہو گئے۔ آپؐ کے دو شاگردوں (حواریوں) نے مقام ایوس کی طرف جاتے ہوئے یہ کہا تھا ”ہم کو یہ امید تھی کہ یہی بنی اسرائیل کو نجات دلانے والے ہوں گے۔ اور حسب عقیدہ عیسائیوں حضرت عیسیٰؑ کے دوبارہ جی اٹھنے کے بعد ایک حواری نے آپؐ سے پوچھا ”اے خداوند! کیا آپ اس وقت بنی اسرائیل کی سلطنت کو دوبارہ قائم کریں گے۔“

سرولیم پور لکھتے ہیں :-

”اسلام اور مسیحیت کے ابتدائی زمانہ میں جب کہ ان دونوں مذہبوں کا باہمی مقابلہ کیا جانا ممکن تھا کلیں
”اٹھاتا اور محرم میاں برداشت کرنا دونوں مذہبوں کی قسمت میں تھا۔ مگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تیرہ سال کی رستا
نے ظاہر بین نظر میں حضرت عیسیٰؑ کے مدت العمر کے کام کی نسبت بہت زیادہ انقلاب پیدا کیا ہے۔
”حواریان مسیحؑ کو تو خطرہ کی آواز سننے ہی بھاگ گئے تھے۔ اور جن پانسو آدمیوں نے ہمارے
”خداوند (مسیحؑ) کو دیکھا تھا۔ ان میں اندونی کام (روحانی اثر) خواہ کیسا ہی گہرا ہو مگر اس نے اب
”تک بیرونی عمل پیدا نہیں کیا تھا۔ ان میں خود بخود ترک وطن کرنے اور سینکڑوں آدمیوں کے ہجرت
”درک جانے کا وہ خیال نہیں ہوا تھا جو ابتدائی مسلمانوں کا ماہ الامتیا تھا۔ اور جیسا کہ ایک امینی شہ
” (مدین) کے مسلمانوں نے اپنا خون بہا کر اپنے پیغمبرؐ کی حفاظت کا پرچم اٹھایا تھا۔ ویسا ہم بھی حواریان
” (پیغمبرؐ) کو خود نہ تھا۔ (سرولیم پور سرٹ محمدی جلد دوم صفحہ ۲۷۷)۔“

پھر بھی آپ اپنی قوم کی مکروہ بُت پرستی اور بد اخلاقی کے خلاف وعظ و نصیحت فرماتے رہے۔ اور آپ کے پائے ثبات کو ذرا لغزش نہ ہوئی۔ یہ تمام باتیں ثابت کرتی ہیں کہ آپ کو اپنی نبوت کا سچا یقین تھا، اور توحید باری اور دیگر اخلاقی اصلاحوں کے متعلق وحی الہی کی صداقت کی اشاعت کے لئے آپ کے قلب میں کیسی قدرتی تحریک تھی جو کسی کے روکے رُک نہیں سکتی تھی۔ آپ کے مواعظ متعلق بہ توحید اور آپ کی راستبازی کی تاکید اور افعال بد کی ممانعت پر سالہا سال تک توجہ نہیں کی گئی، اور کوئی بڑی کامیابی ظہور میں نہیں آئی۔ جوں جوں آپ نے اپنی قوم کی مکروہ بُت پرستی اور توہمات کے برخلاف وعظ فرمایا، آپ کی سختی کی گئی، ہنسی اُڑائی گئی۔ اور آخر کار رہنمایت سخت اذیت پہنچائی گئی جس نے آپ کی اور آپ کے پیروؤں کی کامیابی کو نقصان پہنچایا۔ مگر آپ راہ حق پر قائم رہے اور اُس سے نہ ملے۔ کسی تہدید اور کستی تکلیف نے آپ کو اُن بیدین لوگوں کی ہدایت سے اب بھی باز نہ رکھا۔ جن کو آپ نے الہیات اور اخلاق کی ایسی عمدہ اور اعلیٰ درجہ کی تعلیم دی جو پہلے اُن کے سامنے کبھی پیش نہیں کی گئی تھی۔ آپ نے کسی دُنیوی اقتدار اور رُوحانی فوقیت کا دعوے نہیں کیا۔ آپ تو صرف مذہبی آزادی کے خواہاں تھے۔ یعنی یہ چاہتے تھے کہ ترغیب و تحریص کے ذریعہ سے آپ کو لوگوں کو راہ حق پر لانے کے لئے بلامزا محنت آزادی مل جائے۔ آپ نے صاف صاف کہہ دیا کہ میں نہ تو اس غرض سے بھیجا گیا ہوں کہ معجزات کے ذریعہ سے لوگوں کو ایمان لانے پر مجبور کیا جائے اور نہ اس لئے کہ تلوار کے ذریعہ سے اُن پر محض اقرار باللسان کا دباؤ ڈالا جائے۔

لے آؤ ذرا۔ پیچھے ہٹ کر اُس زمانہ پر نظر ڈالیں جبکہ تم میں اُن تمام باشندوں کے خلاف جنوہا
مسلمان ہو گئے تھے یا مسلمان تو نہ تھے۔ مگر آنحضرت م کے حامی و مددگار بن گئے ایک اعلان (دیکھیں صفحہ ۸۳)

کیا ان واقعات کے ہوتے آنحضرتؐ کے اُس کامل یقین کی بابت جو آپ کے دل میں تھا، اور نیز آپ کے صدق و عموئے کے متعلق کوئی شک و شبہ باقی رہ جاتا ہے کہ آپ وہی شخص تھے جس کو خدا تعالیٰ نے ذات خداوندی کے کمال کا وعظ بیان کرنے اور نوع انسان کو نیکی کے صراطِ مستقیم کی تعلیم دینے کے لئے بھیجا تھا؟ آپ نے دیانت اور صداقت سے وہ پیغام پہنچایا جو آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہنچا تھا۔ یا بالفاظ دیگر، جس کی نسبت آپ کو راستبازی سے اور الہام الہی کے ذریعہ سے یقین تھا کہ وہ خدا کی طرف سے ہے اور جس کے اندر راستی کے تمام نشانات اور علامات موجود تھے۔ پتے پیغمبر اور سچے الہام کا

(بقیہ جاتیہ صفحہ گزشتہ) شائع کیا گیا تھا جبکہ وہ شعب ابوطالب میں محصور تھے اور وہاں آرام و آسائش کی توقع کے بغیر تین سال تک محتاجی اور صائبِ شائد کی زحمتیں برداشت کی تھیں۔ وہ بالضرورت قوی اور مستحکم محرکات (اسباب و مناصب) ہونے چاہئیں جنہوں نے اس تمام مخالفت اور کامیابی کی صحیح یا بوسی کے درمیان آپ کو اپنے اصول پر قائم و مستقل رکھا اور اُن میں کسی طرح کا تزلزل پیدا نہ ہوا تئیں سے رہائی پاتے ہی اپنے ہم وطنوں سے مایوس ہو کر آپ بمقام طائف تشریف لے گئے۔ اور وہاں کے حکام اور باشندگان کو توبہ کرنے کی دعوت دی، آپ تنہا اور بے یار و مددگار تھے مگر آپ نے کہا کہ میں اپنے پروردگار کی طرف سے ایک پیغام لایا ہوں۔ تیسرے روز آپ بدنامی اور بے ابروئی کے ساتھ نکالے گئے۔ ایسے حال میں کہ اُن زخموں سے جو لوگوں نے آپ کو پہنچائے تھے خون بہ رہا تھا۔ آپ وہاں سے ہٹ کر قنوجی دور چلے گئے اور اُس جگہ اپنی تکالیف کا شکوہ اور سننا تھا اللہ تعالیٰ کی جناب میں کی۔ پھر آپ کو واپس تشریف لے گئے تاکہ اُسی ہدایت کے کام کو جس میں بظاہر کوئی اُمید نہ تھی اسی کامل و ثوق کے ساتھ کہ اُس میں آخر الامر ضرور کامیابی ہوگی، دوبارہ شروع کریں۔ باوجود ایسے اسباب کے جو حوصلہ کوست کر دیتے ہیں اور مخالفین کی تحریف و تہدید، اندازِ سانی اور کفر و انکار کے پیغمبر عرب نے تیرہ سال تک جس کشمکش میں اپنے ایمان اور اعتقاد کو قائم و مستحکم رکھا توبہ کا وعظ بیان کیا اور اپنے شرک ہو ملوں کو خدا کے غضب سے ڈرایا۔ اس کی نظیر فریقہ قدس تواریخ کے صفحات میں تلاش کرنا محبت ہے جبکہ مسلمان مردوں اور عورتوں کی ایک قلیل جماعت آپ کے گرد تھی اُس وقت آپ نے آئندہ کی کامیابی کی بابت اعلیٰ اور صابرانہ اعتماد کے ساتھ توہینِ تمہید اور خوف و خطر کی برداشت کی اور بالآخر جب ایک بعدیہ مقام (مدینہ) سے حفاظت کا وعدہ کیا گیا تو جب تک آپ کے تمام پیڑیں بحال نہ کر کے چلے نہ گئے۔ اُس وقت تک آپ باطنیانِ پیغمبر سے رہے اور بعد ازاں اپنی ناشکر اور باغی قوم میں سے نکل کر چلے گئے (میں نے یہاں تک صفت ۳۱۴ و ۳۱۵)

جو کچھ مفہوم ہے وہ اس سے زیادہ نہیں جو آنحضرتؐ کی ذات مقدس میں پایا جاتا ہے پیغمبر کا عام منصب اور بڑا کام یہی ہے کہ اس ذات کامل خدا تعالیٰ کا اعلان لوگوں کے سامنے کر دے۔ خالص اور صحیح مسائل الہیات اور اعلیٰ درجہ کے اخلاق کی علی الاعلان تعلیم دے، حق اور انصاف کی تاکید لوگوں پر کرے باطل اور بدی سے اُن کو منع کرے۔ آئندہ واقعات کی پیشین گوئی کرنا۔ یا فوق العادت معجزات کا دکھانا بھی پیغمبر کا کام نہیں ہے۔ علاوہ بریں پیغمبر نہ تو بے عیب ہوتا ہے اور نہ معصوم۔ وحی والہام تو اسے انسانی کا قدرتی نتیجہ ہیں۔

۱۷ یہ بات کہ آنحضرتؐ (معاذ اللہ) دعا باز تھے جیسا کہ بعض معنفوں نے بیان کیا ہے اس کی تکذیب آپ کے اُس مستحکم یقین سے ہوتی ہے جو آپ کو اپنی رسالت کی صداقت کی بابت تھا پیر آپ کے رفقاء کی وفاداری اور اُن کے غیر متزلزل وثوق سے جن کو آپ کی صداقت کی بابت صحیح اندازہ کرنے کا کافی موقع ملتا تھا۔ اور بالآخر آپ کے کام کی عظمت اور اہمیت سے بھی جس کو آپ نے ایسی اعلیٰ درجہ کی کامیابی سے انجام کو پہنچایا۔ اس خیال کی تردید ہو جاتی ہے۔ یہ بات بے کھٹکے کہی جاسکتی ہے کہ کوئی دعا باز آدمی ایسا عظیم الشان کام پورا نہیں کر سکتا تھا جس شخص کے دل میں اپنے کارمقوضہ کی واقعیت اور اپنی دھن کے ٹیک ہونے کی بابت ”زندہ ایمان“ موجود نہ ہو وہ سالہا سال کی بدقسمتی اور مصیبت کے زمانہ میں جو فتنہ شکست کی حالت میں اور کثرت اقتدار اور موت کے وقت میں بھی برابر موجود ہو ایسی مستحکم اور معقول روش قائم نہیں رکھ سکتا (جیسی کہ نبی عربی نے قائم رکھی)۔

(اسلام اور اس کا بانی - ارجے - ڈبلیو - ایچ - شاہرٹ - ایم - ۱۷ صفحہ ۲۳)

اس امر میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا کہ آنحضرتؐ صلعم کو اپنی رسالت کا سچا یقین تھا۔ یہ آپ کی بڑی خوبی ہے کہ آپ ایک ایسی قوم کے درمیان جو بہت پرستی میں منہمک تھی توحید الہی کے صاف اور روشن اور اٹک تک پہنچ گئے۔ اور استقلال و ثابت قدمی سے باوجود کفار کی ایذا دہی اور تسخرواستہزاء کے اس مسئلہ اعظم کی تلقین کی مگر مجھ کو معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبرؐ کی تعریف یہیں ختم ہو جانی چاہیے۔ (اسلام زیر حکومت عرب از - آر - ڈی - اوسبورن مطبوعہ لندن ۱۹۷۷ء صفحہ ۹۰)

۱۸ اس میں کچھ شک نہیں کہ نبوت کا اصل مقصد توحید باری کا اعلان کرنا اور روحانیت کی تعلیم دینا ہے جو لوگوں کو وحشی سے انسان، انسان سے بااخلاق انسان، اور بااخلاق انسان سے باخدا انسان بنا دے معجزات وغیرہ مقصود بالذات نہیں ہیں۔ البتہ خاص حالتوں میں منکروں، مغروروں اور کفرکشوں

پیغمبر کو یہ احساس ہوتا ہے کہ اس کے نفس کو اللہ تعالیٰ نے منور کر دیا ہے اور جو خیالات وہ ظاہر کرتا ہے اور جن کو اس اثر سے متاثر ہو کر تقریر یا تحریر میں لاتا ہے، وہ ”خدا کے الفاظ“ سمجھے جاتے ہیں۔ یہ ”نور“ جو پیغمبر کے نفس کو روشن کرتا ہے یعنی ”فیضان الہی“ کا اثر متاثر ہونے والی کی حیثیت کے لحاظ سے یا اُن جسمانی، و اخلاقی و مذہبی حالات کے اعتبار سے جو اس کے گرد و پیش ہوتے ہیں، مختلف ہوتا ہے +

۳۵۔ اگرچہ آنحضرتؐ کا منصب نبوت صرف یہ تھا کہ بندوں کو خدا کا پیغام پہنچا دیں۔ جو امور بذریعہ وحی آپؐ کو معلوم ہوں۔ سب کو اُن کا وعظ سنا دیں۔ آپؐ اس بات کے ذمہ دار نہ تھے کہ مشرکین بیدین کو الہیات کے خالص اور صحیح مسائل اور اعلیٰ اخلاقی اصول منادیں یا بالفاظ دیگر اُن کو دین اسلام میں داخل کر کے چھوڑ دیں، تاہم الہیات و اخلاق کے دائرہ میں جو کچھ کامیابی ہوئی۔ اور مفید نتائج برآمد ہوئے اور تمہدنی معاملہ میں آپؐ نے جو اصلاحیں فرمائیں، وہ اس بات کا قوی ثبوت ہیں کہ آپؐ کی رسالت

آنحضرتؐ کی اصلاحوں کا حیرت انگیز اثر۔

(تقریباً سیصد گزشتہ) کی محبت کے قطع کرنے کے لئے انبیاء نے معجزات دکھائے ہیں معجزہ کو انبیاء کا فعل صوف اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ وہ ان کے ہاتھ پر یا بالفاظ دیگر اُن کی وساطت سے ظاہر ہوتا ہے۔ ورنہ حقیقت و فعل اللہ تعالیٰ کا ہے، اور اس کی دلیل یہ ہے، پیغمبروں نے بعض اوقات معجزے دکھانے سے انکار کیا ہے۔ قرآن مجید میں بھی آیا ہے اِنَّمَا آتٰیَاتِ عِندِ اللّٰهِ یَعْنِیْ مَعْجَزَاتِ اللّٰهِ تعالیٰ کے پاس اور اُسی کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ یہ بھی بات یاد رکھنے کے قابل ہے جس قدر معجزات دیگر انبیاء علیہم السلام کو عطا کئے گئے تھے وہ سب آنحضرتؐ کو عطا کئے گئے، مگر چونکہ وہ معجزات فانی تھے اور آنحضرتؐ پر مسلسل نبوت کا حکم کرنا مشیت الہی میں تھا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو علاوہ ان معجزات کے ایک معجزہ دائمی عطا فرمایا جو ہمیشہ باقی رہنے والا ہے۔ میری مراد قرآن مجید سے ہے۔ جس کا معارفہ آج تک نہ کوئی کر سکا اور نہ آئندہ کر سکے گا۔

محمتؐ انبیاء کی بابت مصنف نے جو خیال ظاہر کیا ہے وہ حسب مذاق عیسائیوں ہے اور دلیل کی خاطر بطور منتزل اسکو تشبیہ کر کے جواب دیا ہے کیونکہ اہل اسلام کے نزدیک کل انبیاء یقیناً معصوم ہیں۔ اور عیسائی انکو غیر معصوم اور مجرم کے فتنے و فحور اور گناہان کبیرہ کا مرتکب مانتے ہیں۔ (مترجم)

منجانب اللہ تھی۔ اللہ تعالیٰ کے فضل اور رسول اللہ (صلعم) کی ذات مقدس کی بدولت، موافق اس نور کے جو آپ کے دل میں تھا ملک عرب میں عظیم الشان اصلاح عمل میں آئی۔ ”ہر ایک اچھا درخت اچھا پھل لاتا ہے“ (انجیل متی باب ۷-۱۷) واقعات اٹل اور بے لاگ ہوتے ہیں اور واقعات ہی ایسے معاملات میں قطعی فیصلہ کرتے ہیں۔

آنحضرت صلعم کے مواعظ سے جو نتائج پیدا ہوئے اور اُن کے ذریعہ مشرکوں۔ بُت پرستوں اور نہایت ہی وہم پرست عربوں کی حالت میں ایک تلیل عرصہ کے اندر جس کا زیادہ تر حصہ مکہ میں تو مخالفوں کے ظلم و ستم اٹھانے میں اور مدینہ میں اُن کے ساتھ کشمکش کرنے میں بسر ہوا تھا۔ جو جو مذہبی، تمدنی اور ملکی انقلاب ظہور میں آئے وہ نہایت تعجب خیز ہیں۔ اپنے اُن کو مشرک اور بیہودہ وہم پرستی کے طوفان بے تمیزی سے یعنی دیوتاؤں، جنوں، خدا کے بیٹوں اور بیٹیوں کے باطل عقیدوں سے نکال کر خالص توحید کا عقیدہ عطا فرمایا۔ جس میں مجر خدا کا فائدہ مطلق کے کوئی اعلیٰ قوت تسلیم نہیں کی جاتی۔ آپ نے اپنے اہل وطن کے اخلاقی معیار کو بلند کیا۔ عورتوں کی حالت میں اصلاح کی کثرت از دواج کو محدود اور علامی کی تکالیف کو دور کیا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں سموں اور نیز رسم و خمر کشی کو معدوم کیا۔ آپ نے قوم عرب کی بہت سی سنگین بُرائیوں کو نہایت سختی سے قابل الزام ٹھیرایا اور اُن کی قطعی ممانعت کی۔ آپ نے وحشی اور آزاد قبائل کو ملا کر ایک قوم بنا دیا۔ اور اُن کی باہمی جنگوں کو موقوف کر دیا۔

سرولیم میور لکھتے ہیں :-

”محمد (صلعم) کے احکام گو اس وقت تک سیدھے سادے اور تھوڑے معلوم ہوتے ہیں، تاہم انہوں نے ایک عجیب و غریب اور قوی الاثر کام کیا جب سے ابتدائی

”مسیحیت نے دنیا کو خواب غفلت سے بیدار کیا، اور بُت پرستی کے ساتھ سخت
 ”لڑائی لڑی۔ اُس وقت سے رُوحانی زندگی کی ایسی بیداری لوگوں
 ”نے کبھی نہیں دیکھی تھی، اور نہ ایسا عقیدہ دیکھنے میں آیا تھا،
 ”جس نے قربانی (تکالیف و مصائب) برداشت کر کے اپنا مال
 ”متاع لُٹ جانا ایمان کی خاطر بخوشی گوارا کیا ہو۔

”مکہ اور کل جزیرہ نمائے عرب نہایت ہی قدیم زمانہ سے رُوحانی غفلت میں ڈوبا
 ”ہوا تھا۔ اہل عرب کے دل پر یہودیت، مسیحیت یا فلسفہ کا خفیف اور عارضی اثر ایسا
 ”تھا جیسے ایک ساکن جھیل کی سطح پر کہیں کہیں لہریں نظر آ جاتی ہیں، اور اس کا تمام پانی
 ”نیچے کی طرف بہہ نہ سکن اور غیر متحرک رہتا ہے۔ لوگ وہم پرستی،یرحمی اور بدی میں
 ”ڈوبے ہوئے تھے۔ یہ ایک عام رواج تھا کہ سب سے بڑا بیٹا اپنے باپ کی بیواؤں
 ”سے شادی کر لیتا تھا اور جس طرح اُور جایدا ورڈ میں پاتا تھا اسی طرح اُن کا بھی
 ”وارث ہوتا تھا۔ بکتر اور افلاس نے اُن میں دُشمن کشی کا جُرم پیدا کر دیا تھا جیسا
 ”کہ آج کل ہندوؤں میں ہے۔ اُن کا مذہب غلیظ بُت پرستی پر مشتمل تھا اور اُن کا
 ”دایمان ایک حاکم مطلق خدا کی بہ نسبت اس تیرہ و تار یک وہم پرستی پر بہت
 ”زیادہ تھا۔ یعنی اُن دیکھی ہستیوں (جن۔ بھوت پریت وغیرہ) پر جن کی خوشنودی
 ”حاصل کرنے اور جن کی ناراضی سے بچنے کے وہ خواہاں رہتے تھے۔ حیات
 ”بعد المات اور جزائے نیک و بد کا خیال جو محرک عمل ہے اس سے علی طور پر
 ”ناواقف تھے۔“

”ہجرت سے تیرہ سال پہلے مکہ اس ذلیل حالت میں مُردہ پڑا ہوا تھا۔ ان تیرہ
 ”برسوں نے اب کیا کچھ انقلاب پیدا کر دیا! سینکڑوں آدمیوں نے بت پرستی ترک
 ”کر کے ایک خدا کی پرستش اختیار کی، اور جس تعلیم کو انہوں نے الہامی یقین کر لیا

”تھا اُس کی ہدایت پر تسلیم کیا، خدا سے ملنا مطلق کی حضور میں بار بار اور جوش و خروش سے نازیں پڑھنے لگے، اُس کے خصل و کرم کے بھروسہ پر غفور تعقیب کی توقع رکھنے لگے۔ اور اعمال نیک، زکوٰۃ، عفت اور انصاف کی پیروی کی۔“

”کوشش کرنے لگے۔ اب وہ ایسی زندگی بسر کرنے لگے کہ اُن کو خدا کی قدرت مطلقہ کا اور نیز اس امر کا ہمیشہ احساس ہونے لگا کہ وہ ہمارے ذرا ذرا سے کاموں کا نگران اور نگہبان ہے۔ قدرت کی تمام بخششوں میں، زندگی کے ہر ایک تعلق میں اپنے تمام شخصی یا قومی معاملات میں اُن کو خدا کا ماتھے نظر آتا تھا۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ نئی روحانی زندگی جس میں وہ خوش تھے اور جس پر فخر کرتے تھے اُس کو خدا کی خاص اور عنایت کا نشان سمجھتے تھے۔ اور اُن کے اندھے ہم وطنوں کی بد اعتقادی اُن کے نزدیک خدا کی ازلی ناراضی کی سخت علامت تھی۔ محمد (صلعم) اُن کو زندگی بخشنے والے تھے یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم سے آپ اُن کی نئی نئی اُمیدوں کا سرچشمہ تھے اور وہ آپ کی مناسب اور کامل اطاعت کرتے تھے۔“

”اس تھوڑے سے عرصہ میں اس عجیب و غریب تحریک (اسلام) کی بدولت مکہ میں دو فریق پیدا ہو گئے تھے۔ جو اپنے قبیلہ اور خاندان کے نشانات کو ملحوظ خاطر نہ رکھ کر باہم دگر سخت مخالفت کر رہے تھے۔ مسلمانوں نے صبر و تحمل سے تکالیف برداشت کیں۔ اور اگرچہ ایسا کرنا اُن کی عقلندی تھی تاہم دلیرانہ استقلال کی عزت اُن کو دی جاسکتی ہے۔ سو مردوں اور عورتوں نے اپنے قابلِ قدر دین سے انحراف کرنے کی بجائے اپنے گھروں کو چھوڑنا گوارا کر لیا اور جب تک قریش کا شور و شر نہ دفع ہو اس وقت تک ملک ابی سینا میں جا کر پناہ گزین ہوئے۔ اب اور بھی زیادہ ”لوگ خود پیغمبر (صلعم) کے ساتھ اپنے وطن مالوف سے، جس میں خانہ کعبہ تھا اور جو اُن کے نزدیک دُنیا میں سب سے زیادہ مقدّس مقام تھا، ہجرت کر کے مدینہ چلے

”مئے یہاں بھی اسی تعجب انگیز ظلم نے اُن کے لئے ایک رشتہ اخوت قائم کر دیا اور اہل مدینہ پیغمبر (صلعم) اور آپ کے پیروؤں کی حفاظت کے لئے اپنی جان دے کر آمادہ ہو گئے۔ یہودی صدفانت کی آوازِ عرصہ سے اہل مدینہ کے کانوں میں گونج رہی تھی۔ مگر جب تک پیغمبرؐ کی دل ہلادینے والی صدائے اُن کے کانوں میں نہ پہنچی اُس وقت تک وہ بھی اپنی خواب غفلت سے بیدار نہ ہوئے اور اُسی وقت وہ انہوں نے ایک نئی اور پُر جوش زندگی میں یکایک قدم رکھا۔

آگے چل کر سر ولیم میور لکھتے ہیں:-

”اور یہ مذہب جو اس ذریعہ سے قائم کیا گیا تھا۔ اُس کے کیا کیا نتائج محمد (صلعم) نے اپنے بعد چھوڑے؟ ہم آزادانہ طور پر یہ بات تسلیم کر سکتے ہیں کہ اس مذہب نے ”وہم پرستی“ کے بہت سے تاریک عنصروں کو جو قرونوں سے اس جزیرہ میں پھیلے ہوئے تھے ہمیشہ کے لئے دُفع کر دیا۔ اسلام کی صدائے جنگ کے آگے بُت پرستی دھتور ہو گئی۔ خدا کی توحید۔ اُس کی غیرِ محمد و صفاتِ کاملہ اور بالخصوص اس کے ہر وجہِ حاضر و ناظر ہونے کا مسئلہ جیسا کہ محمد (صلعم) کے جان و دل میں موجود تھا اُسی طرح وہ آپ کے پیروؤں کے جان و دل میں بھی ایک زندہ دستور العمل بن گیا۔ اس مذہب کے مقبول کرنے کی سب سے پہلی مشروط یہ قرار دی گئی تھی کہ انسانِ کامل طور پر تالیف ”مرضی الہی“ ہو جائے (لفظ ”اسلام“ کا یہی مفہوم ہے) جن نیکیوں کا تعلق حسنِ معاشرے سے ہے وہ بھی موجود ہیں۔ اسلامی دائرہ کے اندر برادرانہ محبت کی تاکید کی گئی ہے۔ دینیوں کی حفاظت و حمایت کا اور غلاموں کے ساتھ رعایت اور پاسداری کے سلوک کا حکم دیا گیا ہے۔ مسکرات کی ممانعت کی گئی ہے۔ اور دینِ محمدی اس اعلیٰ درجہ کی پرہیزگاری (ترکِ شرابِ خوری) کا فخر کر سکتا ہے جو کسی دوسرے مذہب

”چاند کو بائیں ہاتھ میں لاکر رکھ دیں تو بھی میں اپنے مقصد کو ترک نہ کروں گا۔ توحید الہی کی منادی کے لئے آنحضرتؐ کا یہی استقلال اور اپنی دعوت پر یہی وثوق تھا جس پر اسلام کی بنیاد پڑی۔ بُت پرستوں میں آدھ لوگ بھی موحد ہوئے ہیں مگر کسی نے ایک توحی اور ”پائندہ مذہب توحید کی بنیاد نہیں ڈالی۔ آپ کا مشرف و اختیار بمقابلہ دیگر اشخاص کے یہ تھا کہ آپ نے لوگوں سے اس عقیدہ کے تسلیم کرانے کا عزم مصمم کر لیا تھا۔ . . .“

”اول تو آپ کا یہ دعوئے کہ میں خدا کا پیغمبر ہوں۔ نہ صرف پچھتے دل سے تھا بلکہ جس معنی میں آپ خود اس کو سمجھتے تھے، غالباً اس معنی میں بھی صحیح تھا۔ آپ نے محسوس کیا کہ میرے دل میں خدا کی بابت ایسے خیالات ہیں جن کا قبول کرنا میرے گرد و پیش کے لوگوں کے لئے نہایت ضروری ہے اور آپ کو یقین تھا کہ یہ خیالات منجانب اللہ ہیں۔“

”اگرچہ ٹھیک طور پر ان کو الہام سے تعبیر نہ کر سکیں جیسا کہ ہم آئندہ بیان کریں گے۔ آپ کی روحانی ہرگز اس بات میں نہ تھی کہ آپ نے یہ خیال کیا کہ مجھے خدا نے اپنا کلام سنانے اور ”ایک بہتر مذہب کے رائج کرنے کے لئے مامور فرمایا ہے۔ بلکہ وہ غلطی (نخوذ باللہ) یہ تھی کہ ”لوگوں سے رفتہ رفتہ اپنے آپ کو پیغمبر منوانے کے لئے آپ نے بالکل اُسی قدر زور دینا شروع کیا جس قدر کہ اُس حقیقت اعظم (توحید) کے قبول کرانے پر زور دیا تھا۔“

”آپ اپنے اہل ملک کے لئے صرف اس معنی میں پیغمبر تھے کہ آپ نے توحید الہی کی منادی کی۔ مگر یہ اس امر کی کافی وجہ نہ تھی کہ آپ کل مذہبی معاملات میں اُن کے راہنما رہیں، ہونے کا دعوئے کریں۔ اور جہاں امور میں یہاں تک کہ رسولِ رحیمی (جو مملکت و جمہوری) معاملات میں اُن پر حکومت کے دعوئے کی اتنی بھی وجہ نہیں تھی،“

لے ڈاکٹر ماکس ڈاؤس کی تحریر میں چند امور قابل غور ہیں :-
 (۱) اول، آنحضرتؐ صرف اس معنی میں پیغمبر ہیں کہ آپ نے توحید الہی کی منادی کی اور حیرت انگیز استقلال سے سخت سے سخت مصیبتیں جو ممکن تھیں برداشت کیں۔
 (۲) دوم، آپ کا دعویٰ پیغمبری پچھتے دل سے تھا۔ اور پیغمبری کا جو مفہوم آپ سمجھتے تھے۔ (دیکھئے صفحہ ۹۱)

۔۔۔ وہی فاضل ڈاکٹر آگے چل کر اپنی کتاب ”محمدؐ بعد اور مسیح میں لکھتا ہے :-

”مگر جب ہم اسلام کی خوبی اور برائی کا اندازہ کرتے ہیں تو زنت رفت یہ معلوم ہوتا ہے کہ عاص
 ”امرجس پر ہم کو توجہ کرنی لازم ہے۔ وہ اس بات کی تکرار ہے کہ ساتویں صدی میں عرب کو
 ”اور بالعموم تمام دنیا کو اسلام سے کیا فائدہ پہنچا۔ میں خیال کرتا ہوں کہ کوئی شخص اس بات
 ”سے انکار نہ کرے گا کہ محمد (صلعم) کے ہم عصروں کے لئے آپ کا مذہب اُن تمام مذاہب پر
 ”جن کو وہ پہلے سے مانتے تھے بہت زیادہ فوقیت رکھتا تھا۔ اس مذہب نے اُن قبائل

(بقیہ ماشیہ منقرضہ) اُس لحاظ سے وہ دعویٰ صحیح تھا۔

(دسوم) مٹ پرستوں میں جو لوگ سو قد گزرے ہیں اُن پر آنحضرتؐ کو فوقیت یقینی کہ آپ نے ایک
 قوی اور پائدار مذہب توحید کی بنیاد ڈالی، اور اُن لوگوں کو یہ بات نصیب نہ ہوئی۔
 (چھٹا سہم) اشاعت توحید کا جو قدرتی میلان آپ کے دل میں تھا اس کے اعتبار سے بنی اسرائیل
 کے دلیر ترین پیغمبروں میں آپ کا شمار ہو سکتا ہے۔ مگر آپ کے خیالات کو الہام نہیں کہہ سکتے۔
 (پہنچہر) جتنا اصرار آنحضرتؐ نے توحید کے منوانے پر کیا تھا اتنا ہی اصرار اپنی نبوت کے منوانے
 کے لئے کرنے لگے۔ تمام مذہبی اور دنیوی معاملات میں اُن کے حاکم بن گئے اور یہی بقول ڈاکٹر
 صاحب) آپ کی غلطی تھی +

امراؤں و دودم و دسوم سے ہم کو اتفاق ہے، امر چہارم کا پہلا حصہ بھی مسلم ہے بلکہ واقعات کے
 لحاظ سے یہ کہنا زیادہ صحیح ہے کہ بنی اسرائیل کے دلیر ترین پیغمبروں سے بھی آنحضرتؐ کا درجہ بڑھا
 ہوا ہے۔ مگر ڈاکٹر صاحب کا یہ قول کہ ”ان خیالات کو الہام کہنا صحیح نہیں ہے“ اُن کے پہلے بیان
 کے بالکل متناقض اور سراسر خلاف ہے۔ صاحب معصوف کا آنحضرتؐ کے کعبہ کو بنی اسرائیل کے
 بہترین انبیاء کے برابر تسلیم کرنا اور پھر یہ کہہ دینا کہ ”آپ ملہم من اللہ تھے“ صاف غلطوں میں
 انبیاء بنی اسرائیل کی نبوت کا انکار بلکہ مطلق نبوت کی تکذیب ہے جو سراسر مہدینی ہے۔ ڈاکٹر
 مارکس ڈاؤس اور اُن کے پیروکاروں پر انفسوس ہے کہ حضرت ختمی مرتبت کے درجہ کو گھٹانے کے خیال
 میں دین و مذہب تک کو نیر باد کہہ دینے میں تامل نہیں کرتے خا اعتبر روایا اولی الہا بصلم
 امونم کا مطلب ہماری سمجھ میں نہیں آتا۔ کیا آنحضرتؐ لوگوں سے یہ کہتے کہ میری تعلیم تو الہی
 تعلیم ہے۔ اور تمام پیغمبر بھی تعلیم دیتے چلے آئے ہیں۔ مگر میں بنی نہیں ہوں میری تعلیم کو مانو مگر میری
 نبوت کو نہ مانو؟ انفسوس کہ ڈاکٹر صاحب اتنا بھی نہیں سمجھ سکتے کہ رسالت اور وحدانیت لازم و ملزوم ہیں۔
 ایک دوسرے سے کسی حالت میں جدا نہیں ہو سکتیں اور توحید۔ نبوت۔ معاد ہر سہ ارکان مذہب (دیکھو صفحہ ۹۰)

”کہ جن میں نا اتفاقی چلی آتی تھی۔ باہم ملا دیا۔ اور قوم کی حالت کو ترقی دیکر دنیا کی مشہور
 ”مذہبوں میں سب سے مقدم طاقات بنا دیا۔ اُس نے وہ کام کیا جس کے پورا
 ”کرنے سے مذہب عیسوی اور مذہب یہود بھی قاصر رہے تھے۔
 ”یعنی بُت پرستی کو ہمیشہ کے لئے مٹا دیا۔ اور ایک معبود حقیقی کا خیال قائم کر دیا
 ”اس مذہب کا جو اثر عرب پر ہوا۔ اس کو ابی سینا کے مسلمان مہاجرین نے
 ”صحیح صحیح اور درود انگیز طریقہ میں بیان کیا تھا۔ جب ان سے پوچھا گیا کہ تم کو کیوں نہ ملے
 ”واپس بھیج دیا جائے۔ تو انہوں نے (جفر بن ابی طالب) اپنے مذہب کا حال اور اُن
 ”نواہد کا جو اس کی بدولت اُن کو حاصل ہوئے تھے۔ حسب ذیل بیان کیا تھا :-
 ”اے بادشاہ! ہم جہالت و وحشت میں ڈوبے ہوئے تھے۔ ہم بتوں کو پوجتے

دقیقہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کیسا ضروری ہیں۔

علیٰ ہذا القیاس یہ اعتراض کہ آنحضرتؐ نے کل مذہبی معاملات میں قوم کے مادی ہونے کا کیوں
 دعویٰ کیا؟ ڈاکٹر مارکس ڈاؤس جیسے ناضل شخص کی طرف سے نہایت حیرت انگیز اور تعجب خیز ہے۔ کیا
 ڈاکٹر صاحب یہ جانتے ہیں کہ آنحضرتؐ صرف توحید کا و غذا فرماتے اور دیگر مذہبی اصول و فروع سے
 جن کا توحید الہی سے نہایت گہرا تعلق ہے قطع نظر کرتے مثلاً ”خدا ایک ہے“ اتنا کہ کراخاموش
 ہو جاتے۔ اور محاد کا ذکر زبان پر نہ لاتے۔ لفظ ”توحید“ لوگوں کو سکھا دیتے، مگر دُعا، مناجات
 حمد و ثنا اور عبادت الہی وغیرہ لوازمات توحید کو لوگوں کی رائے پر چھوڑ دیتے؟ الغرض یہ
 اعتراض اس قدر دیکھ بے کہ اُس کے رد کرنے کی ضرورت نہیں۔

اسی طرح اخلاق تمدن۔ سیاست وغیرہ دنیوی معاملات میں آنحضرتؐ کا لوگوں کو بہایت کرنا بھی بالکل
 بجانب حق کیونکہ دین و دنیا و جد اجداد چیزیں نہیں ہیں بلکہ ایک ہی قانون کے دو مختلف شعبے ہیں۔ اس لئے یہ
 بات کسی طرح ممکن نہ تھی کہ آنحضرتؐ مہدایت کے عرف مذہبی پہلو کو لیتے تھے دنیوی پہلو کو جو اُسی مقدمہ ضروری حفظ نامہ
 کرتے تھے مگر معترض کے یہ اعتراضات نہایت رکیک۔ شبک اور بے وقت ہیں۔ (متزعم)

لے یہ بات افضلیت اسلام کی ایک زبردست شہادت اور بدیہی دلیل ہے جس کا ڈاکٹر ڈاؤس کو چاروں جانب
 اقرار کرنا پڑا۔ اسلام کی اس خوبی کو تسلیم کرنے کے بعد اسی منہ سے اُس پر اعتراض کرنا۔ یا سبھت اور
 یہودیت کو اُس پر ترجیح دینا نہایت عجیب بات ہے۔ (متزعم)

”دہتھے ہم مردار کھاتے تھے، زنا کاری کے مرتکب ہوتے تھے، صلہ رحم اور حقوق ہمسایہ
 ” اور مہانداری کے فرائض کا لحاظ نہ رکھتے تھے، ہم کوئی قانون اس کے سوا نہیں جانتے
 ” تھے کہ جس کی لالچی اس کی بھینس۔ جب کہ خدا نے ہم لوگوں میں ایک پیغمبر بھیجا جس
 ” کی راست بازی، دیانت داری اور عفت سے ہم لوگ واقف تھے اور
 ” اس نے ہم کو توحید کی طرف دعوت کی اور تعلیم دی کہ اُس کے ساتھ کسی خدا
 ” کو شریک نہ کریں۔ اُس نے ہم کو بُت پرستی سے منع کیا۔ اور سچ بولنے۔ امانتوں
 ” کا لحاظ رکھنے۔ رحم کرنے۔ دوسروں کے حقوق کا خیال رکھنے۔ اپنے رشتہ داروں کے
 ” محبت رکھنے۔ کمزوروں کی حفاظت کرنے۔ بدی سے باز رہنے اور تمام شرارتوں سے
 ” بچنے کی تاکید ہے۔ اس نے ہم کو نماز پڑھنے۔ زکوٰۃ دینے اور روزے رکھنے
 ” کی تعلیم دی۔ اور چونکہ ہم نے اس کی تصدیق کی اور اس کا حکم مانا اس لئے ہم پر
 ” ظلم کیا گیا۔ ہم کو وطن سے بے وطن کیا گیا۔ یہاں تک کہ ہم آپ کی حفاظت میں
 ” آئے ہیں۔“ (ابن ہشام صفحہ ۲۱۹)۔

مگر ڈاکٹر مارکس ڈاؤس اور سر ولیم میور کی رایوں کا حال معلوم کرنے کے
 بعد اب ہم کو اس طرف توجہ کرنی چاہیے کہ ریویرنڈ سٹیفنسنز محمد (صلعم) کی نسبت
 کیا رائے رکھتے ہیں :-

” محمد (صلعم) کا مقصد یہ تھا کہ اپنے ہموطنوں یعنی عربوں میں اُس خالص عقیدہ کو زندہ کیا
 ” جائے، جو اُن کے جد اعلیٰ ابراہیمؑ کا تھا۔ جس طرح موسیٰؑ نے اپنے ہموطنوں
 ” دینے یہودیوں میں اس کو زندہ کیا تھا۔ اس مقصد میں آپ کو بہت بڑی حد تک کامیابی
 ” ہوئی۔ آپ نے بُت پرستی کے ایک منتشر انبار کے عوض میں خالص توحید کا عقیدہ
 ” وقائم کیا۔ اپنے ہموطنوں کی بعض نہایت ہی بد عادتوں کو موقوف کرایا۔ اور بعض کو تبدیل

”کیا۔ آپ نے لوگوں کے اخلاقی معیار کو بالعموم بلند کیا اور ان کی تمتہ فی
 ”حالت کو ترقی دی۔ اور ایک بغیدہ اور معقول طریق عبادت جاری کیا
 ”آخر کار آپ نے اس ذریعہ سے بہت سے وحشی اور آزاد قبیلوں کو جو محض قوتوں
 ”کی طرح ادھر ادھر اٹھتے پھرتے تھے باہم ملا کر ایک ٹھوس ملکی جماعت کی شکل میں
 ”مظہل کیا۔ جو دنیا کی سلطنتوں کو اپنی حکومت اور عقیدہ کا تابع فرمان بنانے کے لئے
 ”ایسی ہی آمادہ و سرگرم تھی جیسے کہ بنی اسرائیل ملک کنعان کے فتح کرنیکے لئے تھے۔
 ”قرآن بکرات و عزات اور بڑے پُر زور الفاظیں ان فرائض کی بھی تاکید کرتا ہے
 ”کہ ابن السبیل اور یتیم پر مہربانی کریں اور غلاموں کے ساتھ اگر وہ
 ”مسلمان ہو جائیں۔ اُسی عزت اور لحاظ کا برتاؤ کریں جو مسلمانوں کے لئے سزاوار
 ”ہے۔ اولے جھوٹا ناپ پر رحم کرنے کا فرض بھی فراموش نہیں کیا گیا۔ اور یہ
 ”بات شکر گزار ہی سے قبول کرنی چاہیے کہ دین محمدی اور بدھ مذہب بھی ہماروں
 ”اور دیوانوں کے دارالشفاء اور دارالجمانین قائم کرنے کی عزت میں مذہب عیسوی
 ”کے ساتھ شریک ہے۔

”محمد (صلعم) کے زمانہ میں جو بڑا ایسا عرب میں نہایت ہی کثرت سے پھیلی ہوئی
 ”تھیں اور جن کو قرآن مجید نے نہایت ہی سختی سے قابلِ ملامت قرار دے کر ان
 ”کی قطعی ممانعت کی ہے۔ وہ یہ تھیں۔ شراب خواری۔ بے تعداد حرمین
 ”گھومیں ڈال لینا، اور کثرت ازدواج۔ دختر کشی۔ بیباکانہ قمار بازی
 ”د ظالمانہ سُود خواری، سحر و کھانت کے فنون باطلہ، ان میں سے بعض
 ”بد رسوم کی موتوئی اور بعض کے اثر کی کمی، عربوں کے اخلاق میں ایک بڑی ترقی
 ”تھی۔ اور مصلح (آنحضرت م) کے جوش اور اثر کی ایک معجز و منفرد شہادت ہے۔
 ”د دختر کشی اور شراب خواری کا کُلّی انسداد آپ کے کام کی سب سے

”زیادہ نمایاں فتح ہے،“

یہی معزز مصنف جس کی عبارت سے اوپر اقتباس کیا گیا ہے۔ آگے چل کر یہ بھی لکھتا ہے۔

”دسب سے پہلے یہ بات آزادی کے ساتھ ضرور تسلیم کرنی چاہیے کہ محمد مصلم، اپنی قوم کے بڑے مجن تھے۔ آپ ایسے ملک میں پیدا ہوئے تھے جہاں ملکی ”نظام، معقول اعتقاد اور خالص اخلاق سے لوگ ناواقف“ تھے۔ آپ نے ان تینوں باتوں کا دلاں رواج دیا۔ اور اپنی عقل کامل کی ”ایک ہی کوشش سے اپنے ہوطنوں کی ملکی حالت، مذہبی اعتقاد اور ”اخلاقی عادت کی اصلاح کر دی۔ بہت سے آزاد قبیوں کی جگہ آپ نے ایک قوم چھوڑی۔ بہت سے معبودوں اور بہت سے خداوندوں کے باطل ”عقیدہ کی بجائے آپ نے ایک قادر مطلق مگر رحمان و رحیم خدا کا معقول عقیدہ ”قائم کیا۔ لوگوں کو تعلیم دی کہ وہ اس خیال کے ساتھ زندگی بسر کریں کہ وہ وجود مطلق ”ہر دم ہمارا حافظ و نگہبان ہے۔ اُسی کو نیکوں کا جزا دینے والا سمجھیں اور اُسی کو ”بدوں کا سزا دینے والا سمجھ کر اس سے ڈریں۔ بہت سی قابل نفرت اور وحشت انگیز ”رسمیں جو آپ کے زمانہ تک عرب میں رائج تھیں اُن پر آپ نے زبردست حملہ کیا۔ ”اُن کو تبدیل کیا اور اُن کا انسداد کیا۔ اوباشانہ بدکاری کی بجائے تعدد ”ازدواج کا ایک با احتیاط اور باضابطہ اصول منضبط کیا ”گیا۔ اور دختر کشی کی رسم کا مکمل منہ بنی انسداد کیا گیا۔ جب اسلام ”نے عرب کی حدود سے پرے رفتہ رفتہ اپنی فتوحات کو پھیلاتا شروع کیا تو بہت سی وحشی

لہ مسیحیت اور اسلام، بائبل اور قرآن، ”ازریورنڈ ٹولٹیو۔ آر۔ ٹولٹیو سٹیفنز صفحات ۹۴-۱۰۲۔

۱۱۲۔ مطبوعہ لندن ۱۸۷۷ء۔

”قویں بھی جن کو اسلام نے جذب کر لیا تھا اُسی طرح اُس کی برکتوں میں شریک ہو گئیں۔
 ”ترک۔ (انڈین۔ حبشی اور مور) افریقہ کے شمالی ساحل کے باشندے) اس
 ”بات پر مجبور ہوئے۔ کہ اپنے بتوں کو اُٹھا کر پھینک دیں اپنے رند اندریم و رواج
 ”کو خیر باد کہیں۔ خدا سے واحد کی پرستش۔ شالیستہ طرز عبادت اور ایک
 ”باقاعدہ طرز معاشرت کی طرف رجوع کریں۔ اہل فارس جو زیادہ تر مذہب
 ”شالیستہ تھے اُن کا عقیدہ بھی صاف اور خالص ہو گیا۔ اور انہوں نے اسلام سے
 ”یہ بات سیکھ لی کہ نیکی و بدی (یزدان و اہرمن) دو ہمسرتوتیں نہیں ہیں۔ بلکہ حق اور
 ”ناحق دونو اُسی ایک حکیم اور قدوس حاکم کے یکساں زیر فرمان ہیں جو آسمان و
 ”زمین کی تمام چیزوں پر حکمرانی کرتا ہے۔

”پس وحشی قوموں کے لئے خاصۃً یعنی وہ قومیں جو کم و بیش ایسی حالت میں تھیں۔
 ”جیسی محمد (صلعم) کے زمانہ میں خود عرب کی حالت تھی، ایسی قومیں جو آجکل افروقی تو ہوئی
 ”کی سہی حالت رکھتی ہیں، جن میں یا تو تمدن بالکل نہیں یا برائے نام ہے، اور جو
 ”معقول مذہب سے بے بہرہ ہیں۔ ہاں بیشک ایسی قوموں کے لئے اسلام ایک
 ”برکت ہے جو اُن کو ظلمت سے نور کی طرف اور طاغوت کی طاقت سے خدا
 ”کی طرف لاتا ہے“ لے

۱۳۴۔ آنحضرتؐ کے مخالف آپ کی رسالت کے خلاف جو کچھ کہہ سکتے ہیں وہ یہ

آنحضرتؐ کی نسبت	دعویٰ ہے کہ مدینہ میں پہنچ کر آپ کی حالت میں اخلاقی
جھوٹے اتہامات	زوال آگیا تھا۔ جب آپ کی عمر کا زمانہ پچیس سال سے

لے مسیحیت اور اسلام۔ بائبل اور قرآن“ از ریورنڈ ڈبلیو۔ آر۔ ڈبلیو سیٹیفنر صفحات ۱۲۹-۱۳۰۔
 مطبعہ لندن ۱۸۷۶ء۔

لے ہم فوراً تسلیم کر سکتے ہیں کہ اول اول محمد (صلعم) کو اس امر کا یقین تھا یا آپ نے اس یقین
 کی طرف اپنے تئیں مائل کیا تھا کہ آپ کے الہامات من اللہ ہیں۔ آپ کی زندگی کے (دیکھو صفحہ ۹۰)

زیادہ گزر چکا۔ اور آپ پندرہ سال سے زیادہ عرصہ تک داعی اسلام کی حیثیت سے ایک مقدس زندگی بسر کر چکے جس پر کوئی الزام نہیں لگایا جاسکتا تو اس کے بعد آپ کے مخالف قیام مدینہ کے زمانہ میں آپ پر بیرحمی اور ہواپرستی کا الزام لگاتے ہیں۔ یہ اخلاقی داغ (بر تقدیر تسلیم) پیغمبر یا رفیقارہر (مصلح) کے منصب کے منافی نہیں ہیں۔ اگر کوئی پیغمبر پچیس سال سے بھی زیادہ عرصہ تک اعلیٰ ترین

(بقید حاشیہ صفر گزشتہ) زمانہ قیام مکہ میں ذاتی اغراض یا نا واجب مقاصد کا درحقیقت کوئی نشان نہیں مل سکتا، جس سے اس نتیجہ کو غلط قرار دیا جاسکے۔ مکہ میں پیغمبر (صلعم) کی وہی حیثیت تھی جس کے وہ مدعی تھے، یعنی محض ناصح یا بشیر و نذیر۔ وہاں آپ ایک ایسی قوم کے معلم تھے جو آپ کو نفرت و حقارت سے دیکھتی تھی، آپ کی تعلیم کو قبول نہیں کرتی تھی، اور آپ کی مخالفت کرتی تھی۔ اور ظاہر ہے کہ ان لوگوں کی اصلاح کے سوا آپ کا کوئی اور مقصد نہ تھا۔ ممکن ہے کہ محمد (صلعم) نے اس مقصد کے حاصل کرنے کے لئے صحیح وسائل بہم پہنچانے میں (معاذ اللہ) غلطی کی ہو۔ مگر اس امر میں شک و شبہ کرنے کی کافی وجہ نہیں ہے کہ آپ نے اُن وسائل کو نیک نیتی سے اور سچے مقصد کے حاصل کرنے کے لئے استعمال کیا۔

مگر مدینہ میں یہ نظارہ بالکل بدل جاتا ہے۔ یہاں دنیوی حکومت و اقتدار اور ذاتی جاہ و مال کے حاصل ہونے کا خیال پیغمبر (صلعم) کی زندگی کے مقصد اعظم (یعنی وعظ و ہدایت) کے ساتھ شامل ہو گیا۔ اور یہ دنیوی مقاصد بھی بالکل اسی وسیلہ سے طلب اور حاصل کئے گئے۔ آنحضرت م کے پولیٹیکل (سیاسی) طرز عمل کو صحیح قرار دینے کے لئے بالکل ایسے ہی آزادانہ آسانی پیغام آنے لگے، جیسے مذہبی احکام کے لئے آتے تھے۔ خدا سے قادر مطلق کی اجازت اور منظوری کے حیلے سے جنگیں کی گئیں، گلے گلے آدھیوں کو قتل کیا گیا اور مالک مفتوحہ کو اپنی قلمرو میں شامل کیا گیا نہیں، بلکہ اس سے بھی زیادہ حیرت کا موم کو نہ صرف قابل معافی قرار دیا گیا، بلکہ خدا سے تعالیٰ کی اوعالیٰ منظوری یا حکم کے ذریعہ سے اُن کی ترغیب دی گئی۔ ایک خاص (الہی) فرمان پیش کیا گیا۔ جس کی رو سے محمد (صلعم) کو دو چند تعداد ازواج کی اجازت دی گئی۔ ایک قبلی کنیز مار یہ کا قابل الزام معاملہ ایک جُدا کا صورت میں حق بجانب قرار دیا گیا۔ اور اپنے پیغمبر متبعین اور دینی دوست کی زوجہ کو اپنے نکاح میں لانے کی خواہش ایک الہامی پیغام کا مضمون تھا جس میں خدا نے پیغمبر کے تذبذب اور پس و پیش کرنے پر تنبیہ و تہدید کی ہے۔ طلاق کی اجازت دی گئی ہے اور آنحضرت م کی اُن خواہشوں کے پورا کرنے کے لئے جو شان مقدس کے خلاف تھیں، نکاح کا حکم صادر ہوا ہے۔ (ان اجتہادات اور لغو اعتراضات کے مفصل اور مدلل جوابات علامہ اسلام کی تصانیف میں موجود ہیں مصنفہ رحمہ نے بھی مختصر جواب دیا ہے، (مترجم) (میو صاحب کی سیرت محمدی جلد ۴ صفحہ ۳۱۴-۳۱۸ مطبوعہ ۱۳۰۶ھ) لے صفحہ ۹۹-۱۰۱ صفحہ ۱۰۱

اخلاقی اصول کے موافق زندگی بسر کرے اور سپرہیزگاری اور اعلیٰ درجہ کی معاشرت کا ایک بے مثل و بے نظیر نمونہ پیش کرے یا عبارت دیگر جب کہ وہ پیغام الہی کو وفاداری کے ساتھ پہنچائے، صداقت اور دیانت سے مذہبی اصلاح کا وعظ سُنائے اور اُس کے مواعظ کی عظمت و فوقیت الہی قصدات کے نشانات اپنے اندر رکھتی ہو، تو اس بات کا مضایقہ نہیں کہ خاص حالتوں

لے (از صفحہ ۹) مگر ایک دیانت دار مورخ کے لئے ضروری ہے کہ وہ کسی شخص کی خصلت کے تاریک پہلوؤں کی بھی ایسی تصویر کھینچے۔ جیسی کہ روشن پہلوؤں کی۔ جو دشمن بروقت اطاعت قبول کرنے سے قاصر رہتے تھے اُن کے ساتھ آنحضرتؐ کے برتاؤ میں عالی ہمتی یا تحمل کا نقشہ کبیں نظر نہیں آتا تھا۔ قذیفہ جو جنگ بدر میں مقتول ہوئے تھے اُن کی لاشوں پر کھڑے ہو کر آپؐ نے وحشیانہ خوشی کے ساتھ بڑی مسرت ظاہر کی (وحشیانہ خوشی نہیں بلکہ بہت کچھ سرخ ظاہر کیا ملاحظہ ہوا بن ہشام صفحہ ۴۵۱۳) اور تعدد قیدی جو مواعے اس جرم کے کہ آنحضرتؐ کی نبوت میں شک رکھتے تھے اور آپؐ سے ملکی مخالفت رکھتے تھے اور کسی جرم کے مجرم نہ تھے، دیدہ و دانستہ آپؐ کے حکم سے تہ تیغ کئے گئے۔ شاہنہر (دخیمیر) کننا نہ بن ریتھ کے ساتھ اول تو اس غرض سے کہ وہ قبیلہ کے خزانوں کا پتا بتائے، سخت بیرحمی کی گئی۔ بعد ازاں اس کو مع اس کے عم زاد بھائی کے اس بہانے سے کہ انہوں نے خزانوں کو چھپا دیا ہے، قتل کیا گیا۔ اور اُس کی بیوی صفیہ کو فارح کے خیمہ میں قید کر کے لائے۔ محمد (صلعم) نے مدینہ کے دو سالم یہودی قبیلوں (بنو نضیر اور بنو قینقاع) پر جلاوطنی کا حکم صادر فرمایا اور ایک تیسرے قبیلہ کی عورت و اطفال مثل اُس کے پڑوسیوں کے قیدی بنا کر وطن سے دور فروخت کئے گئے۔ اور اُن کے (بنو زبیطہ) جسکی تعداد کئی سو تھی آنحضرتؐ کی آنکھوں کے سامنے سخت بے رحمی سے قتل کئے گئے۔ (اس قول کی تردید کے لئے ابن ہشام صفحہ ۶۸۴ ملاحظہ ہو)۔

محمد صلعم نے زمانہ شباب میں اپنی قوم کے لوگوں میں ”اصیبن“ کا معرّز لقب حاصل کیا تھا مگر بعد میں اپنے دوستوں کے حق میں خواہ کتنا ہی زیادہ راستبازی اور نیک نیتی کا برتاؤ آپؐ نے کیا ہو تاہم دشمنوں کے ساتھ حقیقت وفاق اور فریب کی کمی نہ تھی (کَبُرَتْ کَلِمَةٌ مَخْرُجٌ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ أَنْ يَقُولُوا إِنَّ الْكُذْبَ بَا مَرَجٌ)۔ دغا بازی کا حملہ جو بمقام محمدؐ کیا گیا۔ اور یہ وہ مقام ہے کہ قریش کے ساتھ باہمی جنگ میں پہلی خونریزی یہیں ہوئی ہے۔ اگرچہ اول اول آنحضرتؐ نے اس حملہ سے اپنی بے تعلقی ظاہر کی، کیونکہ اس میں عرب کے مقدس دستورات کی قابل نفرت خلاف ورزی کی گئی تھی مگر آخر کار ایک ادعائی الہام کے ذریعہ سے اس عمل کو حق بجانب قرار دیا گیا۔ پیغمبرؐ نے (ملاحظہ ہو صفحہ ۱۱۱)

میں یا عمر کے آخری زمانہ میں اس کی خصلت اخلاقی اعتبار سے سبک یا خفیف ہو جائے
اگر وہ پیغمبر اپنے عیوب یا خالفاً اخلاق افعال کی اپنے الماموں کے ذریعہ سے
بالکل اسی طرح حمایت کرے اور اخلاق کی صریح خلاف ورزی میں وحی آسمانی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ابوبصیر قزاق (ابوبصیر قزاق نہیں بلکہ مظلوم تھا۔ ملاحظہ ہو ابن ہشام صفحہ ۴۲۳)
پر ایسی نظر عنایت کی جو ضلالتانہ حدیث کے الفاظ اور نفس مضمون کے یقیناً برخلاف تھی وہ ناگہانی
حملہ جو یہ آسانی فتح تکد کا باعث ہوا، اگر دنیا کاری سے نہیں تو حیلہ بازی سے کیا گیا تھا۔ جس بہانہ سے
بنی نصیر کو محصور اور جلاوطن کیا گیا یعنی (جبریل نے ذریعہ المام اطلاع دی تھی کہ وہ لوگ پیغمبر کی
جان کے درپے ہیں) وہ کمزور تھا اور ایک راست باز نہ مقصد کی نشان کے لائق نہ تھا (ابن ہشام
صفحہ ۴۲۴ پر اس واقعہ کے متعلق صحیح اسباب ملاحظہ ہوں) جب افواج مشرکین نے مدینہ کا محاصرہ کیا
تو عمر (صلعم) کو ایک دغا باز آدمی سی نعیم بن مسعود (ہشامی صفحہ ۴۸۰) کی خدمات مطلوب ہوئیں اور
اُس کو اس غرض سے مقرر کیا گیا کہ جھوٹی اور فریب آمیز خبروں سے دشمنوں میں نا اتفاق پیدا کرے
کیونکہ آپ نے کہا تھا کہ ”جنگ سوائے دھوکے کے کھیل کے اور کیا ہے (الحَرْبُ خَلْعٌ)“
زمانہ پیغمبری میں آپ کی پولیٹیکل اور شخصی اغراض، المامات الہی کے مشہور و معروف حیلے سے حاصل
ہوتی تھیں اور اگر راستی سے اُن المامات کی تنقید کی جاتی تو آنحضرتؐ کو معلوم ہو جاتا کہ یہ آپ کی
ذاتی خواہشوں کا عکس ہے وہیں۔ اول اول تو یہودی اور عیسائی مذہب کو دیانت داری سے اپنے مذہب
(اسلام) کی بنیاد قرار دیا گیا۔ مگر جب کہ ان دونوں مذہبوں کے ذریعہ سے ایک قوی اقتدار قائم کرنا مقصد
پورا ہو گیا اُسی وقت اُن سے بے اعتنائی کی گئی، گو اُن سے بے تعلقی کا ظہور نہیں کیا گیا اور سب سے
بدتر یہ بات ہے کہ ملکی اور مذہبی مخالفوں کا بزور قتل جس میں بے رحمی اور بیوفائی سے خود آنحضرتؐ
نے مدد دی یا اُس کا حکم دیا۔ آپ کی خصلت پر ایک سیاہ داغ ہے جو مٹ نہیں سکتا (میر صاحب
کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۳۰۷-۳۰۹)۔ (دیکھو صفحہ ۱۰۱)۔

(حاشیہ درجہ حاشیہ) ہم نے ان ہفوات کا بغور اسے ”نقل کفر کفر نہ باشد“ جوں کا توں ترجمہ کر دیا ہے تاکہ مسلمانوں
کو عبرت حاصل ہو۔ اس قسم کے تمام لغو اعتراضات اور جھوٹے انتہامات کا جواب مصنف مرحوم نے نہایت
معقولیت، تہذیب و متانت اور تحقیق کے ساتھ دیا ہے، ناظرین مقدمہ کتاب اور اصل کتاب میں اُن
مقامات کا مطالعہ کریں۔ علمائے اسلام کو لازم ہے کہ شیوہ عرت و رعبانیت کو ترک کر کے دنیا کی حالات
سے واقفیت پیدا کریں اور جزوی اختلافات اور باہمی فائدہ جلیوں کو چھوڑ کر حیات اسلام پر کمر بستہ ہو جائیں۔
اللّٰهُمَّ اَنْصُرْ دِيْنََ مُحَمَّدٍ وَاَحْزَلْ مَنْ خَدَلَ دِيْنََ مُحَمَّدٍ (مترجم)

حاشیہ صفحہ ۱۰۱ مصنف کا یہ بیان حسب مذاق عیسائیان ہے۔ اور ان عقیدہ کو تسلیم کر کے جواب دیا گیا ہے (مترجم)

پیش کر کے اپنے آپ کو بالکل اسی طرح حق بجانب قرار دے جس طرح وہ خالص تر مسائل الہیات اور اعلیٰ تر اصول اخلاق کی تعلیم کے وقت کرتا ہے جس تعلیم کے لئے وہ منجانب اللہ مامور ہوتا ہے اُس وقت اور اسی وقت سے ہم اس کو ریاکار کہیں گے اور اپنی عیش پرستی کی غرض سے خدا کے نام پر جھوٹ بنانے کی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ”اس کتاب کے پڑھنے والے کو معلوم ہو جائیگا کہ نبی پرستی کا چراغ گل کرنے اور دنیا میں مذہب اور نیکی کو ترقی دینے کی سرگرم خواہش کے ساتھ ساتھ پیغمبر (صلعم) کے دل میں نفس پرستی کا انہماک پیدا ہو گیا تھا، یہاں تک کہ آخر کار اپنے آپ کو محبوب الہی قرار دیکر اخلاق کی صریح خلاف ورزی میں الہامات الہی کے ذریعہ سے اپنے تئیں حق بجانب سمجھا۔ وہ اس بات پر بھی غور کریگا کہ محمد (صلعم) کی طبیعت جہاں اس قدر مہربان اور نرم واقع ہوئی تھی کہ آپ (بوجہ رقت قلب کے) رونے والوں کے ساتھ خود رونے لگتے تھے۔ اور اپنے اصحاب کے ساتھ دوستی و محبت میں بلا تامل ایثار کو کام فرما کر آپ نے اُن کے دلوں کو تسخیر کر لیا تھا۔ وہاں بے رحمی اور دغا بازی سے مخلصوں کے قتل ہونے پر آپ خوشی کا اظہار بھی کر سکتے تھے، ایک سالم قبیلے کے قتل ہو جانے کو منظر شوق ملاحظہ کر سکتے تھے اور بیگناہ شیر غور اپنے کدو زخ کی آگ میں بیرحمی سے ڈال سکتے تھے، (کذب محض اور ہتھان صریح و مترجم) (میسور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۳۲۲ - ۳۲۳)۔

۵ (حاشیہ صفحہ ۹۰) معاشرت خانہ داری میں بجز ایک امراہم کے آنحضرتؐ کی روش قابل تقلید تھی بحیثیت ایک خاوند کے آپ کی محبت اور جاں نثاری بدرجہ کمال تھی، مگر بعض اوقات حسد کے لگ بھگ پہنچ جاتی تھی۔ بحیثیت ایک والد کے آپ محبت اور شفقت تھے۔ کہا جاتا ہے کہ زمانہ شباب میں آپ نے نیکی اور پارسائی کی زندگی بسر کی۔ ۲۵ سال کی عمر میں آپ نے ایک چالیس سال کی بیوہ سے نکاح کیا۔ اور ۲۵ سال تک آپ صرف اُسی ایک زوجہ کے دفا دار تھے۔ تاہم یہ عجیب بات ہے کہ قرآن مجید کی جن سورتوں میں حوریاں سیہ چشم کا، جو میمونوں کے لئے فردوس میں رکھی گئی ہیں دلکش طرز سے نقشہ کشی گئی ہیں، اُن میں اکثر اسی زمانہ میں ترتیب دی گئی ہیں۔ حدیث کے انتقال سے تھوڑے عرصہ بعد پیغمبرؐ نے دوسرا نکاح کیا، مگر جب آپ چوٹ برس کی پختہ عمر کو پہنچ گئے اُس وقت آپ نے (اُم المومنین) سوڈ کی موجودگی میں عائشہ سے جو ابھی بچی تھی نکاح کر کے کثرت ازدواج کی خوفناک آزمایش شروع کی۔ ازدواج کی قدرتی حدود سے ایک دفعہ تجاوز کرنے کے بعد آنحضرتؐ اُس قوی جذبہ سے بہ آسانی مغلوب ہو گئے جو عورات کے لئے آپ کے دل میں تھا چھپتے سال کی عمر میں آپ نے قصہ سے اور لگے سال ۶۲ء میں یکے بعد دیگرے زینب بنت خزیمہ اور ام سلمہ سے نکاح کیا۔ مگر آپ کی (دیکھو صفحہ ۹۲)

بابت ہم اس کو بڑے کفر کا مرتکب سمجھیں گے۔

مگر اول تو آنحضرتؐ کی اخیر عمر کے چھ سات سال کے زمانہ میں سے صرف تین سال کا زمانہ ایسا ہے جس میں مخالفین بعض واقعات پر اپنی غلط فہمی سے بیڑھی اور ہوا پرستی کے الزامات لگاتے ہیں۔ باقی ماندہ زمانہ کی بابت کوئی الزامات لگائے جائیں تو وہ سراسر لغو اور جھوٹے ہیں۔ دوسرے اگر بالفرض ان کا وقوع میں آنا (بزعم معترض) ثابت ہو بھی سکے تو یہ تو ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا۔ کہ ان ادعائی بے رحیموں یا صریح مخالف اخلاق افعال کی بابت آنحضرتؐ نے اپنے آپ کو حق بجانب قرار دیا ہو۔ اور یہ کہا ہو کہ ان پر عمل کرنے کے لئے مجھے خدا نے حکم یا منظوری دیدی ہے۔ قتل کے الزامات اور اسیران جنگ وغیرہ کے ساتھ بیڑھیاں اور مکر و دغا کے ادعائی الزامات جو سر و لہجہ مور نے شمار کئے ہیں، اُن کی میں نے تحقیق کی ہے، اور اصل کتاب (تحقیق الجہاد) میں اُن کا ابطال کیا ہے۔ دیکھو فقرات ۴۲-۴۳-۵۴-۵۷-۷۶۔ چونکہ ماریہ قطبیہ اور زینب کے حالات براہ راست اس کتاب کے مقصد میں شامل نہیں ہو سکتے۔ اس لئے میں نے ضمیمہ میں جدا گانہ ان سے بحث کی ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) خواہشیں ادواج کی اس تعداد سے پوری نہ ہوئیں، جو اس تمدن سے جسکی اجازت آپ کے پیروؤں کو تھی، پہلے ہی زیادہ تھی بلکہ جوں جوں آپ کی عمر بڑھتی گئی جدید اور مختلف نکاحوں کی خواہشوں میں ترقی ہوتی رہی۔ زینب اور ام سلمہ سے نکاح کرنے کے چند ماہ بعد اتفاقاً ایک اور زینب کا جن پنیرم کی تعریف و تحسین کرنے والی نگاہ کے سامنے بے پردہ آشکارا ہو گیا۔ یہ عورت زید کی زوجہ تھی۔ جو آپؐ کی شہینشاہ اور گہرا دوست تھا مگر آپؐ اس شعلہ کو جس نے آپؐ کے سینہ میں شعلہ کر دیا تھا فرو نہ کر سکے (معاذ اللہ) اور حکم الہی سے آپؐ نے اس کو اپنی زوجیت میں لے لیا۔ اسی سال آپؐ نے ایک ساتویں زوجہ اور زینب ایک کنیز سے عقد کیا۔ اور آخر کار جب آپؐ کی عمر پورے ساٹھ سال کی ہوئی، اس وقت سات بیٹوں کے عرصہ میں علاوہ کنیز ماریہ قطبیہ کے کم از کم تین جدید ازواج کا آپؐ کے حرم میں جو پہلے ہی اچھی طرح بھرا ہوا تھا اضافہ ہوا۔ (میسور صاحب کی سیرت محمدی جلد چارم صفحہ ۳۰۹-۳۱۰)۔

سرورِ یحییٰؑ نے تو یہ بیان نہیں کیا کہ آنحضرتؐ نے اپنے دشمنوں کے ساتھ
بیرحمیاں کرنے میں جن کا میور صاحب کو دعویٰ ہے، خدا کی طرف کسی خاص الہام
یا منظوری حاصل کر کے اپنے تئیں حق بجانب قرار دیا، تاہم رپورٹڈ مسٹر ہیوز
جن کی کتاب کی بابت کہا گیا ہے کہ اس میں ایک بہمیشل خوبی یہ ہے کہ وہ صحیح
ہے، کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے قرآن میں خدا کا حکم حاصل کر کے ایسا کیا تھا۔
وہ لکھتے ہیں :-

”پیغمبر عرب کے سب سے بڑے حاشی بھی اس امر کے تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہیں کہ
”نرینب اور صامیہ قطبیہ کا معاملہ آپ کے نام پر ایک ایسا داغ ہے جو
”مٹ نہیں سکتا، آپ ایک دو مرتبہ اپنی بہترین فطرت پر جس کا میلان عفو اور مہربانی
”کی طرف تھا قائم نہ رہے۔ اپنے ذاتی دشمنوں کو سزا دینے میں ایک دو مرتبہ بیرحمی کا
”الہام کیا۔ آپ سے (نعوذ باللہ) یہ بھی غلطی ہوئی کہ کئی مرتبہ اپنے شدید دشمنوں
”کے قتل پر بے پروائی ظاہر کی مگر کوئی قابل اطمینان توجیہ یا تائید اس امر کی بابت
”نہیں کر سکتے کہ یہ تمام کام قرآن میں فرضی منظوری لینے کے بعد عمل میں لائے گئے تھے۔
یہ ہے ”بے مثل صحت“ مسٹر ہیوز کی کتاب کی یہاں میرے لئے اس بات
کا اعادہ غیر ضروری ہے کہ ان میں سے کوئی بیان نہ تو صحیح ہے اور نہ
امرواقعہ ہے، اور نہ آنحضرتؐ نے کسی امر کی بابت یہ دعویٰ کیا کہ قرآن میں
خداے تعالیٰ کی منظوری سے میں نے اُس پر عمل کیا ہے۔

آنحضرتؐ کی خصلت کی بابت رپورٹڈ مارکس ڈاؤس لکھتے ہیں :-

لے دیکھو کتاب محمد و دین محمدی از مسٹر آر باسورتمہ اسمتھ ایم۔ اے اسٹنٹ ماسٹر ہیرو سکول۔
لے ”دین محمدی پر نوٹ (یادداشتیں)“ از رپورٹڈ ٹی۔ پی۔ ہیوز مشنری اتھناتان پشاور طبع دوم صفحہ ۴۴
مطبوعہ لندن ۱۸۶۸ء۔

» یہ معاملہ آپ کی کثرت ازدواج کی وجہ سے پیچیدہ نہیں ہوا اور نہ آپ کی گاہ گاہ ہوا
» پرستی کی وجہ سے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب آپ سے کوئی ناپسندیدہ فعل (نعوذ
» بِاللّٰہ) سرزد ہوا تو آپ نے اپنے اذعائی الہامات سے جواب قرآن کے اندر بہ حیثیت
» جزو قرآن مندرج ہیں، اپنے چال چلن کی حمایت کی۔ جب آنحضرت م کی ازدواج نے
» آپ کی بیقاعدگیوں پر واجبی شکایت کی تو آپ نے اس الہام کے ذریعہ سے کھانے
» مجھے متعدد نکاحوں کی رخصت دی ہے انہیں خاموش کر دیا۔ حالانکہ خود ہی اُس کو
» ناجائز قرار دے کر مانعت کر چکے تھے۔ جب آپ نے ایک عورت سے جو آپ ہی
» کے قانون کی رُو سے آپ پر حرام تھی عقد نکاح کا ارادہ کیا تو ایک الہامی اجازت
» حاصل ہو گئی، جس سے آپ کو اس خلاف ورزی کی ترغیب ہوئی،^{۱۵}

یہ دونو اذعائی مثالیں جو اوپر بیان کی گئی ہیں، بالکل جھوٹ
اور بناوٹ ہیں۔ کوئی ایسا الہام نہیں ہوا جس نے آنحضرت م کو نکاحوں کے
بارہ میں ایسی رخصت دی ہو جس کو خود آپ نے ناجائز قرار دیکر مانعت کی ہو
اور نہ کوئی ایسی اجازت بھی پیش کی گئی جس سے آپ نے کسی ایسے عقد کو جو آپ
ہی کے قانون کی رُو سے ممنوع تھا جائز قرار دیا ہو۔ اس مضمون پر میں نے اپنی
کتاب ”محمد دمی ٹرو پرافٹ“ (محمد بنی صادق) میں مفصل بحث کی ہے اور
ناظرین کو اسی کتاب کا حوالہ دیا جاتا ہے۔^{۱۶} آنحضرت م کے ازدواج کے متعلق چند آیتوں

۱۵۔ ”محمدؐ ہذا اور مسج“ از مارکس ڈاؤس ڈی۔ ڈی۔ صفحات ۲۴-۲۵۔

۱۶۔ دیکھو صفحات ۲۸، ۴۸، ۶۱۔ یہ کتاب ایجوکیشن سوسائٹی کے مطبع واقع بائیکلا بستی میں زیر طبع ہے
ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پہلی مثال میں سورہ احزاب ۳۳- آیت ۵۱۔ ڈاکٹر مارکس ڈاؤس کے پیش نظر تھی
اس آیت میں آنحضرت م کو ہرگز ان نکاحوں کی اجازت نہیں دی گئی، جن کو خود آپ نے ناجائز قرار دیا تھا
تعدا ازدواج کو موقوف کرنے اور لوگوں کو ازدواج واجد کا عادی بنانے کے لئے آنحضرت م نے غیر محدود
کثرت ازدواج کو جس کا عرب میں رواج تھا محدود کرنے کے وقت ایک سخت شرط یہ لگا دی تھی کہ اپنی
ازواج کے ساتھ اگر ان کی تعداد ایک سے زیادہ ہو ”عدل“ کا برتاؤ کریں۔ باعتبار ہر (دیکھو صفحہ ۹۷)

میں یورپین مصنفوں کو جنہوں نے اس مضمون پر لکھا ہے، بڑی غلط فہمی ہوئی ہے اور ڈاکٹر مارکس ڈاؤس بھی اس عام غلط خیال میں شریک ہیں۔ جب کہ وہ یہہ کہتے ہیں:-

”آنحضرتؐ نے اپنے عہدہ نبوت سے زیادہ تر اس طرح کام لیا گویا آپ کو اس آزادی کا حق حاصل ہو گیا ہے جس سے معمولی آدمیوں کو روکا گیا تھا۔ اپنے معتمدوں کے لئے مرد و چار عورتوں کی حد لگا دی، مگر اپنے لئے یہ آزادی قائم رکھی کہ جس قدر عورتوں سے ”چاہیں نکاح کر لیں“ صفحہ ۲۳

یہ بیان اصل واقعہ کی سر تا پا غلط تعبیر ہے۔ آنحضرتؐ نے ہرگز اپنے لئے یہ آزادی نہیں رکھی کہ جتنی عورتوں سے چاہیں نکاح کر لیں۔ برعکس اس کے سورہ احزاب ۳۳- آیت ۵۲ میں آپ کے لئے اُن عورتوں کے سوا جو پہلے سے آپ کے عقد میں تھیں، تمام عورتیں حرام کی گئی ہیں اور اُن میں سے بعض یا کل کے انتقال کی صورت میں بھی آپ کو نکاح کرنے کی اجازت نہیں دی گئی۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ آپ نے عہدہ نبوت سے زیادہ تر اس طرح کام لیا کہ جس رخصت سے عام لوگوں کو متمتع ہونا جائز تھا، وہ خود آپ کے لئے مزاہمت

(یعنی حاشیہ صفحہ گزشتہ) مفہوم کے جو اس لفظ میں داخل ہے۔ یعنی معاشرت کی آسائش، محبت اور انتظام خانہ داری (دیکھو سورہ نساء ۴- آیت ۳)۔ جب اس تجویز سے اہل عرب میں ازدواج واحد کا میلان پیدا ہو گیا اُس وقت یہ اعلان کر دیا گیا کہ متعدد ازواج کے ساتھ ہمہ وجہ عدل کا برتاؤ کرنا عملاً محال ہے (دیکھو سورہ نساء ۴- آیت ۱۲۸) اور حکم مذکورہ بالا کے نافذ ہونے سے پہلے ہی جن لوگوں کے پاس متعدد ازواج تھیں اُن کو اس شرط کی پابندی سے بری کر دیا گیا جو سورہ نساء ۴- آیت ۳ میں مقرر کی گئی تھی مگر اس وقت کی موجودہ ازواج کی بابت اُن کو یہ حکم دیا گیا کہ کسی ایک زوج کی طرف سے بالکل غافل اور بے پروا نہ ہو جانا۔ غلط فہمی اسی آنحضرتؐ کو بھی سورہ احزاب ۳۳- آیت ۱۵ میں اس شرط سے سبکدوش کیا گیا۔ بغیر اس کے کہ ”آپ کو نکاحوں کے بارہ میں ایسی رخصت دی گئی جو جس کو خود آپ نے ناجائز قرار دیا تھا“ میرا قیاس یہ ہے کہ دوسری مثال نہایت بلیغ کی جاہت ہے۔ جب زید نے زینب کو طلاق دیدی تو آپ کے قانون کے مطابق اُس سے نکاح کرنا آپ کے لئے ممنوع نہ تھا۔

ہو گئی۔ دیگر مسلمانوں سے زیادہ اگر کوئی حق آپ کو حاصل تھا (سورۃ احزاب ۳۳ آیت ۴۹) تو وہ یہ نہیں تھا کہ آپ نے ”اپنے لئے یہ آزادی رکھی کہ جتنی عورتوں سے چاہیں نکاح کر لیں“، بلکہ یہ تھا کہ جو عورتیں پہلے سے آپ کے نکاح میں تھیں اور جن کی تعداد چار سے زیادہ تھی۔ اور یہ تعداد سورۃ نساء ۴- آیت ۳ کی رو سے مقرر کی گئی ہے۔ اُن عورتوں کو اپنی زوجیت میں رکھیں۔ دیگر مسلمان مثلاً قیس بن عیلان نوفل بن جندبہ کے پاس چار سے زیادہ عورتیں تھیں اُن سے یہ خواہش کی گئی کہ جو حد پہلے پہل مقرر کی گئی ہے اس سے جس قدر زیادہ عورتیں ہوں اُن کو اپنے سے جدا کر دیں۔ یہ حکم اس وقت دیا گیا تھا جبکہ کثرت ازدواج کو درحقیقت موقوف کیا گیا تھا، یعنی سورۃ نساء ۴ کی آیت ۳- اور آیت ۱۲۸ کے نازل ہونے کے دہائی زمانہ میں۔ اگر آنحضرتؐ نے اُن عورتوں کو جو سورۃ نساء ۴- آیت ۳ کے نازل ہونے سے پہلے باقاعدہ طور پر آپ کے عقد نکاح میں آچکی تھیں، اپنی زوجیت میں رہنے دیا، تو اس میں نہ تو نقص اخلاق ہی ہے اور نہ کوئی ہوا پرستی کی بات ہے۔ یہ حق جو سورۃ احزاب ۳۳- آیت ۴۹ کی رو سے حاصل تھا، اُس کے مقابل میں سورہ مذکورہ کی آیت ۵۲ موجود ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں:-

۵۲۔ لَا يَجِلُّ عَلَيْكَ الْنِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ
وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ مِنْهُنَّ مَنْ أَرْوَاجُ وَكُو
الْحَبْكَ حُسْنُ إِلَّا مَا مَلَكَتْ
يَكُونُ ۝

۵۲۔ (اے پیغمبر!) اس کے بعد سے تم کو دوسری
عورتیں حلال نہیں ہیں اور نہ یہ بات جائز ہے کہ ان کو بدل کر
دوسری عورتوں سے نکاح کرو گواں کا حسن تم کو اچھا
لگے۔ اُن عورتوں کے سوا جو پہلے سے تم کے قبضہ میں

ہیں۔ (الاحزاب ۳۳- آیت ۵۲)۔

(الاحزاب ۳۳- آیت ۵۲)۔

جس غلط بیانی میں دیگر یورپین مصنفین مبتلا ہیں، اسی میں مسٹر سٹینلے

لین پول بھی مبتلا ہیں، جب کہ وہ یہ لکھتے ہیں :-

”پینچر اسلام نے اپنے پیرؤوں کے لئے صرف چار عورتوں کی اجازت دی، مگر
”خود بارہ سے زیادہ عورتوں سے نکاح کیا۔“
وہی مصنف لکھتا ہے :-

”مگر جب یہ تمام باتیں کسی جاچکی ہیں اور یہ بھی ظاہر کیا جا چکا ہے کہ محمد (صلعم) غار
”ہوا پرست نہ تھے۔ جیسا کہ بعض لوگوں نے آپ کو سمجھا ہے اور یہ بھی معلوم ہو چکا
”ہے کہ آپ کا قانون ازدواج سے انحراف کرنا ممکن ہے کہ ایسے اغراض پر مبنی ہو جو
”عام ہوا پرستی کے لحاظ سے نہیں بلکہ آپ کے نقطہ خیال سے معقول اور واجبی ہوں۔“
”کیا جب محمد (صلعم) نے اس امر کا اعلان کیا تھا کہ ”مجھے زیادہ عورتوں سے نکاح
”کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔“ اس وقت بھی آپ کو اس بات کا کہ ”میں خدا کا کلام
”بیان کر رہا ہوں“ ایسا ہی یقین تھا جیسا اُس وقت تھا جب کہ آپ نے ”الا الہ
”الا اللہ“ کی منادی کی تھی۔“

آنحضرتؐ نے اپنے قانون ازدواج کی خلاف ورزی نہیں کی اور نہ کبھی اس
بات کا دعوئے کیا کہ مجھے بہ نسبت دوسرے لوگوں کے زیادہ عورتوں سے نکاح
کرنے کی اجازت مل گئی ہے۔ آپ کے تمام نکاح (جن کی تعداد غلطی سے
بارہ کے قریب سمجھی گئی ہے) اُس قانون ازدواج کے اعلان سے

(حاشیہ صفحہ ۹۸ کتاب ہذا) :- مسٹر اوسبورن لکھتے ہیں :- پینچر (آنحضرتؐ) ایک ایسے بلند پایہ شخص تھے
تھے کہ اسلامی اخلاق کی ڈھیلی ڈھالی قبا بھی اُن کے لئے نہایت ہی تنگ لباس ہو گیا تھا۔ دیگر مسلمانوں
سے بڑھ کر آپ کو ایک خاص حق عطا کیا گیا تھا۔ آپ اپنی ازدواج کی تعداد کو بے حد بڑھانے کے مجاز تھے
آپ حد منوع کے اندر نکاح کر سکتے تھے اور آپ نے ایسا کیا بھی۔ (”اسلام زیر حکومت عرب“ از آر
ڈی۔ اوسبورن مطبوعہ لندن ۱۸۷۷ء صفحہ ۹۱)

لے ”سٹڈیز ان اسے ماسک“ (تعلیم ایک مسجد میں) از ایس۔ ایل۔ پول صفحہ ۷۷، ۸۰ مطبوعہ
لندن ۱۸۷۷ء۔

پہلے منعقد ہوئے تھے، جس کی نسبت نا واجب طور پر یہ کہا جاتا ہے کہ آپ نے اس کے خلاف کیا۔ قانون مذکور کی اشاعت کے بعد آپ نے ان عورتوں کو جن کی تعداد چار سے زیادہ تھی اپنی زوجیت میں رکھا، مگر اُن کے انتقال یا طلاق کی صورت میں اُن کی جگہ دوسری عورتوں سے نکاح کرنے کی آپ کو ممانعت کی گئی تھی۔ جب یہ قانون شائع ہو گیا تو اس کے بعد دیگر مسلمانوں کو یہ بتا کی گئی کہ چار سے زیادہ جس قدر عورتیں اُن کے پاس ہوں اُن کو طلاق دیدیں، مگر مسلمانوں کو یہ آزادی تھی کہ اگر اُن کی عورتوں میں سے کسی کا انتقال ہو جائے یا اُس کو طلاق دیدی جائے تو حد معین کے اندر اُن کی جگہ دوسری عورتوں سے نکاح کر سکتے تھے۔ آنحضرت ص کا فعل نہ تو خلاف اخلاق تھا اور نہ اُس میں ہوا پرستی کی آزادی پائی جاتی تھی۔ یہ آپ کی کمال دانشمندی تھی کہ سورہ نساء ۴- آیت ۳ کے عملدرآمد سے پہلے جن عورتوں سے آپ نکاح کر چکے تھے اُن سب کو آپ نے اپنی زوجیت میں رہنے دیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ جن عورتوں کو آپ اس طرح طلاق دیدیتے ممکن تھا کہ وہ بعض کفار سے بلکہ آپ کے بعض دشمنوں سے بھی نکاح کر لیتیں، اور یہ امر معاہدین کی نظروں میں پیغمبر (صلعم) کے لئے موجب شکی اور آپ کے دشمنوں کے لئے باعث مضحکہ ہوتا۔

تعلیم مجری پر مخالفین کے اعتراضات - ۳۷۔ آنحضرت ص کی تعلیم کے متعلق مخالفین اسلام نے ان پانچ باتوں پر بڑا زور دیا ہے :-

(۱) اگرچہ عرب کی پست اور ذلیل حالت کے لحاظ سے آنحضرت ص کی اصلاحیں

آنحضرت ص کی تہذیبی اصلاحوں بڑی قابل قدر تھیں اور انہوں نے اُن وحشیانہ بُرائیوں کو جو جہالت اور وحشت کے ساتھ لگی رہتی کا خاتمہ اور کامل ہونا۔

ہیں کامیابی کے ساتھ دفع کیا، تاہم ایک نامکمل ضابطہ اخلاق کو نیکی و بدی کا مستقل

معیار اور خاتم اور ناقابل تنسیخ قانون بنا دیا گیا ہے اور یہ امر کسی قوم کی نئی زندگی اور ترقی میں ایک ناقابل عبور سد راہ ہے۔ اس بات پر بھی زور دیا گیا ہے کہ آنحضرتؐ کی اصلاحیں آپ ہی کے زمانہ اور ملک کے لئے مفید اور عمدہ تھیں، مگر ان کو قطعی اور خاتم قرار دیکر آئندہ ترقی کو روک دیا اور احوالے اصول کو مقدس اور کامل بنا دیا گیا۔ جو قانون عربوں کے لئے بندش کا کام دیتا تھا، وہی دوسروں کے لئے بے قید آزادی کا حکم رکھتا ہے۔

(۲) اسلام اصول سے بحث کرنے کی بجائے زیادہ تر قطعی احکام (اوامر)

سے بحث کرتا ہے۔ اور اوامر کا ایک معین دستور العمل جس میں ذرا ذرا سی تفصیلی باتوں، یعنی ظاہری عبادت اور زندگی کے

قطعی احکام
یا اوامر

اخلاقی و تمدنی تعلقات کی بابت ہدایات دی گئی ہوں، اُس میں یہ خطرہ ہے کہ مبادا جب وہ حالات جو اُن اوامر کو جائز قرار دیتے تھے بدل جائیں اور معدوم ہو جائیں اُس وقت بھی وہی دستور العمل لوگوں کے دلوں پر نہایت مضبوط گرفت قائم رکھے، اور اسی لئے جو لوگ پہلے ہی اعلیٰ قسم کا تمدن رکھتے ہیں اور خالصتاً ایمان کے اصول پر کار بند ہیں اُن پر ایسے دستور العمل کی پابندی کا بار ڈالنا جو وحشیوں ہی کے مناسب حال ہو، برکت نہیں بلکہ آفت ہے نہیں، اس سے

لے دیکھو "اسلام اور اس کا بانی" از جے۔ ڈبلیو۔ ایچ اسٹابرٹ بی۔ اے صفحہ ۲۲۹ مطبوعہ لندن ۱۹۷۸ء اور کتاب "محمدؐ، بدھ اور مسیح از مارکس ڈاؤس۔ ڈی۔ ڈی صفحات ۱۲۲-۱۲۳ مطبوعہ لندن ۱۹۷۸ء۔

میرزا و سپرور لکھتے ہیں: "مگر اس سیاسی نظام کو جو ان نا تراشیدہ اصول پر قائم کیا گیا تھا، خاتم اور مکمل کا لقب دیا گیا تھا۔ اطاعت پر زور دینے اور جوش مخالفت کو دور کرنے کی غرض سے محمدؐ صلعم نے یہ دعوے کر دیا کہ یہ دستور العمل حتیٰ کہ اُس کی ذرا ذرا سی باتیں قانون الہی ہیں۔"

(اسلام زیر حکومت عرب صفحات ۴۵-۴۶)

لے دیکھو کتاب "دین اسلام" از ریوڈنڈائیڈور ڈویل صفحہ ۷ مطبوعہ لندن ۱۹۷۸ء۔

بھی بڑھ کر خرابی یہ ہے کہ جو مذہبی دستور العمل لوگوں کے لئے اُس وقت اچھا تھا جبکہ وہ وحشیانہ حالت میں تھے وہ اُنہی لوگوں کے لئے اس وقت قطعی مضر ہو سکتا ہے جب کہ وہ اُس کے اثر سے وحشی پن سے نکل کر تمدن کی اعلیٰ حالت میں داخل ہونے لگیں۔

(۳) اسلام میں مذہبی رسوم و آداب کی ٹھیک ٹھیک پابندی کے ساتھ ہی شریعت کی ظاہری رسوم خدا کا انعام اور صلہ وابستہ سمجھا جاتا ہے۔ لہذا ہم دیکھتے ہیں کہ مسلمانوں کی عبادت میں تکلف اور بے اعتنائی۔ ”ظاہری احتیاط اور واقعی بے اعتقادی“ پہلو بہ پہلو ترپتی کرتی ہیں۔ نماز کے قیام و قعود میں نہایت ہی خفیف سی تبدیلی یا رکوع و سجود کا ذرا بے موقع ہو جانا بہ نسبت علانیہ فسق و فجور اور قطعی غفلت کے سخت تر قابل ملامت سمجھا جاتا ہے۔

(۴) اسلام نے اخلاق پر اصولی حیثیت سے نہیں بلکہ عملی حیثیت سے نظر قرآن کا عملی اخلاق کی ہے۔ قرآن گناہ اور نیکی سے بہ حیثیت مجموعی بحث کرنے کی

لے دیکھو ”سیحیت اور اسلام“ بائبل اور قرآن“ از ریویرنڈ ڈبلیو آر۔ ڈبلیو اسٹیفنر صفحات ۹۵-۱۳۱۔ مطبوعہ لندن ۱۸۸۶ء

۱۵ دیکھو کتاب ”اسلام اور اُس کا بانی“ از جے۔ ڈبلیو۔ ایچ اسٹابرٹ بی۔ ۱-۷۳ صفحہ ۷۳- اور اسٹیفنر کی کتاب ”سیحیت اور اسلام“۔

میجر اسبورن لکھتے ہیں: ”مسلمان پیدا ہوتے ہی ایک ایسے نظام مذہب کا ممبر (رکن) ہو جاتا ہے جس میں اُس کی زندگی کا ہر ایک کام ایک دقیق رسم کا محکوم ہوتا ہے۔ وہ نہایت سخت دستورات کے دائرہ میں چاروں طرف سے محصور ہوتا ہے۔“ (اسلام زیر حکومت خلفائے بغداد صفحہ ۷۹ و ۸۰) وہی مصنف نٹ نوٹ میں صفحہ ۷۹ پر یہ بھی لکھتا ہے:-

”مثلاً اگر نمازی کے جسم پر کوئی ایسی شے لگی ہو جو شرعاً ناپاک سمجھی جاتی ہے تو اُسکی نماز بالکل بیکار ہے۔ اگرچہ وہ اس نجاست کے وجود سے بے خبر ہی کیوں نہ ہو نیز نماز باطل اور راکگان ہے تا وقتیکہ نماز گزار زن و مرد خاص طور کے مجوزہ لباس میں ملبوس نہ ہوں۔“

بہ نسبت فرداً فرداً اور نامکمل طور پر ان سے بحث کرتا ہے۔ وہ اصول کی نسبت افعال سے۔ نیت کی بہ نسبت ظاہری عمل سے وعظ و ترغیب کی بہ نسبت اوامر و احکام سے زیادہ ترجیح کرتا ہے۔ اسلام حیثیت مجموعی گناہ کی بُرائی اور نفرت کو انسان کے سامنے پیش نہیں کرتا بلکہ

(۵) اسلام ساکن اور ایک حالت پر قائم ہے۔ قرآن کی سخت بندشوں میں

قرآن کا گرد و پیش کے حالات سے مناسبت نہ رکھنا۔ جکڑ بند ہونے کی وجہ سے اسلام میں بھی دین عیسوی کی مانند یہ قوت نہیں ہے کہ وہ اپنے آپ کو زمانہ اور مقام کی تغیر پذیر حالتوں کے موافق بنا سکے، اور اگر بذات خود

انسانی ترقی اور قومی سر بلندی کا رہنما اور ہادی نہ ہو تو قدم بہ قدم اُن کے

لے دیکھو ”مسیحیت اور اسلام“ از ڈبلیو۔ آر۔ ڈبلیو۔ سیٹفنز صفحات ۱۲۲-۱۲۳۔

مہجر اور مسوون لکھتے ہیں :- ”پیغمبر اسلام (صلعم) کو کسی ایسی مذہبی زندگی کا علم نہ تھا جس میں ”ظاہری رسوم بہ نسبت باطنی حالت کے زیادہ تر اہم نہ سمجھے گئے ہوں۔ لہذا آپ نے یہی وصف اسلام کو بھی عطا کیا یہی وجہ ہے کہ قرآن (مجید) میں اخلاق کا سلسلہ بتدریج نہیں ہے۔ تمام احکام خدا کی مرضی سے صادر ہوتے ہیں اور یکساں تمدید و تاکید سے اُن سب کی تعمیل کا زور ڈالا جاتا ہے۔ اگر کوئی شخص تمدنی زندگی کے لئے نہایت ہی حقیر اور ادا نہ کرنے والے باتوں کی تعمیل سے قاصر رہے تو وہ انہی خوفناک سزاؤں کا مستوجب ہے جن کا مستحق مبت پرستی اور کفر کا مرتکب ہونا ہے۔“ (دیکھو کتاب اسلام زیر حکومت خلفاء مغویہ) یہی مصنف آگے چل کر لکھتا ہے :- ”یہ روایات اپنی مذہبی صورت میں اُس عجیب پریشانی خیال کی وجہ سے قابل غور ہیں، جس کے باعث پیغمبر اسلام نے سنگین اخلاقی جرائم۔ انحرافات میں اسراف و تنذیر، اور تراجم مذہبی کی پابندی میں اتفاقیہ غفلت، ان سب فرد و گروہ اشتوں کو ایک سطح (درجہ) پر رکھا ہے۔ گناہ کو کمر اسراف ظاہری نجاست سمجھا گیا ہے، جو کسی قسم کا تاوان (کفارہ) ادا کرنے سے محو ہو جاتا ہے۔“ (دیکھو کتاب مذکور کا صفحہ ۶۲)

لئے ”معلوم ہوتا ہے کہ یہ مصنف بعض اوقات ایسی بات لکھ جاتا ہے، جو یقیناً اس کی مراد نہیں ہوتی، مثلاً اسباب نعال اسلام کا نہایت عمدہ خلاصہ بیان کرتے کرتے وہ یہ فقرہ بھی لکھ جاتا ہے، قرآن کی سخت بندشوں میں جکڑ بند ہونے کی وجہ سے اسلام میں بھی دین عیسوی کی مانند یہ قوت نہیں ہے کہ وہ اپنے آپ کو زمانہ اور مقام کی تغیر پذیر حالتوں کے موافق بنا سکے (سیٹرڈے ریویو۔ بابت جون ۱۸۸۳ء)۔

ساتھ تو رہے۔ اسلامی جماعت میں روحانی اور دنیوی امور کو ملا جلا کر ایسا گڈمڈ کیا ہے کہ اُن کے علیحدہ ہونے کی اُمید نہیں، اسلام میں کوئی ایسا نظام جو آزادانہ آئین حکومت کے لگ بھگ ہو، نظر نہیں آتا، اور نہ اس میں ایسی قابلیت ہی موجود ہے جس سے آئندہ جمہوریت کی بنیاد قائم ہو سکے۔

۳۸۔ یہ تمام اعتراضات مسلمانوں کے عام قانون کی تعلیم پر جس کو فقہ یا مشرع کہا جاتا ہے۔ کم و بیش عائد ہوتے ہیں نہ کہ قرآن مجید پر، اور قرآن مسلمانوں کا وہ قانون ہے جس کو وحی الہی کہتے ہیں۔ ہمارا عام قانون جس میں مذہبی اور ملکی دونوں طرح کے قانون سے بحث ہوتی ہے، ہرگز الہی یا ناقابل تغیر قانون نہیں سمجھا جاتا۔

اعتراضات مذکورہ بالا قرآن مجید پر عائد نہیں ہو سکتے۔

میں نے اس مضمون پر ایک جدا کتاب میں بحث کی ہے، جو قانونی سیاسی، ملکی اور تمدنی اصلاحوں کی بابت لکھی ہے اور ناظرین کتاب ہذا کو اس کے مطالعہ کا حوالہ دیا جاتا ہے۔ اس مقدمہ میں میرے لئے جس قدر گنجائش ہے اور وہ پہلے ہی حد مناسب سے تجاوز کر چکی ہے، مجھے اجازت نہیں دیتی، کہ اعتراضات مذکورہ بالا پر پوری اور طویل بحث کروں، مگر حتیٰ الامکان اختصار کے ساتھ یہاں اُن اعتراضات پر نظر کروں گا۔

۳۹۔ (۱) پہلے اعتراض کا جواب۔ آنحضرت م

آنحضرت کی تمدنی اصلاحیں خاتم اور کامل ہیں۔

۱۔ دیکھو ”ابتدائی خلافت کی تاریخ“ از سر ولیم میور کے سی۔ ایس۔ آئی، ایل۔ ایل۔ ڈی۔ ڈی۔ سی۔ ایل۔ صفحہ ۴۵۶۔ مطبوعہ لندن ۱۸۸۳ء۔

۲۔ اسلامی حکومت میں سیاسی۔ تمدنی اور قانونی اصلاحیں، مطبع ایجوکیشن سوسائٹی بمبئی۔ ۱۸۸۳ء۔
اس کتاب کا اردو میں ترجمہ اعظم الکلام فی ارتقاء الاسلام کے نام سے مولوی عبداللہ خاں صاحب نے شائع کیا ہے۔ جس کے ساتھ معتمد جرحوم کی سوانح عمری بھی شامل ہے۔

کو اپنے گرد و پیش کی وحشی قوموں سے سابقہ پڑا تھا۔ جن کی اصلاح بتدریج مقصود تھی اور تمدنی اصلاحات کا سوال مقصود بالذات نہ تھا بلکہ وہ دوسرے درجہ کا سوال تھا۔ مگر چونکہ لوگوں کے عادات و خصائل کی کاپلیٹ اور اخلاقی و تمدنی خرابیاں جو ان میں پھیلی ہوئی تھیں ان کی اصلاح ضروری تھی لہذا آپ نے تمدنی اصلاح کو بتدریج داخل کیا جو ساتویں صدی مسیحی میں اہل عرب اور دیگر اقوام کے لئے بہت بڑی برکتیں ثابت ہوئیں۔ شاید لوگوں کی کمزوری اور خامی کے لحاظ سے بعض عارضی مگر دائمی منہ انداز معقول اور مفید تبدیلیوں کی ضرورت پیش آئی ہو جو اصلاحی مدارج کے سفر میں بنیادی مراحل و منازل کے ہیں اور جن کو پوری قوت حاصل ہوتے ہی چھوڑ دیا جاتا ہے۔ یا بالفاظ دیگر جب وہ اس کے اثر سے وحشی پن سے نکل کر اعلیٰ درجہ کے تمدن میں داخل ہونے لگیں اس وقت ان کو منسوخ کر دیا جاتا ہے۔ اسی وجہ سے دوران اصلاح میں تمدنی خرابیوں کی تدریجی اصلاح کے لئے متعدد مرحلوں کو طے کرنا ضروری ہے۔ ان درمیانی مدارج کو قوم عرب کی نئی زندگی کے لئے ایک ناقابل عبور مزاحمت اور اخلاق کا ایک خاتم اور ناقابل تسخیر معیار قرار نہیں دے سکتے۔

ہمارے مخالف ان ہی عارضی احکام یا رعایتوں پر اڑ جاتے ہیں، اور یہ کہتے ہیں کہ اسلام نے ان نامکمل احکام اور جزوی اصلاحوں کو ایک دائمی اور غیر متغیر قانون بنا دیا ہے، جن میں اعلیٰ درجہ کی اصلاحوں کی گنجائش نہیں رہی، اور جو ترقی کرنے والے اور شایستہ تمدن کے لئے ایک زبردست روک ہیں۔ اس موقع پر آنحضرتؐ کے مفصل ذیل احکام سیری نظر میں ہیں: ایسی عورتوں کی ذلیل حالت کی اصلاح، غیر محدود تعدد و ازواج کی تحدید، طلاق کی آسانی اور لونڈی غلام بنانا۔ آنحضرتؐ

لے دیم سور کا قول ہے:- "کثرت ازواج، اطلاق، غلامی اور پردہ کا گھٹن (اسلام) کی (دیکھو صفحہ ۱۰۶)"

کے تمام احکام (اوامر و نواہی) عام اس سے کہ وہ چند روزہ اور عارضی تھے یا قطعی، اور دائمی جو ان تمدنی خرابیوں کے رفع کرنے کی غرض سے دئے گئے تھے وہ باہم مل جاتے اور مختلف صورتوں میں جا بجا پھیلے ہوئے ہیں اور ترتیب نزول کے موافق مرتب نہیں ہوئے۔ اسی لئے جو لوگ قرآن مجید کے مضامین پر عمیق نظر نہیں رکھتے، اُن کے لئے اس بات کا پتہ لگانا ذرا مشکل ہے کہ کون سے احکام صرف بنزل درمیانی منزل کے ہیں اور کون سے احکام آخری (اور بجائے منزل مقصود کے) ہیں۔ عام قانون کے مدون کرنے والوں (فقہاء اور مجتہدین) کی طرف سے کسی قدر مساحت ہوئی ہے، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اول تو وہ ملکی احکام جو عارضی اور بنزل اُس درمیانی قدم کے تھے جو اعلیٰ اصلاح کی طرف لے جاتا ہے، آخری اور قطعی سمجھے گئے اور ثانیاً وہ ملکی احکام جو صحرائے عرب کے باشندوں کے مناسب حال تھے، تمام زمانوں اور ملکوں کی گردن پر اُن کا بار ڈالا گیا۔ جو تمدنی نظام محض وحشیوں کے لئے قائم کیا گیا ہو، اس کا بار اس قوم پر نہیں ڈالنا چاہیئے جو پہلے ہی اعلیٰ درجہ کا تمدن رکھتی ہو۔

۲۷۔ (۲) دوسرے اعتراض کا جواب۔ حقیقت قرآن اوامر

قطعی احکام اور اصول دونوں سے بحث کرتا ہے۔ مگر اوامر کا ایسا معین دستور لعل یا اوامر ہرگز نہیں بتاتا جس میں زندگی کے تمدنی تعلقات اور ظاہری طریق عبادت کی ذرا ذرا سی مفصل ہدایتیں دی گئی ہوں۔ برخلاف اس کے قرآن مجید کا مقصد یہ ہے کہ دین کے معاملہ میں سنگی، تکلف اور سختی کے اُس میلان کو روکا

(لقبیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) جو میں لگا ہوا ہے۔ یہ باتیں اُس کے وجود کی ماہیت سے وابستہ ہیں۔ اگر اسلام سے ایسی احکام جن پر مسلمانوں کا دار و مدار ہے، جدا کر لئے جائیں، یا معقول انتخاب یا ترغیب یا تہذیب کے ذریعہ سے اُن کو بدلنے کی ذرا بھی کوشش کی جائے تو اسلام، اسلام نہیں رہے گا۔ (ابتدائی خلافت کی تواریخ از سروریم میور صفحہ ۴۵۸)

جائے جو اوامر کے سخت دستور العمل کی پابندی کا نتیجہ ہے۔ آنحضرتؐ کو عرب کے وحشیوں کی عادات و خصائل میں تبدیلی پیدا کرنی تھی، جن میں آپؐ کی بعثت سے پہلے کوئی مذہبی یا اخلاقی معلم یا صلح تمدن نہیں ہوا تھا۔ لہذا ضروری تھا کہ چند اوامر اُن کو بتادئے جائیں، جن کی تعمیل سے اُن کی اخلاقی اور تمدنی روش سانچیں ڈھل کر باقاعدہ ہو جائے اور وہ بالکل نئی قسم کے آدمی بن جائیں، جن کے نئے خیالات اور نئے مقاصد ہوں اور قومی زندگی نئے سانچے میں ڈھل جائے۔

(۳) تیسرے اعتراض کا جواب۔ مگر اس خیال سے کہ لوگ شریعت

شریعت کی ظاہری
رسم کے ظاہری آداب، مثلاً وضو اور غسل، حج کی قربانی، مغزو

طریق عبادت، زکوٰۃ کی معین مقدار، روزوں وغیرہ کی پابندی ہی کو غلط فہمی سے تمہیں اصل نیکی نہ سمجھ لیں، قرآن کی آواز و توافقت اس امر کے اعلان کے لئے بلند ہوتی ہے کہ عملی احکام کی سخت پابندی، خواہ وہ احکام چال چلن کے متعلق ہوں یا ظاہری رسوم شریعت کے متعلق، ایک بے اصول طبیعت اور ناپاک زندگی بسر کرنے والے انسان کے گناہ کو خدا نے تعالے کی نظر میں کچھ کم نہیں کرتی، بلکہ اور زیادہ کر دیتی ہے۔

[حج یا قربانی کی بابت حج کی خاص رسم ہے) قرآن مجید کا حکم یہ ہے :-

۳۸۔ ذُوْاۡنَ (جانوروں) کے گوشت اللہ کے پاس

پہنچے ہیں، اور نہ اُن کے خون، بلکہ تمہاری پرہیزگاری

اس کے پاس پہنچتی ہے، اس طرح اللہ نے اُن کو تمہارے بس

میں کر دیا ہے، مگر تم اس کی ہدایت کے بدلے میں جو اس نے تم کو کی ہے

۳۸۔ لَنْ يَنَالَ اللّٰهُ لُحُوْمُهَا

وَكَلَامُهَا وَ لَكِنْ يَنَالَہُ

التَّقْوٰی مِنْكُمْ وَ كَذٰلِكَ سَخَّرَهَا

لَكُمْ لَتَكُنَّ بِرِوَاۡ اللّٰہِ عَلٰی مَا

لے حج کی رسم میں کوئی نقصان نہیں ہے، اور عربوں کے لئے (بلکہ کل مسلمانوں کے لئے) (مترجم) مذہبی اتحاد کی مدد و معاون ہے۔ اس کے علاوہ عام طور پر تجارت کا جوش پیدا کرتی ہے۔ (مترجم)۔

هَذَا لَكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ۝

(الحج - ۲۲ - آیت ۳۸)

اس کی بزرگی بیان کرو اور نیک کام کزیوالوں کو جنت کی خوش خبری سنادو (الحج - ۲۲ - آیت ۳۸)۔

تبدیل نماز میں قبلہ کی بابت قرآن مجید میں یہ احکام ہیں :-

۱۰۹- وَبَشِّرِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ

فَأَيُّهَا تَوَلَّوْا فَنُحْمُ وَجْهِ اللَّهِ ۝

(البقرہ - ۲ - آیت ۱۰۹)

۱۰۳- وَلِكُلٍّ وَجْهٌ يُؤْتِيهِنَا

فَأَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ۝

(البقرہ - ۲ - آیت ۱۰۳)

۱۰۲- لَيْسَ إِلَهٌ أَنْ تَوَلَّوْا وَجْهَكُمْ

قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ إِلَهَ

مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالرَّسُولِ

وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّبِيلِ وَالْأَسْرَافِ

وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ ۚ

وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ ۚ

وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا

وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالْفُرْقَانِ ۚ

وَعِندَ الْبَاسِ مَا أُولَئِكَ الَّذِينَ

صَدَقُوا ۚ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

۱۰۹- اور اللہ ہی کی ہے مشرق اور مغرب پس جس

طرف تم منہ کر لو پس اسی طرف اللہ کا رخ (سامنا)

ہے۔ (البقرہ - ۲ - آیت ۱۰۹)۔

۱۰۳- اور ہر ایک کے لئے ایک سمت ہے،

جدھر کو وہ اپنا منہ کرتا ہے، پس تم نیکیوں کی

طرف سبقت کرو (البقرہ - ۲ - آیت ۱۰۳)۔

۱۰۲- نیکی یہی نہیں ہے کہ اپنا منہ مشرق و مغرب

کی طرف کرو، بلکہ اصل نیکی اُن کی ہے جو اللہ اور

روزِ آخرت اور فرشتوں اور کتابوں اور پیغمبروں

پر ایمان لائے اور جنہوں نے اللہ کی محبت میں

قریبیوں اور یتیموں اور محتاجوں اور مسافروں اور

مانگنے والوں کو، اور (غلامی وغیرہ سے لوگوں کی) گردنوں

(کے چھڑانے) میں اپنا مال دیا، اور جو نماز پڑھتے

اور زکوٰۃ دینے رہے اور جب عہد کر لیا تو اپنے

وعدے کے پورے اور تنگی میں اور تکلیف میں او

خوف کے وقت صابر رہے، یہی لوگ ہیں جو (دعوتِ

ایمان میں) سچے نکلے، اور یہی لوگ متقی (پہنچے گا)

ہیں۔ (البقرہ - ۲ - آیت ۱۰۲)۔

زکوٰۃ کی معین مقدار کی بجائے قرآن مجید صرف یہ حکم دیتا ہے کہ جو کچھ بچا

مقدار زکوٰۃ سکھو، دے ڈالو۔

”اور (اے پیغمبر!) تم سے سوال کرتے ہیں کہ (راہ خدا میں) کتنا خرچ کریں، تم کہہ دو کہ جتنا (تمہاری ضرورت

وَلْيَسْكُنْكُمْ مَا ذَا يُنْفِقُونَ
قُلِ الْعَفْوَ۔

(سے) زیادہ ہو۔“ (البقرہ ۲-آیت ۲۱۴-۲۱۷)۔

(البقرہ ۲-آیت ۲۱۴-۲۱۷)

بہت سخت روزہ مقرر کرنے کی بجائے، جو شدت گرامی سخت تکلیف دیتا

ہے، قرآن مجید نے نہایت کمزور اور ضعیف آدمیوں کے لئے روزہ

رکھنا اختیار کر دیا ہے۔

۱۸۰۔ اور جو لوگ (بدقت تمام روزہ رکھنے کی) طاقت رکھتے

ہیں اُن پر فدیہ یعنی ایک غنای کو کھانا کھلا دینا ہے اور جو شخص اپنی

خوشی سے خیر میں زیادتی کرے (یعنی مقدار مقررہ سے زیادہ

خیرات کرے) تو یہ اس کے لئے بہتر ہے۔ اور اگر سمجھو تو

روزہ رکھنا تمہارے لئے بہتر ہے۔

قرآن مجید عبادت اور دیگر مذہبی رسوم و دعا وغیرہ کے لئے کسی خاص طریقہ

عبادت و دعا وغیرہ کے کی تعلیم نہیں دیتا۔ کوئی وضع معین نہیں کی گئی کسی ظاہری

نشت کی پابندی مطلوب نہیں ہے۔ کوئی ایسی احتیاط

جو وہم کے درجہ کو پہنچتی ہو، اور تکلفات نہیں ہیں۔ نماز میں تفسیر وضع یا رکوع و

سجود کے بے موقع ہو جانے کی وجہ سے قرآن مجید میں نماز گزار کو قابل الزام قرار

نہیں دیا گیا۔ محض قرآن پڑھنا (مزل ۳۷-۴۰-آیت ۲۰-اور عنکبوت ۲۹-آیت ۴۴)

لے زکوٰۃ کی مقدار جو ہر سے احادیث نبویہ مقرر کی گئی ہے وہ کم از کم ہے جسکا ادا کرنا ہر مسلمان صاحب نصاب کا

فرض ہے اس کے علاوہ اگر کوئی شخص بطور خیرات و ہزات کے دینا چاہے تو ادا بھی اچھا ہے۔ (مترجم)

کھڑے، بیٹھے، لیٹے (ہر وقت) خدا کا دھیان رکھنا (آل عمران ۳- آیت ۱۸۸- اور النساء ۴- آیت ۱۰۴) یا رکوع و سجود کرنا (حج ۲۲- آیت ۷۶) یہی امور نماز کے ظاہری ارکان اور رسوم ہیں، جن کی تعلیم قرآن مجید میں دی گئی ہے، اگر ان کو اس نام سے موسوم کیا جاسکے۔

دیکھو آیات مندرجہ ذیل :-

۲۰۔ جتنا قرآن آسانی سے پڑھا جاسکے پڑھ لیا کرو۔

(مزل ۷۳- آیت ۲۰)

۴۴۔ ”(اے پیغمبر!) یہ کتاب جو تمہاری طرف وحی کی گئی ہے اس کی تلاوت کرو اور نماز پڑھو، بیشک نماز بے حیالی اور ناشائستہ کاموں سے روکتی ہے اور اللہ کی یاد البتہ بڑی چیز ہے۔ اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس کو جانتا ہے۔

(عنکبوت ۲۹- آیت ۴۴)۔

”اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے سُنو اور خاموش رہو تا کہ تم پر رحم کیا جائے۔ اور (اے پیغمبر!) اپنے دل میں زاری اور خوف سے اور بلند آواز سے نہیں (بلکہ دہمی آواز سے) صُبح و شام اپنے پروردگار کی یاد کرو، (اُس سے) غافل نہ رہو۔

(الاعراف ۷- آیات ۲۰۳-۲۰۴)

۲۰۔ فَاقْرَأُوا مَا يَسِّرُ

رَمِنَ الْقُرْآنِ ۝

(مزل ۷۳- آیت ۲۰)

۴۴۔ اِنَّ الشَّامِ اَوَّلَ الْكِتَابِ

رَمِنَ الْكِتَابِ وَ اَقْرَأِ الصَّلَاةَ ۝

اِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ

وَ اَلْبَغْيِ وَلَئِنَّ اَكْبَرُ الشَّرِّ اَلَّذِ

يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ۝

(عنکبوت ۲۹- آیت ۴۴)

وَ اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا

اَلَّذِیْ يُقَالُ لَكُمْ خُرْمُونَ وَاذْكُرُوا

رَبَّکُمْ فِیْ نَفْسِکُمْ تَقْرَءُوا وَ یُحِیُّ

تَدْوُوْنَ الْبَحْرِ مِّنَ الْقَوْلِ بِالْخُدُوْ

وَ اَلْاَصَالِ وَ لَا تَلْکُنْ مِّنَ

الْمُتَدَلِّلِیْنَ۔

(الاعراف ۷- آیات ۲۰۳-۲۰۴)

قرآن مجید ریاکاری کی عبادات اور نام و نمود کی خیرات و مہزرات کو سخت قابل

ملاست ٹھہراتا ہے۔

دیکھو آیات ذیل :-

ریاکاری اور ظاہر کاری کی نماز اور

نکوة وغیرہ عبادات پر ہجو و تنبیخ

”منافق (گو یا) خدا کو فریب دیتے ہیں، حالانکہ خدا اُن کو فریب (کی سزا) دے رہا ہے اور جب وہ نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں، تو سستی اور کاہلی سے کھڑے ہوتے ہیں، لوگوں کو اپنی نماز دکھاتے ہیں اور اللہ کو یاد نہیں کرتے، مگر تھوڑا سا“

(النساء ۴- آیت ۱۴۱)

”پس ان نمازیوں کے لئے تباہی ہے جو اپنی نماز کی طرف سے غفلت کرتے ہیں اور جو ریاکاری (بناوٹ) کرتے ہیں اور کسی کے ساتھ سلوک کرنے میں) روزمرہ کے استعمال کی چھوٹی چھوٹی چیزوں میں بھی دریغ کرتے ہیں۔“ (الاعون، آیات ۱۰۷-۱۰۹ اور وہ اپنی ٹھوڑیوں کے بل (سجدہ میں) گر پڑتے ہیں روتے جاتے ہیں۔ اور قرآن کی وجہ سے اُن کی عاجزی زیادہ ہو جاتی ہے۔ (بنی اسرائیل ۷۷- آیت ۱۰۹)۔

۲۶۶- (اے لوگو!) جو ایمان لائی ہو اپنی خیرات کو احسان جتانے اور سائل کو ایذا دینے سے مثل اس شخص کے فحاش اور برباد نہ کرو جو اپنا مال لوگوں کی نمود کے لئے خرچ کرتا ہے، اور اللہ اور روزِ آخرت (قیامت) پر ایمان نہیں رکھتا۔ پس اُس کی مثال

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ
وَهُمْ لَا يَخَدِّعُونَ أَحَدًا
وَأَذَانُكُمْ
وَالَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى اللَّهِ
يُؤْتُونَ النَّاسَ وَلَا يُلْزِمُونَ
اللَّهُ إِلَّا قَلِيلًا ۝

(النساء ۴- آیت ۱۴۱)

قَوْلٍ لِّمُتَصِّلِينَ الَّذِينَ
عَنِ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ
مُحْمَرًّا وَهُمْ لَا يُكُونُونَ
(الاعون ۱۰۷- آیات ۱۰۹)
وَيُخْرِجُونَ لَنَا ذُنُوبَنَا
يَكُونُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا

(بنی اسرائیل ۱۷- آیت ۱۰۹)

۲۶۶- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ يَا لَكُمْ
دَلَالًا لَّمْ يَكُنْ لَكُمْ فَيْقٌ مَّا لَكُمْ
رِغَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَتَضْلُوا

كُنْتُمْ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ مُرَاتِبٌ
فَأَصَابَهُ دَابْلٌ فَنَزَعَهُ صَلْدًا
لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مَّا كَسَبُوا
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْكَافِرِينَ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۲۶۶)

۴۲- وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
رِجَاءَ النَّاسِ وَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِاللهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَكُنْ
يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ
قَرِينًا ۝ (النساء ۴- آیت ۴۲)

چٹان کی سی ہے کہ جس پر کچھ مٹی پڑی ہوئی ہے، پھر
اُس پر سخت بارش ہو اور (مٹی کو بہا کر) اُس (چٹان)
کو صاف کر دے، (اسی طرح) اُن (ریاکاروں) کو اُس
(خیرات) میں سے جو انہوں نے کی تھی کچھ حاصل نہ ہوگا،
اور اللہ اُن لوگوں کو جو کفرانِ نعمت کرتے ہیں ہدایت نہیں
دیتا۔ (البقرہ ۲- آیت ۲۶۶)۔

۴۲- اور (اللہ اُن لوگوں کو دوست نہیں رکھتا) جو
لوگوں کے دکھانے کو اپنا مال خرچ کرتے ہیں، اور نہ
اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روزِ آخرت پر، اور شیطان
جس کا ساتھی ہو۔ تو وہ بُرا ساتھی ہے۔
(النساء ۴- آیت ۴۲)۔

عبادات کے لئے خاص مقامات یا خاص اوقات کا لحاظ رکھنا ضروری نہیں ہے

عبادات کے لئے اوقات (سورہ ہود ۱۱- آیت ۱۱۴ اور سورہ نساء ۴- آیت ۱۰۴) میں
یا مقامات لازمی نہیں | نماز کا وقت بلا تعین کسی وقت خاص کے عام الفاظ میں بیان

کیا گیا ہے۔ (سورہ بنی اسرائیل ۱۷- آیات ۸۱ و ۸۲- سورہ طہ ۲۰- آیت ۱۳۰-
سورہ ق ۵۰- آیت ۳۸ و ۳۹- سورہ طور ۵۲- آیات ۲۸ و ۲۹) میں کچھ اور
وقتوں کا ذکر بھی آیا ہے۔ مگر وہ خاص صورتیں صرف انحضرت کے لئے ہیں، اور
یہ ایک زائد عبادت ہے۔ دیکھو سورہ بنی اسرائیل ۱۷- آیت ۸۱- اِس پر ڈاکٹر

لے بیشک عام عبادات مثلاً دعاؤں و طیفوں وغیرہ کے لئے وقت کا لحاظ رکھنا ضروری نہیں ہے۔ اللہ نماز کے لئے
خاص اوقات عین کئے گئے ہیں، جن کا ذکر قرآن مجید میں ہے اور احادیث میں اُن کی توضیح زیادہ تر کی گئی ہے۔ نماز
تہجد آخر شب میں ادا کی جاتی ہے اور جس کا ذکر سورہ بنی اسرائیل ۱۷- آیت ۸۱ میں آیا ہے اُس کا ادا کرنا انحضرت
پر واجب تھا مگر عام لوگوں کے لئے یہ نماز ضروری نہیں ہے، اس کے سوا باقی نمازیں جس طرح (دیکھو صفحہ ۱۱۳)

مارکس ڈاؤس یہ رائے ظاہر کرتے ہیں :-

”دینداری کی دو خصوصیتیں ایسی ہیں جن کو صراحت سے ظاہر کرنے کا فخر بہ نسبت ہم ”لوگوں (عیسائیوں) کے، مسلمانوں کو زیادہ تر حاصل ہے۔ وہ اقرار توحید میں ذرا ”بھی خدشہ اور تذبذب ظاہر نہیں کرتے اور اس بڑے مذہبی اصول پر کہ ”خدا کی عبادت“ ”ہیکلوں (معبودوں) یا کسی خاص مقام میں محدود نہیں ہے“ کاربند رہتے ہیں :-

قطعه

(ایک سیحی کی انگریزی نظم کا ترجمہ)

۱	سب سے زیادہ عزت ہے اُن نمازیوں کی	مسیحی ہے جن کی ہر دم موجود اُن کے اندر
۲	جو جگھٹوں کے غل میں، جو شور میں بگل کے	جو چلتی گاڑیوں میں اور بہتی کشتیوں پر
۳	گو پیاس ہوں وطن کے یا دور ہوں وطن سے	گو اگر دو پیش اُن کے ہوں اجنبی سر ہر
۴	ہو وضع غیر جن کی، جن کی زباں الگ ہو	کوئی ادا نہ جن کی ملتی ہو ان سے تل بھر
۵	القصہ یہ نمازی جس حال میں ہوں چُپ چا	سجودہ بے تکلف اپنا وہیں بچھا کر
۶	ہوتے ہیں دل سے مفر و اس طرح بندگی میں	گویا کہ ہیں وہ اس دم طبقے سے اپنے برتر
۷	کان اور آنکھ ہوتے اُسنے نہ دیکھتے ہیں	گویا کہ کو رہیں وہ سب کی طرف سے اور گز
۸	ارکان دست و پاس کرتے ادا ہیں لیکن	رو صیں حضور حق میں حاضر ہیں اُن کی یکسر
۹	کرتے ہیں نقل و حرکت وہ اس طمانیت سے	گویا کہ قرب حق کی چھائی ہے ہیبت اُن پر

”بے شک اسلام میں ظاہر دار اور ریاکار ہوتے ہیں، جیسے کہ دیگر مذاہب میں، جن کا ہم کو

(فقہ حاشیہ صفحہ ۱۱۲) آنحضرت م پر فرض تھیں اسی طرح ہم لوگوں پر بھی فرض ہیں۔ عبادت کے لئے اوقات کا تعین ہر مذہب میں ہے، اس لئے ایک مذہبی آدمی کا پابندی اوقات نماز پر اعتراض کرنا سراسر باطل ہے، رہا مقام کا تعین سو کسی عبادت کے لئے بھی ضروری نہیں ہے (مترجم)

”تجربہ ہے۔ اُن کے رکوع و سجود کی یکسانی اور باقاعدگی سپاہیوں کی ایک عمدہ
 ”تواضع و انکسیتی یا مشینوں (کلوں) کی حرکتوں سے مشابہت رکھتی ہے، مگر ذرا
 ”محض ارکان ظاہری کے بجائے پران الفاظ میں ملامت کرتا ہے۔“ اُن نمازیوں
 ”کی تباہی ہے جو اپنی نماز سے غفلت کرتے ہیں اور جو سیارکاری (دناوٹ) کرتے ہیں اور
 ”(کسی کے ساتھ سلوک کرنے میں) روزمرہ کے استعمال کی چھوٹی چھوٹی چیزوں سے بھی
 ”دریغ کرتے ہیں“ محض ارکان کی پابندی کا جیسا سخت خاکہ اس عربی مثل میں اُڑایا
 ”گیا ہے، ایسا کمین نہیں اُڑایا گیا ہوگا۔ (مثل کا ترجمہ یہ ہے) ”اس کا منہ قبیلہ کی
 ”طرف ہے، مگر اس کی ایڑیاں گھاس بھوس کے اندر ہیں“ انتہا درجہ کا سکوت اور
 ”عبادت الہی کا ادب جو مسلمانوں کی نمازیں پایا جاتا ہے، اور جس کی وجہ سے اجنبی
 ”آدمی کو ایک بھری مسجد میں داخل ہوتے وقت اس بات کا دھوکا ہو جاتا ہے کہ وہ
 ”بالکل خالی ہے، اس کے حاصل کرنے کی خاطر ہم ایسی پابندی اوضاع کو جو نماز
 ”میں دیکھی جاتی ہے قابل درگزر سمجھ سکتے ہیں۔ جو لوگ ذرا ذرا سے عذر پر عبادت کے
 ”فرض سے اپنے آپ کو سبکدوش سمجھ لیتے ہیں ایسے لوگوں کے لئے بہتر ہوگا کہ وہ قیس
 ”بن سعد کی محویت کو، جو افراط کے درجہ پر پہنچی ہوئی تھی، اختیار کر لیں جس نے
 ”سجدہ کی جگہ سے ایک انچ بھی اپنا سر پرے نہ ہٹایا، اگرچہ ایک بڑا سانپ اس کے
 ”دچہرہ کے نزدیک اپنی کچلیاں باہر نکالے بیٹھا تھا جو آخر کار اس کی گردن میں لپٹ گیا۔
 ”اگر بعض مسلمان نمازیں اوضاع ظاہری ہی کے پابند ہیں تو یقیناً بہتر سے ایسے بھی ہیں
 ”جو صدق دل سے نماز پڑھتے ہیں“

وضو اور غسل لوگوں پر اس طرح فرض نہیں کئے گئے کہ وہ ان پر بار ہوں، یا

وضو اور غسل ان میں کوئی مخفی خوبی رکھی گئی جو، بلکہ محض طہارت اور پاکیزگی کے

لئے یہ تجربہ ان آجوں کا ہے جو اسی فرقہ میں پہلے موترجہ نقل ہو چکی ہیں۔ (مترجم)۔ اے محمد! بدھ اور مسیح! ان کا کٹنا پس
 ڈی۔ ڈی صفحہ ۳۰۔ ۳۱۔

طور پر ایسا حکم دیا گیا ہے۔

قرآن مجید میں ہے :-

۹۔ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُجْزِلَ عَلَيْكُمْ
رِزْقَ خَرِيجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ

(المائدہ ۵ - آیت ۹)

۹۔ اللہ تعالیٰ تم پر تنگی کرنی نہیں چاہتا بلکہ تم کو
پاک اور پاکیزہ بنانا چاہتا ہے۔

(المائدہ ۵ - آیت ۹)

۲۱۔ (۳) چوتھے اعتراض کا جواب - معلوم ہوتا ہے۔ کہ قرآن مجید

قرآن مجید میں اصول اور
عملی دو نواح کا اخلاق ہے

کا ایک معین دستور العمل قائم کرنے سے یہ اندیشہ ہے کہ
مبادا زندگی کی ہر ایک حالت اس کے سانچے میں ڈھل جائے، اور وہ ہر حالت میں
ضابطہ ہدایت کا کام دے۔ وہ اندیشہ یہ ہے کہ ظاہری پابندی کا دستور العمل
جس کے ذریعہ سے لوگوں کو ایسے مذہبی فرائض کی بجا آوری کا پابند کیا جاتا ہے،
جس میں عبادت کے وقت، مقام اور طریقہ کی بابت ذرا ذرا سی تفصیل ہدایتیں مقرر
کی گئی ہوں، یہاں تک کہ اُن میں کی میثی کی مطلق گنجائش نہ ہو، وہ دستور العمل اُن
کو ایسے سخت شکنجہ میں گس دیتا ہے کہ جب وہ حالات جو اس پابندی کو جائز قرار دیتے
تھے، تبدیل ہو جائیں یا مفقود ہو جائیں، اُس وقت بھی اُن لوگوں پر اس دستور العمل
کی وہی ہی سخت گرفت قائم رہتی ہے جو لوگ ایسے دستور العمل کی پابندی میں زندگی
بسر کرتے ہیں، جس میں ذرا ذرا سی باتوں کی بندش اور بال کی کھال نکالی گئی ہو،
اُن کی اخلاقی ترقی رُک جاتی ہے اور اس کا نمونہ بننے والے بنی آدم کا
میلان رسوم ظاہری کی پابندی کی طرف ایسا قوی ہوتا ہے کہ وہ علی العموم، گو بسا اوقات
بے خبری سے، غلطی میں پڑ کر یہ خیال کرنے لگتے ہیں کہ فرائض کے
اُن مجوزہ طریقوں (یعنی عبادات) اور مذہبی رسوم کے

محض ادا کر دینے میں کوئی خاص اور واقعی خوبی اور نیکی پائی جاتی ہے۔ اُن لوگوں کے نزدیک اخلاق اصول پر نہیں بلکہ عمل پر مبنی ہے، اُن کے خیال کے موافق اخلاق زیادہ تر مذہبی رسوم کے ایک مجموعہ کا نام ہے نہ کہ اُس خاص میلانِ قلب کا جو خدا اور انسان کی طرف ہونا چاہیے۔ قرآن مجید نیکی و بدی سے بہیئت مجموعی بحث کرتا ہے اور فرداً فرداً تفصیلی حیثیت سے بھی وہ باطنی تحریک (نیت) سے بھی اسی قدر بحث کرتا ہے جس قدر کہ ظاہری عمل سے، اور ترغیب و تحریم اور وعظ و پسند پر جتنی تاکید کرتا ہے اُسی کے برابر اوامر و احکام پر زور دیتا ہے وہ گناہ کی نفرت اور بُرائی کو بہیئت مجموعی انسان کے سامنے پیش کرتا ہے۔ وہ تمام عملی اخلاق اور پارسائی کو چند معین احکام کے تنگ دائرہ میں محدود نہیں کرتا۔ وہ اُس دور تک پہنچنے والی خیرات کی بنیاد ڈالتا ہے جو تمام انسانوں کو اللہ تعالیٰ کی نظر میں برابر سمجھتی ہے، اور نسل اور قوم کے کسی امتیاز کو تسلیم نہیں کرتی۔

قرآن مجید کی آیات مندرجہ ذیل اس مدعا پر شاہد ہیں:-

۱۲۰۔ اور ظاہری گناہ اور باطنی گناہ سے بچتے رہو، جو لوگ گناہ کماتے ہیں اُن کو جلد اُن کاموں کا بدلہ مل جائے گا جو وہ کرتے ہیں۔“

(الانعام ۶- آیت ۱۲۰)

”اے پیغمبر! لوگوں سے کہو کہ اُو میں تم کو وہ چیزیں پڑھ کر سنائوں جو تمہارے پروردگار نے تم پر حرام کی ہیں وہ یہ کہ کسی چیز کو اللہ کا شریک نہ بناؤ اور ماں باپ کے ساتھ احسان کرو۔ اور مفلسی دے کے

۱۲۰۔ وَذُرُوا ظَاهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَهُ

اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْسِبُوْنَ الْاِثْمَ
يَجْزُوْنَ بِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ ۝

(الانعام ۶- آیت ۱۲۰)

قُلْ تَعَالَوْا اِتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيْ
عَلَيْكُمْ اَلَا تَنْهَوْنَ عَنْ
بَاۡلِ الْاِلٰهِيْنَ اِحْسَانًا وَّلَا تَقْتُلُوْا
اَوْ لَا دُوْلَةً مِّنْ مَّلَاقِطِ مَنَظَرٍ

خوف) سے اپنی اولاد کو قتل نہ کرو، تم کو اور اُن کو ہم ہی رزق دیتے ہیں، اور بے حیائی کی باتیں جو ظاہر اور چوشیدہ ہوں، اُن کے پاس نہ جانا، اور جان جس (کے قتل کرنے) کو اللہ نے حرام کر دیا ہے، اُس کو قتل نہ کرنا، مگر حق پر یہ وہ باتیں جن کا حکم خدا نے نکل دیا ہے تاکہ تم سمجھو“ (الانعام ۶-۱۵۲)

” (اے پیغمبر! لوگوں سے) کہو کہ میرے پروردگار نے بے حیائی کے کاموں ہی کو حرام کر دیا ہے خواہ وہ کام ظاہر ہوں یا پوشیدہ اور گنہ کو اور ناحق زیادتی کرنے کو، اور اس بات کو کہ تم کسی کو خدا کا شریک بناؤ، جس کی کوئی سند اُس نے نازل نہیں کی، اور اس بات کو کہ خدا پر نادانی سے فترا کرو (ان سب باتوں کو اس نے حرام قرار دیا ہے)۔“

(الاعراف ۷۔ آیت ۳۱)۔

”جو بڑے بڑے گناہوں اور بے حیائی کے کاموں سے بچتے ہیں مگر چھوٹے چھوٹے گناہ رک ان سے انسان عموماً بچ نہیں سکتا، بے شک تیرے پیروں و گار کی مغفرت وسیع ہے اور وہ تم کو خوب جانتا ہے، جب کہ اُس نے تم کو زمین (کٹی) سے پیدا کیا، اور جب کہ تم کو ماؤ و دل میں بیٹھیں بچے تھے، پس تم اپنی پاکیزگی نہ جتاؤ جو شخص یونیزگار ہے اُس کو وہی (خدا) خوب جانتا ہے،“

وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا ثَمَنَ حَيْثُ
 مَاطَرْتُمْ مِنْهَا وَمَا بَطْنَ عَنْهُ لَا تَقْتُلُوا
 أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ
 ذَٰلِكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

(الانعام ۶ - آیت ۱۵۲)

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ
مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنٌ وَلَا نَجَسٌ
وَالْبَغْيَ بَعِيرًا الْحَقُّ وَأَنْ تُشْرَكُوا
بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا
وَإِنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ
مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝

(الاعراف ۷ - آیت ۳۱)۔

الَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ كِبَارًا إِلَّا فِي سَمْعِهِمْ
وَالْعَوَاحِشَ إِلَّا اللَّهُمَّ إِنَّا رَبُّكَ
وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ
أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ
فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ عَلَّاتُ تَزُولُ الْأَفْسُكُمُ
هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ۝

(الخبر ۵۲ - آیت ۲۳)

۱۳- يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنَاكُمْ
مِّنْ ذَكَرٍ وَّاُنْثٰى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوْبًا وَّ
قَبَاۗءِلَ لِتَعَارَفُوْۤا اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ
اللّٰهِ اَتْقٰى لِّمِ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ خَبِيْرٌ
(الحجرات ۲۹- آیت ۱۳)

۱۴۳- وَلِكُلٍّ وَّجْهَةٌ هُوَ مُوْجِبَةٌ لِّرَبِّهَا
فَاَتَّبِعُوا نِجَاۗتِ اٰیٰتِ مَا تَكُوْنُوْنَ اٰیٰتٍ
لِّكُمْ اللّٰهُ جَمِیْعًا اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ
شَیْءٍ قَدِيْرٌ

(البقرہ ۲- آیت ۱۴۳)

وَ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتٰبَ
بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
مِّنَ الْكِتٰبِ وَ مُبَيِّنًا عَلَیْهِ
فَاَحْكُم بَيْنَكُمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ
وَ لَا تَتَّبِعِ الْاَهْوَاءَ هُمْ عَمَّا
جَاءَكَ مِنَ الْبَحْثِ كُلِّ جَعَلْنَا
لَكُمْ مِّنْهُ رِشْرَعًا وَّ مِّنْهَا جَا
وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً
وَ اَحَدَةً وَّلٰكِنْ لَّيَكُوْنُ لَكُمْ
فِيْ مَا اٰتَاكُمْ فَاَتَّبِعُوا نِجَاۗتِ

۱۳- اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت
(آدم و حوا) سے پیدا کیا، اور تمہاری شاخیں اور
قبیلے مقرر کئے تاکہ ایک دوسرے کو شناخت کر سکو،
اللہ کے نزدیک تم میں بڑا شریف وہی ہے جو تم میں
بڑا پرہیزگار ہے“ (الحجرات ۲۹- آیت ۱۳)

۱۴۳- ”اور ہر ایک کے لئے ایک سمت ہے جدھر
وہ اپنا رخ کرتا ہے، پس تم (اے مسلمانو!) نیکیوں
کی طرف سبقت کرو، تم کہیں بھی ہو اللہ تم سب کو اپنے
پاس بلائے گا، بے شک اللہ ہر شے پر قادر ہے“
(البقرہ ۲- آیت ۱۴۳)

”اور (اے پیغمبر!) ہم نے تمہاری طرف کتاب
برحق نازل کی، جو اُن کتابوں کی تصدیق کرنے
والی ہے جو اُس سے پہلے کی موجود ہیں، اور
اُنکی محافظ بھی ہے، پس جو کچھ اللہ نے تم
پر نازل کیا ہے تم اس کے موافق اُن لوگوں
کے درمیان حکم دو، اور جو امر حق تم کو پہنچا
ہے اُس کو چھوڑ کر اُن کی خواہشوں کی پیروی نہ
کرو، ہم نے تم میں سے ہر گروہ کے لئے ایک
شریعت اور ایک رستہ مقرر کیا، اور اگر اللہ کی
مشیت میں ہوتا تو البتہ تم کو ایک اُمت رکھتا
لیکن مقصد یہ ہے کہ جو احکام (وقتاً

إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا
فَنُصَبِّتُكُمْ يَوْمَ الْكُلْفِمْ
فَنُصَبِّتُكُمْ يَوْمَ الْكُلْفِمْ
فَنُصَبِّتُكُمْ يَوْمَ الْكُلْفِمْ

(المائدہ ۵- آیات ۵۲-۵۳)

وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ
مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ
لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ
فِي السَّرَّاءِ وَالْفَرَآءِ
وَالْكَاظِمِينَ الْفَيْضَ وَالْأَنَافِ
عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ وَالَّذِينَ إِذَا
فَعَلُوا فَا حَسَنَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ
ذَكَرُوا اللَّهَ فَا سَتَعَفَوْا إِلَهُهُمُ
وَمَن يَغْفِرِ اللَّهُ فَا نُوْب
إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يَعْصُوا عَمَلًا
مَا خَلَعُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ

(آل عمران ۳- آیات ۱۲۷-۱۲۹)

۲۱- سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ
مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا
كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

فوقتنا تمہارے مناسب حال، تم کو دئے ہیں، اُن میں
تمہاری آزمائش کرے، پس تم نیک کاموں کی طرف سبقت
کرو، تم سب کو اللہ ہی کی طرف لوٹ جانا ہے، پس جن باتوں
میں تم اختلاف کرتے ہو وہ تم کو بتائیگا“ (المائدہ ۵- آیات ۵۲-۵۳)
”اور اپنے پروردگار کی مغفرت اور جنت کی طرف دوڑو
جس کی وسعت زمین و آسمان کے برابر ہے، اُن پر میری گاہ
کے لئے تیار ہے جو آسودگی اور تنگی (دونوں) میں خرچ کرتے
ہیں، اور عقدہ کو روکتے اور لوگوں سے درگزر کرتے
ہیں، اور اللہ نیک کرنے والوں کو دوست رکھتا
ہے، اور وہ ایسے لوگ ہیں کہ اگر وہ تقاضا سے
بشریت کبھی (کوئی بے حیائی کا کام کرتے بھی ہیں
یا) اور کسی بیجا کام سے) اپنے نفس پر ظلم کرتے ہیں
تو اللہ کو یاد کر کے اپنے گناہوں کی معافی مانگتے
ہیں، اور اللہ کے سوا گناہوں کا معاف کرنے
والا اور کون ہے، اور جو بیجا کام کر گزرتے
ہیں تو جان بوجھ کر اُس پر اصرار نہیں کرتے“

(آل عمران ۳- آیت ۱۲۷-۱۲۹)

۲۱- تم اپنے پروردگار کی مغفرت کی طرف
سبقت کرو اور نیز جنت کی طرف جس کی وسعت
آسمان و زمین کی مانند ہے، جو اُن لوگوں کے لئے

تیار کی گئی ہے، جو اللہ اور اُس کے پیغمبروں پر ایمان لاتے ہیں، یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے عطا کرتا ہے، اور اللہ کا فضل بہت بڑا ہے۔

(الحمدید ۵۷- آیت ۲۱)

۱۸۳۔ البتہ تمہارے مالوں اور تمہاری جانوں (کے نقصان) میں تمہاری آزمائش کی جائیگی، اور جن لوگوں کو تم سے پہلے کتاب دی گئی ہے، اُن سے اور شرکین سے تم بہت سی تکلیف کی باتیں ضرور سنو گے، اور اگر تم صبر کرو اور پرہیزگاری اختیار کرو تو بے شک یہ ہمت کے کام ہیں۔

(آل عمران ۳- آیت ۱۸۳)

۱۹۔ ”اے بیٹا! نماز کو قائم کر، اور (لوگوں کو) نیک کاموں کی نصیحت کر، اور بُرے کاموں سے منع کر اور جو مصیبت تجھ پر پڑے اُس پر صبر کر، بے شک یہ ہمت کے کام ہیں۔“

(لقمان ۳۱- آیت ۱۶)

”اور بُرائی کا بدلہ ہے ویسی ہی بُرائی (یعنی اُس بُرائی کے موافق سزا) پس جو شخص معاف کرے اور صلح کرے تو اس کا اجر اللہ کے ذمہ ہے، درحقیقت وہ ظلم کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا، اور کسی پر ظلم ہو اور وہ اس کے بعد

أَعَدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

(الحمدید ۵۷- آیت ۲۱)

۱۸۳۔ لَتَقْبَلُونَ فِيْ أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ بَيْنِكُمْ مِنْ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ

(آل عمران ۳- آیت ۱۸۳)

۱۹۔ يَا بَنِيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَآمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ

(لقمان ۳۱- آیت ۱۶)

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ط وَلَمَّا انْتَهَرَ بَعْدَ ظَلَمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ

مَنْ سَبِيلٌ ۝ إِنَّمَا السَّبِيلُ
عَلَى الَّذِينَ يَكْفُرُونَ النَّاسَ
وَيَنْجُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ
أُولَئِكَ نَعْتَمِدُ عَذَابَ أَلِيمٍ ۝
لَنْ نَصْبِرَ وَنُغْفِرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ
عَزْمِ الْأُمُورِ ۝

(شوری ۲۲- آیت ۳۸-۴۱)۔

انتقام لے، تو ایسے لوگوں پر کوئی الزام نہیں، الزام
تو ان ہی پر ہے جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں، اور روکے
زمین پر ناحق (لوگوں کے اوپر) زیادتی کرتے
ہیں، یہی لوگ ہیں جن کے لئے عذاب دردناک
ہے، اور اللہ جو شخص صبر کرے اور بخش دے تو
بے شک یہ بڑے ہمت کے کام ہیں۔“

(شوری ۲۲- آیت ۳۸-۴۱)۔

۲۲- (۵) پانچویں اعتراض کا جواب۔ قرآن مجید نہایت ہی کامل طور پر

قرآن کا گرد و پیش کے حالات سے مناسبت رکھنا اور جلد جلد ترقی کرنے والے تمدن کے ساتھ ساتھ چلتا ہے۔ اگر اس کی تعبیر معقول طور پر کی جائے نہ کہ اس تفسیر کے مطابق جو عام قانون کے علماء نے اختیار کی ہے، اور جس کا نفاذ ایک قوم کی رائے کی بدولت ہوا ہے۔ مسلمانوں کا عام قانون، جو ان تمام روایات یعنی اقوال پیغمبر پر مشتمل ہے، جن میں سے بہت کم اصلی اور واقعی ہیں، اور جن میں علمائے اسلام کا فرضی اور خیالی اجماع اور زیادہ تر ان کے قیاسی دلائل شامل ہیں (جن کو حدیث، اجماع اور قیاس کہا جاتا ہے) یہی قانون فقہ یا شریعت کے نام سے موسوم ہوا ہے، جس نے روحانی اور دنیوی امور کو ایک دوسرے کے ساتھ مخلوط کر دیا ہے، اور جو نئی نئی تمدنی اور ملکی ضرورتوں کے لحاظ سے بعض صورتوں میں قوم کی ترقی اور اسے تہذیب و تمدن کے لئے سد راہ ہو گیا ہے +

مسٹر اسٹینلے لین پول لکھتے ہیں :-

”وہ دقیق دستور العمل اور پیچیدہ قانون جو آجکل اسلام کے نام سے مشہور ہے۔ اس کا نام

”بھی قرآن میں نہیں ہے، اُس میں صرف وہ فیصلے شامل ہیں، جن کی مدینہ میں ضرورت پیش

آئی تھی۔ محمد (صلعم) خود اس بات کو جانتے تھے کہ اس میں ہر ایک ضرورت کے لئے حکم موجود نہیں ہے، اور آپ نے اپنے پیروؤں کی ہدایت کے لئے یہ صلاح دی تھی کہ جب کوئی شبہ پیش آئے تو قیاس کے اصول پر کاربند رہیں۔ یہ قیاس اسلام کی بربادی کا باعث نہ ہوا ہے۔ مفسرین اور فقہانے اپنی تیز عقل سے کام لے کر قرآن سے ایسے قانونی فیصلے نکالے ہیں کہ معمولی فہم کا آدمی وہاں ان کا پتہ نہیں لگا سکتا، اور موجودہ اسلام کی تمام عمارت ریت کی بنیاد پر قائم ہے۔ قرآن اس خرابی کا ذمہ وار نہیں ہے۔^۱

مذکورہ بالا ارے سے مجھے صرف اس بیان میں اختلاف ہے کہ ”محمد (صلعم) نے قیاس کے اصول پر کاربند رہنے کی صلاح دی“ (آنحضرتؐ نے ہرگز ایسی ہدایت نہیں کی)۔^۲

۲۳۔ الغرض قرآن مجید کی مذہبی اور اخلاقی تعلیم کا دستور العمل بنی نوع

نوع انسان کی تمام جماعتوں اور قوموں کے لئے قرآن مجید کا مناسب ہونا۔

انسان کی ادنیٰ اور اعلیٰ حالتوں کے لئے نہایت عمدہ طور پر مناسب ہے۔ وہ احکام جن میں تمدنی زندگی کے بعض حصوں، اخلاقی چال چلن اور مذہبی رسوم کی بابت ہدایتیں ہیں، وحشی قوموں کے لئے نعمت ہیں، اور قرآن مجید کا جو حصہ اعلیٰ اصول پر زور دیتا ہے، جن کے باقاعدہ استعمال کے لئے شخصی و ذاتی

لئے پیغمبر محمدؐ کے اقوال اور اسپریمین اراشیٹلے لین پول صفحہ ۵۱۲ و ۵۱۳۔ محمدؐ مرطبوعہ لندن علامہ۔
 ۱۔ قیاس کی خدمت میں بہت سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں اسلئے مسٹر شیٹلے لین پول کا یہ خیال غلط ہے کہ آنحضرتؐ نے قیاس پر عمل کرنے کا حکم دیا تھا۔ بے شک قیاس اسلام کی تباہی کا باعث ہوا، مگر آنحضرتؐ اور ائمہ اہلبیت نے قیاس کی ممانعت نہایت سختی کے ساتھ کی ہے۔ اور قرآن مجید یقیناً ایک جامع اور مکمل کتاب ہے جو تمام دینی و دنیوی ضرورتوں کے لئے کافی ہے۔ بشرطیکہ اس کی تفسیر کے لئے ”راسخون فی العلم“ (آنحضرتؐ اور اُن کے اوصیاء سے روحانی) کے اقوال پر اعتماد کیا جائے اور اپنی ذاتی رائے کو اس میں دخل نہ دیا جائے۔ (مترجم)

کانشنس (قوت تمیزہ) پر بہت کچھ دارو مارا ہے، وہ انہی لوگوں کے لئے اس وقت مناسب ہے جبکہ وہ اس کی تعلیم کے اثر سے وحشی پن سے نکل کر اعلیٰ حالت میں قدم رکھنے لگتے ہیں، یا ان لوگوں کے لئے جو پہلے ہی سے اعلیٰ قسم کا تمدن رکھتے ہیں۔ مثلاً اس قسم کے احکام کہ ”پورے پیمانہ سے ناپو“ ”ٹھیک تر از رو سے تولو“ ”شراب اور قمار بازی سے پرہیز کرو“ ”لوگوں سے مہربانی سے پیش آؤ“ ان لوگوں کے لئے ہیں جو اعلیٰ درجہ کے تمدن تک نہیں پہنچے ہیں۔ راستی، دیانت داری، اعتدال اور رحم کی صفیتیں اور وہ نیکیاں جن کا تعلق علم اور نرم دلی سے ہیں، دل کے خیالات اور میلان کو قابو میں رکھنے کی جو تاکید کی گئی ہے، ایسے ایسے امور کی بابت قرآن مجید کے احکام ان اشخاص کی تعلیم کے لئے موزوں ہیں جو اعلیٰ درجہ کے تمدن تک پہنچ چکے ہیں، اور جن کو ذرا ذرا سے معاملوں میں مفصل احکام و ہدایات کی ضرورت نہیں رہی +

چراغ علی

حیدر آباد دکن
مارچ ۱۸۸۵ء

نوٹ

متعلق مقدمہ تحقیق الجہاد

یہاں مجھے ایک غلط خیال دور کرنے کا موقع ملتا ہے۔ یعنی ہمارے ہوطن ہندوؤں کی بابت آنحضرتؐ کا جو حکم بیان کیا جاتا ہے، اس کے متعلق کچھ لکھنا چاہتا ہوں۔ آئرہیل راجشیو پرشاد نے ۹ مارچ ۱۸۸۳ء کو البرٹ بل پر بحث کرتے ہوئے ليجسلیٹو کونسل (مجلس وضع قوانین) میں اپنی سپیچ (تقریر) میں امیر خسرو کی تاریخ علمائی سے یہ عبارت نقل کی تھی: ”علاء الدین خلجی نے ایک دفعہ ایک قاضی کو طلب کر کے اس سے دریافت کیا کہ شرع محمدی میں ہندوؤں کی بابت کیا لکھا ہے۔ قاضی نے جواب دیا کہ ہندو ذاتی ہیں یعنی محصول جزیہ ادا کرنے کے مستوجب ہیں، اگر اُن سے چاندی طلب کی جائے تو اُن کو نہایت ادب و انکسار کے ساتھ سونا ادا کرنا چاہیئے، اور اگر محض جزیہ اُن کے چہرہ پر مٹی کوڑا پھینکے تو اُن کو خوشی سے اپنا منہ کھول دینا چاہیئے۔ خدا کا حکم یہ ہے کہ اُن کو تالچ فرمان رکھا جائے، اور پیغمبر صلعم نے مسلمانوں کو اُن کے قتل کرنے، اُن کا مال لوٹ لینے اور اُن کے قید کرنے کا حکم دیا ہے، اُن کو مسلمان بنایا جائے یا قتل کیا جائے، غلام بنایا جائے اور اُن کی جایداد ضبط کی جائے۔۔۔۔۔ (دیکھو گزٹ آف انڈیا کا فیملہ مورخہ ۲۱- اپریل ۱۸۸۳ء صفحہ ۸۰۷)

مذہب اسلام کی رواداری اور کسی کو زبردستی مسلمان بنانے کی ممانعت کی بابت اس کتاب کے مختلف مقامات پر میں نے بہت بیان کیا ہے، اسکے بعد مجھے اس بات کے کہنے کی ضرورت نہیں کہ یہ احکام جو بیان کئے گئے ہیں سراسر غلط انتہام ہیں۔ آنحضرت (صلعم) کے ایسے احکام نہ تو ذمیوں کی بابت کہیں موجود ہیں اور نہ ہنود کی بابت +

شجرات أنساب عرب

١- العرب المستعربة

٢- العرب العاربة

تحقیق الجہاد

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تمام جنگیں دفاعی تھیں،

باب اول

کفار کا مسلمانوں کو اذیت دینا

۱۔ یہ امر تمام مؤرخوں کے نزدیک مسلم ہے کہ آنحضرت م کو اور اُن مسلمانوں کو جو

اہل مکہ کی مسلمانوں کو ابتداء ایمان لائے تھے۔ اپنے اہل وطن یعنی قریش کے ہاتھوں سخت اذیت پہنچی تھی۔

ابتدائی ایذا رسانی

پیغمبر اسلام ﷺ اور آپ کے پیروؤں کے ساتھ جس بداندیشی اور کینہ توزی کا اظہار کیا گیا۔ اُس کی بابت قرآن مجید کافی شہادت دیتا ہے۔ جو اُس زمانہ کے حالات کے متعلق ایک معتبر تاریخی حیثیت رکھتا ہے۔ ابتدائی مسلمانوں پر نہ صرف اس وجہ سے ظلم کیا جاتا تھا کہ وہ بُت پرستی کا مذہب ترک کر کے آنحضرت ﷺ کے دین تو حید کو اختیار کرتے جاتے تھے۔ بلکہ اُن کو شکنجہ عقوبت میں گھسنے اور

اُن کے ساتھ دوسری قسم کی بدسلوکیاں عمل میں لانے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ اُن کو دوبارہ اسی مذہب کے قبول کرنے کی ترغیب دی جائے، جس کو وہ ترک کر چکے تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کفار کی طرف سے ایذا رسانی اس شدت تک پہنچ گئی تھی کہ جو مسلمان کفار کی تعدی اور برہمچی کی وجہ سے اسلام سے دست بردار ہو کر بُت پرستی اختیار کرنے پر مجبور کئے گئے تھے، مگر دل میں ایک سچے خدا کا پکا اعتقاد رکھتے تھے۔ ایسے لوگوں کو بھی آنحضرتؐ سچا مسلمان تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے۔

قرآن مجید ارشاد فرماتا ہے :-

”جو شخص (کلمہ کفر کہنے پر) مجبور کیا جائے مگر اُس کا دل ایمان کی طرف سے مطمئن ہو وہ قابل مواخذہ نہیں لیکن جو شخص ایمان لانے کے بعد خدا کے ساتھ کفر کرے اور دل کھول کر کفر کرے تو ایسے لوگوں پر خدا کی طرف سے غضب ہے اور اُن کیلئے بڑا عذاب“ (النحل ۱۶- آیت ۱۰۸)۔

مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ
اِلَّا مَن اُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ
وَلٰكِن مَّن شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا
فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ وَ لَعْنَمُ
عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝
(النحل ۱۶- آیت ۱۰۸)۔

مسٹر سٹابرٹ کہتے ہیں :-

”وہ قیادار وہ عقوبتیں، بالخصوص آفتاب کی جلانے والی کرنوں میں پیاس کی تکلیف، جن میں ”ان عاجز مسلمانوں کو اس لئے مبتلا کیا جاتا تھا، کہ اُن کو اپنے قومی بتوں کی پرستش اور کفر و اتنا د کی طرف ترغیب دی جائے، ان باتوں کا آنحضرتؐ کے دل پر بڑا اثر ہوا“ اور خاص خاص حالتوں میں فرمان الہی کے موافق آپؐ نے اُن کو اجازت دیدی کہ وہ اپنے عقیدے کا انکار کر سکتے ہیں جب تک کہ اُن کا قلب اُس پر قائم و مطمئن ہو۔“ لے

لے دیکھو کتاب ”اسلام اور اس کا بانی“ از جے۔ ڈبلیو۔ ایچ۔ سٹابرٹ بی۔ اے صفحہ ۷۶ -
مگر حقیقت کوئی ایسی اجازت نہیں دی گئی تھی۔ قرآن مجید کی جو آیت اور پر نقل کی گئی ہے، اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ جو لوگ خدا کا انکار کر دیں، خدا کا غضب اور عذاب اُن پر ہوگا، مگر ان لوگوں (مکرمین) پر

۲۔ وہ ظلم، وہ اذیتیں اور وہ تکلیفیں جو ابتدائی مسلمانوں کو پیش آئی تھیں، اُن کی اس ایذا رسانی کا ذکر قرآن مجید میں اپنے مال و اسباب کو ظالموں کے قبضہ میں چھوڑ کر اپنے گھر سے نکل بھاگیں۔ اُنہوں نے اس طریقہ کو بیت پرستی کی طرف رجوع کرنے سے بہتر سمجھا۔ اور اس سچے خدا سے واحد پر پختہ ایمان رکھتے تھے جس پر یقین اور توکل رکھنے کے لئے پیغمبر (صلعم) نے اُن کو تعلیم دی تھی۔ ان تمام واقعات کا خاکہ قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیات میں غالباً صفائی کے ساتھ کھینچا گیا ہے:-

”اور جن لوگوں پر ظلم ہوئے، اور ظلم کے بعد اُنہوں نے خدا کی راہ میں ہجرت کی، ہم ضرور بالضرور دُنیا میں اُن کو اچھی امن کی جگہ دیں گے، اور آخرت کا اجر اس سے بڑھ کر ہے، اے کاش یہ لوگ جنہوں نے (مصلحتوں پر) صبر کیا ہے اور جو اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں، (اُس اجر کو) جانتے ہوتے۔“

(النحل ۱۶- آیات ۴۳-۴۴)

”پھر جن لوگوں نے مبتلا سے مصیبت ہونے کے بعد ہجرت کی، پھر جہاد کیا اور صبر کیا، (اُسے پیغمبر) تمہارا پروردگار بے شک ان (امتحنانوں) کے بعد اُن لوگوں کے لئے البتہ بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔“

(النحل ۱۶- آیت ۱۱)

وَالَّذِينَ كَفَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبْتُوْهُنَّ عَذَابُهُمْ فِي الدُّنْيَا خَسِئًا ۚ وَلَا خِرَ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ ۚ كَأَوْ أَن يُعَذَّبُوا ۚ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ۚ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝

(النحل ۱۶- آیات ۴۳-۴۴)

حُمَ إِنَّ رَبَّكَ لَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوْا ثُمَّ جَاہِدُوْا وَصَبِرُوْا إِنَّ رَبَّكَ بِمَنْ كَفَرُوْا يَخْشَىٰ ۝

(النحل ۱۶- آیت ۱۱)

(تفسیر طبرستان) ہم نہیں جو مجبور ہو کر ایسا کریں۔ ان پچھلی قسم کے لوگوں کو (جن کی زبان سے سخت مجبوری کی حالت میں کلمہ کفر نکل جائے) پہلی قسم کے اشخاص کے برابر نہیں رکھا گیا، خلاصہ یہ ہے کہ جو لوگ حالت مجبوری میں کسی کے دباؤ سے کلمہ کفر کہیں، وہ کافروں میں شمار نہیں کئے گئے۔ (بیضاوی جلد اول صفحہ ۲۸ مطبوعہ یورپ ۱۳۴۰ء) ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۲۸ مطبوعہ یورپ ۱۳۴۰ء

”بے شک جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے اللہ کی راہ میں ہجرت کی اور جہاد کیا۔ یہی لوگ ہیں جو اللہ کی رحمت کے اُمیدوار ہیں۔ اور اللہ بخشنے والا اور رحیم ہے۔“

(البقرہ ۲- آیت ۲۱۵)

”جن لوگوں نے ہجرت کی اور میری راہ میں اپنے گھروں سے نکالے گئے اور ستائے گئے۔ اور لڑے اور مارے گئے۔ ہم اُن کی خطاؤں کو ضرور بالفور محو کر دیں گے اور اُن کو ایسے باغوں میں داخل کریں گے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی۔“

(آل عمران ۳- آیت ۱۹۴)

”اور جن لوگوں نے راہِ خدا میں ہجرت کی پھر وہ قتل کئے گئے یا مر گئے۔ اللہ اُن کو (آخرت میں) ضرور بالفور عمدہ روزی دے گا۔ اور بے شک اللہ سب سے بہتر روزی دینے والا ہے۔“

(الحج ۲۲- آیت ۵۷)

”جو مسلمان محض نہیں ہیں۔ اور وہ (جہاد سے) پیٹھ رہے۔ یہ لوگ اُن کے برابر نہیں ہیں۔ جو اپنے مال اور جان سے راہِ خدا میں جہاد کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے مال و جان سے جہاد کرنے والوں کو بیٹھ رہنے والوں پر درجہ کے اعتبار سے فضیلت

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ
هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
أُولَٰئِكَ كَإِخْوَانٍ رَّحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ
غَفُورٌ رَّحِيمٌ

(البقرہ ۲- آیت ۲۱۵)

فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا
مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَوْذُوا فِي سَبِيلِ
وَقَاتِلُوا وَأُولَٰئِكَ الْكَافِرُونَ عَنْهُمْ
سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا يُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

(آل عمران ۳- آیت ۱۹۴)

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
ثُمَّ قَاتَلُوا أَوْ مَاتُوا يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ
رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَكَنُ
خَبِيرٌ الرَّازِقِينَ

(الحج ۲۲- آیت ۵۷)

لَا يَفْتَوِي الْقَاعِدُونَ
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ
وَالْحَاجِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ كَقُلِّ اللَّهُ
الْحَاجِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

دی ہے اور خدا کا وعدہ نیک سب سے ہے اور اللہ تع
نے ثواب عظیم کے اعتبار سے جہاد کرنے والوں
کو بیٹھ رہنے والوں پر فضیلت دی ہے۔

.... جو لوگ اپنے نفسوں پر ظلم کر رہے ہیں جب
فرشتے اُن کی رُوح قبض کر چکے ہیں تو اُن سے
پوچھتے ہیں کہ تم دارالحرب میں کیا کرتے رہے
وہ جواب دیتے ہیں کہ تم اُس سرزمین میں بے
بس تھے (فرشتے) کہتے ہیں کہ اللہ تع کی زمین
اتنی گنجائش نہیں رکھتی تھی کہ تم اُس میں ہجرت
کر کے کہیں چلے جاتے۔ پس یہ وہ لوگ ہیں
جن کا ٹھکانا جہنم ہے اور وہ بُری جگہ ہے۔ مگر
جو مرد اور عورتیں اور بچے ایسے بے بس ہیں کہ کوئی تیر نہیں
کر سکتے اور نہ اُن کو بچنے کی کوئی سیل نظر آتی ہے تو اُن میں سے
کہ اللہ اُن کو حاف کرے اور اللہ حاف کر نیوالا اور بخشے والا

(النساء ۴- آیات ۹۷-۹۹-۱۰۰)

۹ (اے مسلمانو!) جو لوگ تم سے دین کے بارے میں نہیں
لڑے اور جنہوں نے تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالا اور اُنکے
ساتھ احسان کرنے اور انصاف کا برتاؤ کرنے سے اللہ تم کو نہیں
کرتا کہ کیونکہ اللہ ضعیفانہ معاملہ کر نیوالوں کو دوست رکھتا ہے۔
اللہ تم کو صرف اُن لوگوں سے دوستی پیدا کرنے سے منع کرتا ہے
جو تم سے دین کے بارے میں لڑے اور جنہوں نے تم کو تمہارے گھروں سے

عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَ كَلَّا
وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ وَ فَوَّضَ اللَّهُ
الْأُمُورَ إِلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا
.... إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْفُلُكَةَ
ظَلَمْنَاهُ لِنَفْسِهِمْ فَاتَّوَفَّيْنَاهُمْ كُفْرَتِهِمْ قَالُوا
كَلَّا مُتَّصِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا
أَلَمْ نَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَهَلْ جِئُوا
فِيهَا قَا وَلَيْكَ مَا وَهَبْنَاهُمْ جَهَنَّمَ وَ
سَاءَتْ مَصِيرًا إِلَّا الْمُتَّصِفِينَ
مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ
لَا يَسْتَطِيعُونَ جِلْدَهُ وَ لَا يَنْتَهُوْنَ
سَبِيلًا قَا وَلَيْكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ
يُفْعِلُوا عَنْهُمْ وَ كَانَ اللَّهُ عَفُوًّا
عَفُورًا

(النساء ۴- آیات ۹۷-۹۹-۱۰۰)

لَا يَنْتَهِئُ اللَّهُ عَنْ الَّذِينَ
لَمْ يُقَاتِلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُواكُمْ
مِّنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا
إِلَيْهِمْ ؕ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ
إِنَّمَا يَنْهَى اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ
فِي الدِّينِ وَ أَخْرَجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ

اور تمہارے ٹکالنے پر دوسروں کو مرد دی اور جو کوئی
اُن سے دوستی کرے گا تو (بجھا جائے گا) وہی لوگ
(مسلمانوں پر) ظلم کرنے والے ہیں۔

(الممتحنہ ۶۰۔ آیات ۸-۹)

وَقَاتِلُوا عَلٰۤی اٰخِرِ الْجُلُمِ
اِنَّ كُوْلُوْهُمْ وَمَنْ يَّتَوٰهُمْ
فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ ۝

(الممتحنہ ۶۰۔ آیات ۸-۹)

۳۔ خود پیغمبر اسلامؐ نے اپنی موزی قوم یعنی قریش کے ہاتھوں توہین و تحقیر

توہین و تحقیر جس کی ایذا اور ذاتی نقصانات یعنی جسمانی صدموں کی تکلیفیں برداشت
کی تھیں۔ آپؐ کو ادائے نماز سے روکا گیا (علق ۹۶۔ آیت ۱۰)

کناکنا آپؐ کے اوپر تھوکتا۔ کورا کرکٹ ڈالنا۔ آپؐ کی گردن میں آپؐ ہی
کے عامر کا پھندا ڈال کر کعبہ سے باہر نکال دینا یہ سب باتیں آپؐ نے گوارا کیں۔
ان تمام ذلتوں کو آپؐ انتہا درجہ کی تواضع اور خاکساری سے برداشت کرتے
تھے، اور اپنے پیروؤں کے ساتھ ظلم و تعدی کا برتاؤ روزِ مرہ اپنی آنکھوں سے
دیکھتے تھے۔ آپؐ کے چچا (حضرت ابوطالب) کے انتقال کے بعد لوگ آپؐ کی جان کے
درپے ہو گئے۔ مگر آپؐ نے مدینہ کو ہجرت کر کے اپنی جان بچائی۔

قرآن مجید میں ہے:-

”اور (اے پیغمبر! یاد کرو) جب کا فر تمہارے خلاف
خفیہ تدبیریں کر رہے تھے تاکہ تم کو قید کر لیں یا تم کو قتل کر
دیں یا تم کو جلاوطن کر دیں اور کا فر اپنی تدبیریں کر رہے
تھے اور اللہ اپنی تدبیریں کرتا تھا۔ اور اللہ سب تدبیر کرنے
والوں سے بہتر ہے۔“ (الانفال ۸۔ آیت ۳۰)

وَاِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا لِيُثْبِتُوْكَ اَوْ يُتْلُوْكَ
اَوْ يُخْرِجُوْكَ ۚ وَيَكْمُرُوْنَ وَ
يَكْمُرُ اللّٰهُ خَيْرُ الْمَا كِرِيْنَ ۝
(الانفال ۸۔ آیت ۳۰)

۴۔ تقریباً ۱۵ء میں قریش مکہ نے دین اسلام پر ظلم کرنے شروع کئے سابقہ اسلام

قریش کی انداز سانی اور
ظلم و تعدی کا خلاصہ تاریخی
حیثیت سے۔

مسلمانوں میں سے جن لوگوں کا کوئی حامی و مددگار نہ تھا اُن کو سخت مجبور کیا گیا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ گیارہ آدمیوں کی ایک جماعت نے وطن سے ہجرت کی، اور بعض تو مع

عیال و اطفال کے وطن چھوڑ کر نکل گئے۔ اور باوجودیکہ قریش نے اُن کا تعاقب کیا تاہم بحیرہ قلزم کو عبور کر کے شاذ حبشہ (ابی سینا) کے دربار میں اُن کو پناہ مل گئی۔ یہ پہلی ہجرت تھی۔ یعنی ستم رسیدہ مسلمانوں کا ترک وطن کرنا۔

کچھ عرصہ کے بعد جبکہ قریش نے بنسبت سابق کے زیادہ شدت سے ظلم و ستم شروع کئے، تو مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت نے جبکی تعداد سو سے زیادہ تھی۔ ابی سینا کی طرف ہجرت کی۔ یہ مسلمانوں کی دوسری ہجرت کہلاتی ہے۔ قریش نے دربار حبشہ میں اپنے سفیر بھیجے کہ ان مہاجرین کو واپس بھیج دیا جائے۔ بادشاہ نے اُن کو قریش کے حوالے کرنے سے انکار کیا۔ تقریباً دو سال بعد قریش نے مسلمانوں کے برخلاف ایک جھگڑا قائم کیا، جس کے ذریعہ سے انہوں نے مسلمانوں اور اُن لوگوں کے ساتھ جو اُن کے حامی اور مددگار تھے، میل جول بند اور تمام تعلقات قطع کر دیے۔ قریش نے زجر و توبیخ اور تنبیہ و تہدید کے ذریعہ سے مسلمانوں کو شہر مکہ سے نکل جانے پر مجبور کیا۔ ان لوگوں کو محض پیغمبر اور بنی اشم اور اُن کے عیال و اطفال کے تحمیناً تین سال تک شعب

الوطالب میں محصور رہنا پڑا۔ وہ یہاں اس طرح رہتے تھے کہ بیرونی دنیا سے اُنکو کچھ تعلق نہ تھا۔ قطع تعلق کے معاہدہ پر قریش سختی کے ساتھ عمل کرتے تھے۔ اس ملک اور تمدن معاہدہ کی شرطیں جن کی پابندی اُن پر لازم تھی حسب ذیل تھیں:-

(۱) مسلمانوں کے ساتھ جن کا خون ہر کیا گیا تھا شادی بیاہ، رشتہ ناظر نہ کیا جائے۔

(۲) اُن کے ساتھ کوئی خرید و فروخت نہ کی جائے۔

(۳) اُن کے ساتھ کل تعلقات بالکل قطع کر دئے جائیں۔

آنحضرت م صرف مقدس مہینوں کے درمیان شعب سے باہر نکل کر حاجیوں کے قضا شامل ہو کر اُن کو بُت پرستی سے نفرت اور ایک سچے خدا کی عبادت کی رغبت دلانے کا وعظ فرماتے تھے شعب ابوطالب ایک گھاٹی ہے، جو کوہ البوقمیس کی تلیٹی میں واقع ہے۔ ایک نیچا پچا ٹھکانا شعب کو بیرونی دُنیا سے جدا کرتا تھا، اور اُس فوج کے جو قلعہ میں محصور ہو، جملہ ضروریات زندگی سے محروم اور تکلیف میں مبتلا تھے۔ کوئی شخص ان مقدس مہینوں کے سوا، جب کہ تمام مخالفانہ خیالات اور افعال علیحدہ رکھ دئے جاتے تھے باہر نکلنے کی جُرأت نہیں کر سکتا تھا، شعب کے اندر سے بھوکے بچوں کے رونے اور چلانے کی آوازیں باہر اہل مکہ کے کانوں میں پہنچتی تھیں، اور ساکنان شعب کے صبر و تحمل اور مشرکین مکہ کی تعدی و ایذا رسانی کی یہ حالت کوئی تین سال تک قائم رہی۔ مخالف جماعت (کفار قریش) کے سربراہ اور وہ اشخاص میں سے جو اس ظلم کے حامی تھے، پانچ آدمی اس معاہدہ سے علیحدہ ہو گئے، اور قوم کے جتنے سے جدا ہو کر اُنہوں نے متقیہ مسلمانوں کو قید سے آزاد کر دیا۔ یہ واقعہ آنحضرت م کی رسالت کے دسویں سال میں پیش آیا تھا۔ تھوڑے عرصہ کے بعد آنحضرت م کے ہمدرد معین اور آپ کے عم محترم یعنی حضرت ابوطالب کے انتقال کی وجہ سے آنحضرت اور سابق الاسلام مسلمانوں نے ایک بڑا نقصان اٹھایا۔ الغرض ابوسفیان، ابو جہل اور دیگر مشرکین کی ترغیب سے، آنحضرت م اور آپ کے پیروں کی توہین و تحقیر اور اُن پر ظلم و ستم دوبارہ بے روک ٹوک اور گھمٹا ہونے لگے، اور چونکہ مسلمان شہر (مکہ) میں گویا مٹھی بھر تھے، اس لئے وہاں کے دولتمند اور قوی سرداروں کا مقابلہ نہیں

کر سکتے تھے۔ اس نازک وقت میں یا تو اس وجہ سے کہ مکہ میں رہنے سے آنحضرت م نے اپنی جان کو محفوظ نہ پایا، اور یا اس وجہ سے کہ آپ کو کسی دوسرے مقام پر اپنے پیغام کے زیادہ تر قبول کئے جانے کا بھروسہ تھا، آپ بنی ثقیف کے شہر طائف^۱ کی طرف روانہ ہوئے، یہ شہر بیت پرستی کا ایک بڑا قلعہ (یعنی مشہور بیت النعم) تھا۔ یہاں ایک پتھر کی مورت جس کو ”لات“ کہتے تھے، قیمتی لباس اور جواہرات سے آراستہ موجود تھی، جس کی پوجا ہوتی تھی، اور جس کو خدا کی ایک بیٹی سمجھتے تھے۔ یہاں پہنچ کر آنحضرت م نے لوگوں کے سامنے وعظ فرمایا جو اس کو شن کر ناراض ہوئے، اور رؤسائے شہر کی طرف سے بھجرائفت اور تحقیر و تذلیل کے اور کچھ حاصل نہ ہوا، جس کا اٹھ تھوڑی سی دیر میں عوام الناس تک پھیل گیا۔ آپ کو شہر سے باہر نکال دیا گیا، بدسلوکی کی گئی، اور زخمی کیا گیا، اور جب تک کہ بنی عبد شمس کی نسل کے ایک سردار مسٹھے^۲ نے آپ کی حمایت نہ کی، اُس وقت تک آپ واپس مکہ میں داخل نہ ہو سکے۔

سلانہ حج کے موقع پر مدینہ کے حاجیوں کی ایک چھوٹی سی جماعت اسلام کا وعظ سن کر اسلام کی طرف مائل اور مسلمان ہو گئی، اور آئندہ سال میں اُن کی تعداد بارہ^۳ تک پہنچ گئی۔ ان لوگوں نے آنحضرت م سے مل کر اطاعت کا عہد و پیمان کیا۔ آپ نے ایک معلم مصعب بن عمیر العبدی کو مقرر کر کے اُن کے ساتھ مدینہ بھیج دیا، جہاں ایک عجیب و غریب سرعت کے ساتھ یہ دین پھیل گیا۔ دوبارہ حج کا موسم آیا، اور مدینہ کے شہر سے زیادہ آدمیوں نے مسلمان ہو کر یہ قول و قرار کیا کہ ہم اپنے جان و مال کو خطرہ میں ڈال کر آنحضرت م کو اپنے وطن میں پناہ دیں گے اور آپ کی حمایت کریں گے۔ یہ تمام کام پوشیدہ طور پر کیا گیا، مگر چونکہ قریش کو اس کی اطلاع مل گئی تھی، انہوں

۱۔ ابن سعد جلد اول صفحہ ۱۴۱۔ ۲۔ ابن سعد جلد اول صفحہ ۱۴۱۔ ۳۔ ابن سعد جلد اول صفحہ ۱۴۲۔

۴۔ ابن سعد جلد اول صفحہ ۱۴۸۔

از سر نو ایسی سختیاں اور زیادتیاں کرنی شروع کیں، جن میں بعض اوقات قید کی سزا بھی شامل تھی، کہ مسلمان اپنے شہر آمن یعنی مدینہ کی طرف جلد روانہ ہو گئے۔

۵۔ قریش کی جابرانہ کارروائیوں سے آنحضرت م بہت دق ہو گئے، اور چونکہ خود ہجرت مدینہ آنحضرت م اور آپ کے پیروؤں کی ذاتی حفاظت اور امن خطرہ کی حالت میں تھی، اور باہمی تعلقات کے قائم رکھنے سے قریش کو انکار تھا۔ لہذا آپ نے دیکھا کہ قریش کی طرف سے رواداری اور تحمل کی توقع رکھنی عبث ہے، جنہوں نے آپ کو وطن میں رہنے نہ دیا، اور مذہب اسلام کی تلقین کرنے سے باز رکھا۔ اور آپ نے ایک اجنبی سرزمین (مدینہ) سے مدد اور حمایت کی امید رکھی۔ آنحضرت م نے اہل مدینہ سے استدعا کی کہ مجھے اپنے وطن میں جگہ دو اور میری حمایت کرو۔ مسلمانان مدینہ نے جو جج کے لئے مکہ میں آئے تھے، آنحضرت م کے ساتھ عہد و پیمان کیا اور اس بات کا وعدہ کیا کہ ہم اسی طرح آپ کی حمایت کریں گے جس طرح اپنے عیال و اطفال کی حمایت کرتے ہیں۔ مدینہ کے جدید مسلمان اگرچہ اپنی طرف سے ابتدا بجا نہیں کرتے تھے، مگر قریش نے فوراً اُن پر شبہ کیا، اور جو مسلمان مکہ میں موجود تھے، اُن کو گرفتار کرنے کی کوشش کی۔ انہوں نے مدینہ کے ایک مسلمان سعد بن عبادہ انصاری کے ساتھ جو اُن کے قابو میں آگیا تھا، سخت بدسلوکی کی۔ اور ظلم و ایذا کا کام واقعی طور پر دوبارہ شروع ہو گیا۔ جو مسلمان مقتید تھے۔ یا غلامی سے نکل کر بھاگ نہیں سکتے تھے اُن کے علاوہ اور نیز عورتوں اور بچوں کے سوا جو ہجرت نہیں کر سکتے تھے مسلمانوں کو، ہجرت کرنے میں دو مہینے لگے بہت

۱۔ ابن سعد جلد اول صفحہ ۴۸۔ ۲۔ ابن سعد جلد اول صفحہ ۱۵۰۔ ۳۔ مسلمانان مدینہ کی حمایت اور ارادہ ہجرت کے لگانے قریش کو سخت برا فوجیہ کیا، اور اس سختی نے مسلمانوں کو آنحضرت م سے ہجرت کی اجازت لینے پر مجبور کیا۔ لیکن یہ کہ یہ دونوں سبب ایک ساتھ موجود ہوں، اور ایک دوسرے پر مؤثر ہیں، اور یہ امر ضرور تھا کہ کفار کی ایذا دہانی کی وجہ سے مسلمانوں کو جلد ہجرت کرنی پڑے، اور یہ کہ ہر ایک نئی ہجرت پر قریش برا فوجیہ ہو کر اُفد بھی زیادہ برہمی کریں۔ (سیرت محمدی از مولیٰ مسود جلد دوم صفحات ۲۴۲-۲۴۳ فٹ نوٹ)۔

سے قبائل یکے بعد دیگرے چُپ چاپ نکل گئے اور گھر کے گھر خالی اور ویران ہو گئے۔ شہر کے ایک دو محلے تو بالکل اجڑ گئے۔ قریش پہچانیت کر کے آنحضرتؐ کے خون کے دہلے ہو گئے تھے اور آنحضرتؐ جناب علی مرتضیٰؑ کو اپنے گھر میں پیچھے چھوڑ کر اور حضرت ابوبکرؓ کو ہمراہ لے کر مکہ سے نکل گئے۔ آپؐ نے حضرت علیؑ کو اپنی چادر اڑھا دی، تاکہ آپؐ کے ہمسایوں (کفار قریش) کو شکوک و شبہات پیدا نہ ہوں، اور یہ فرمایا کہ ”اے علیؑ! تم میرے بستر پر لیٹ جاؤ“ حضرت محمدؐ (صلعم) اور آپؐ کے رفیق (حضرت ابوبکر صدیقؓ) نے ایک غار میں پناہ لی۔ قریش نے آپؐ کی تلاش میں سب طرف جا سوس روانہ کئے، مگر بے فائدہ۔ تین روز تک غار میں پوشیدہ رہنے کے بعد آپؐ مع حضرت ابوبکرؓ کے مدینہ کو روانہ ہوئے، جہاں امن و آرام سے پہنچ گئے۔

واقعات مندرجہ بالا کی موجودگی میں اگر آنحضرتؐ قریش کے ساتھ فوراً جنگ و مخالفت شروع کر دیتے، تو بھی آپؐ پوری طرح حق بجانب ہوتے، مگر آپؐ نے اُس وقت تک ہتھیار نہیں اٹھائے جب تک آپؐ اہل مکہ کے حملوں سے ایسا کرنے پر مجبور نہ ہوئے۔

۶۔ اگرچہ حضرت پیغمبر صلعمؐ اور تمام ابتدائی مسلمان جو بیچ کر نکل سکتے تھے، سوائے مکہ سے ہجرت کے بعد اُن کے عیال و اطفال، عورتوں بچوں اور اُن ضعیف مسلمانوں کے جو مکہ کو چھوڑ نہیں سکتے، ہجرت کر کے مدینہ چلے گئے تھے، تاہم اہل مکہ جیسے قریش نے ان مہاجرین کا پیچھا نہ چھوڑا اور اُن پر

حملہ کرنے سے باز نہ رہے۔ اُنہوں نے اُن بچوں اور کمزور مسلمانوں سے جو مکہ میں پیچھے رہ گئے تھے، بدسلوکی کرنی شروع کی (النساء ۴۷-۹۹-۱۰۰) مسلمانوں کو اُن کے گھروں سے نکال دیا۔ اور اُن کو مکہ میں حج کے لئے واپس آنے کی اجازت

ندوی (البقرہ ۲- آیت ۲۱۴) اہل مکہ نے مسلمانوں سے جنگ کرنے کا عزم مصمم کر کے مینہ کے علاقہ پر حملہ کیا (اور جنگ بدر، جنگ اُحد، جنگ خندق یا جنگ احزاب، یہ لڑائیاں درحقیقت مدینہ ہی کے قریب پیش آئی تھیں) لہذا محض مدافعت کی غرض سے مسلمانوں کو مجبوراً ہتھیار اٹھانے پڑے۔

یہ وجوہات مسلمانوں کے حملہ کرنے کے لئے کافی تھیں۔ مسلمانوں کی یہ بھی خواہش تھی کہ اپنے عیال و اطفال کو اور اُن لوگوں کو رہائی دلائیں جو اہل مکہ کے ظلم و ستم سے ہجرت میں شریک نہیں ہو سکے تھے۔ تاہم کسی حالت میں مسلمان جنگ کی ابتدا کرنے والے نہ تھے۔ اگرچہ وہ اپنے وطن اور عیال و اطفال سے جدا کئے گئے تھے تاہم اُنہوں نے اُس وقت تک ہتھیار نہ اٹھائے جب تک کہ وہ محض مدافعت کے لئے ایسا کرنے پر مجبور نہ ہوئے۔

آنحضرتؐ خود اپنے لئے اور اپنے پیروؤں کے لئے جس بات کے خواہاں تھے، وہ صرف یہ تھی کہ کائنات (ایمان و عقیدہ) اور اعمال مذہبی کی بابت پوری آزادی حاصل رہے، اور مذہب کی تبلیغ اور اُس کی تعمیل کی اجازت بلا مزاحمت مل جائے۔ چونکہ آنحضرتؐ کو ایسی اجازت حاصل نہ ہو سکی، لہذا آپؐ نے اپنے پیروؤں کو شہر چھوڑ کر کسی دوسری جگہ پناہ لینے کی صلاح دی۔ اُنہوں نے دو مرتبہ ابی سینا (حبشہ) کی طرف ہجرت کی، اور تیسری مرتبہ نکل کر مدینہ چلے گئے اور بعد میں آنحضرتؐ بھی وہیں تشریف لے گئے، جب کہ آپؐ کی جان لینے کا قصد کیا گیا تھا +

باب دوم

اہل مکہ یا قریش

۷۔ ہجرت کے بعد آنحضرتؐ اور آپ کے پیروؤں کے ساتھ قریش کی روش
 سلمہ میں قریش کا
 ایک سردار مدینہ کے
 قریب حملہ کرتا ہے۔

میل کے فاصلہ پر ایک میدان میں چر رہے تھے یہ

۸۔ اس وقت تک مدینہ سے اس حملہ کا مخالفانہ جواب نہیں دیا گیا تھا، یہاں

قریش مدینہ پر حملہ کرنے کے
 لئے کوچ کرتے ہیں۔

آنحضرتؐ مدافعت کے لئے
 آگے بڑھتا اور جنگ بدر

میں فتح حاصل کرتے ہیں
 اس وقت آنحضرتؐ اپنی تین سو پانچ آدمیوں کی قلیل جماعت

مدینہ سے روانہ ہوئے۔ قریش کی طرف سے حملہ آوری کی اور حضرت محمد (صلعم) کی
 طرف سے مدافعت کی پہلی جنگ یہی تھی۔ اس لڑائی میں حملہ آور قریش کو سخت

شکست ہوئی +

۹۔ اس کے بعد قریش کے سردار ابوسفیان نے غلہ کے کھیتوں اور کھجور کے باغوں پر، جو مدینہ کے شمال و مشرق کی طرف دو تین میل کے فاصلہ پر واقع تھے، حملہ کر کے آنحضرتؐ اور اہل مدینہ کو چوکنٹا بنا دیا۔
 بنی سلیم اور بنی عطفان کے خانہ بدوش قبائل نے، جو قریش ہی کی نسل سے تھے، غالباً قریش کی تحریک سے یا کم از کم ابوسفیان کے نمونہ کی پیروی کر کے، دو مرتبہ فراہم ہو کر مدینہ پر بغرضِ تاخت و تاراج حملہ کرنے کا منصوبہ باندھا، یہ کام بجائے خود اُن کی غارت گری کی عادتوں کے موافق تھا۔

۱۰۔ قریش نے مدینہ پر از سر نو حملہ کرنے کے لئے بڑی بڑی تیاریاں کی تھیں۔ جنگ اُحد جنگ بدر سے ایک سال بعد اُنہوں نے اپنا کوچ شروع کیا۔ فوج کی تعداد تین ہزار تھی، جن میں سے ساٹھ سوار زرہ پوش اور دس سو عمدہ گھوڑوں کے سوار تھے۔ مدینہ پہنچ کر وہ اُحد کے مغرب کی طرف ایک وسیع اور سرسبز میدان میں خیمہ زن ہوئے۔

آنحضرتؐ نے ساٹھ سو پیادوں اور صرف دو سواروں کے ساتھ ابوسفیان کا مقابلہ کیا۔ مگر اس لڑائی میں مسلمانوں کو شکست ہوئی اور آنحضرتؐ زخمی ہو گئے۔

۱۱۔ چونکہ اُحد کی اس شکست کا اثر آنحضرتؐ کے اقتدار پر پڑا تھا، اس لئے اکثر آنحضرتؐ کے اقتدار پر اس بدوی قبائل نے آپ کے ساتھ ایک مخالفانہ روش اختیار کر لی تھی۔ بنی اسد جو نجد کے رہنے والے قریش کا ایک طاقتور قبیلہ تھا، اور بنی الحیان جو مکہ کے قرب و جوار میں رہتے تھے، اُنہوں نے

۱۔ التنبیہ والاشراف صفحہ ۲۲۰۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۲۰۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۰۸۔ ۲۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۲۲۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۲۲۔ ۳۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۲۲۔ ۴۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۲۵۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲۴۔ ۵۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۳۵۔ ۶۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۵۶۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲۳۔

مدینہ پر تاخت و تاراج کرنے کی تیاری کی۔ رحیق اور بے معونہ میں داعیان اسلام قتل کئے گئے۔ دو مہاجرین کے غارت گرد وہوں نے بھی شہر پر حملہ کرنے کی دھمکی دی۔ بنی مصلط نے بھی مدینہ کے اس حملہ میں شریک ہونے کے لئے فوج جمع کی۔

۱۲۔ ابوسفیان نے فتح مند ہو کر میدان جنگ سے واپس جاتے وقت، مسلمانوں

ابوسفیان نے مسلمانوں کو سال آئندہ ایک اور حملہ کرنے سے یہ کہا کہ ”ہم ایک سال کے بعد بمقام بدر پھر ایک دوسرے کے مقابل ہونگے“ تاہم قریش کے اس حملہ سے جس کی دھمکی دی گئی تھی، اہل مدینہ اور مسلمان ایک عرصہ تک محفوظ و مصئون رہے۔

آخر کار وہ وقت آن پہنچا جبکہ قریش اور مسلمانوں کی فوجوں کی ٹٹ بٹھیر بمقام بدر ہونے والی تھی۔ مگر یہ سال قحط اور خشکی کا تھا، اور قریش خواہاں تھے کہ یہ ہم کسی زیادہ مناسب موسم تک ملتوی کر دی جائے۔ چنانچہ انہوں نے ایک شخص مسیح بن نضیر ابن مسعود کو، جو ایک ایسے قبیلہ سے تھا جس کو نہ مسلمانوں سے تعلق تھا اور نہ قریش سے، اس کام پر مامور کیا کہ مدینہ پہنچ کر قریش کی تیاریوں کا ایک مبالغہ آمیز حال بیان کرے، اس امید پر کہ مسلمان قریش کے مقابلہ کے لئے روانہ ہونے سے باز رہیں، کیونکہ میدان احد کا واقعہ ان کے حافظہ میں تازہ تھا۔ مگر آنحضرت (صلعم) پندہ سفاویوں اور صرف دس گھوڑوں کے ساتھ بدر کی طرف روانہ ہوئے۔ قریش، جو آنحضرت کی فتح مندی پر ہرگز آزرہ خاطر معلوم نہیں ہوتے تھے، آپ پر ایک آؤر

۱۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۳۹۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲۸۔ ۲۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۳۴۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۸۸۔ ۳۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۴۲۔ التنبیہ والاشراف صفحہ ۲۴۸۔ ۴۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۴۵۔ ۵۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۴۲۔ التنبیہ والاشراف صفحہ ۲۴۸۔

عظیم نشان حملہ کرنے کا منصوبہ باندھنے لگے۔

۱۳۔ قریش نے سال آئندہ کے موسم سرما کو جنگ و عداوت کے از سر نو شروع کرنے

قریش ایک بڑی فوج سے
مہینہ پر دوبارہ حملہ کرتے ہیں
آخضر م شہر کو بچاتے ہیں
غنیہ ہٹ جاتا ہے (جنگ)
خندق یا احزاب مشہور
کے لئے منتخب کیا۔ انہوں نے بدوی قبائل کی ایک بہت
بڑی جمیعت کے ساتھ (کل فوج کی تعداد تخمیناً دس ہزار تھی)
شامل ہو کر آخضر م سے مقابلہ کرنے کے لئے کوچ کیا، اور
مدینہ کا محاصرہ کر لیا، آخضر م نے ایک خندق کھود کر شہر کو
حکم سے بچایا۔ (اسی وجہ سے یہ لڑائی غزوہ خندق کے نام

سے موسوم ہے) مدینہ کی فوج خندق کے اندر قائم کی گئی، اور قریش کی فوج اُن کے
مقابل کی طرف خیمہ زن ہوئی۔ اس اثنا میں بنی قریظہ کو جو ایک یہودی قبیلہ تھا،
آخضر م کی اطاعت سے منحرف کر دینے میں ابوسفیان نے کامیابی حاصل کی۔ ان
لوگوں کا مسلمانوں سے علیحدہ ہو جانا، مدینہ کے لئے نہایت خطرناک تھا۔ دشمن نے
ایک عام حملہ کیا جس کی مدافعت کی گئی۔ خراب موسم شروع ہو گیا تھا اور ابو
سفیان نے مدگار فوج کو منتشر ہو جانے کا حکم دیا۔ غنیہ نے مراجعت کی۔ اور پھر
کبھی مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لئے نہ آیا، لہذا قریش کی طرف سے حملہ کی اور آخضر م
کی طرف سے مدافعت کی آخری لڑائی یہی تھی۔

۱۴۔ آخضر م اور آپ کے تابعین کو مکہ سے ہجرت کئے چھ سال کا عرصہ منقضی

آخضر م مسلمانوں کے ہر اہم عمرہ ادا
کرنے کے لئے روانہ ہوئے، قریش
لے آپ کا مقابلہ کیا، اور آپ یابوس
ہو کر واپس آ گئے۔ ۱۵۔

۱۔ التبیہ والاشراف صفحہ ۲۲۸۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۶۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۴۷۔ ابن ہشام صفحہ ۶۶۸۔

۲۔ واقدی صفحہ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۶۹۔

جزو تھا۔ حضرت م نے ذیقعدہ کے مہینے میں، جبکہ جنگ تمام عرب میں حرام تھی، مکہ میں عمرہ بجالانے کا قصد کیا، اور مع اپنے تابعین کے یعنی عابد اور صلح جو حاجیوں کی عجمت کے ساتھ، جن کی تعداد پندرہ سو تھی، مکہ کی جانب روانہ ہوئے۔ ان لوگوں کے پاس اُن ہتھیاروں کے سوا کوئی ہتھیار نہ تھا، جن کے رکھنے کی اجازت اُس زمانے کے دستور کے موافق حاجیوں کو تھی، یعنی شخص کے لئے ایک ایک تلوار میان میں رکھی ہوئی۔ قریش اور اُن کے مددگاروں یعنی گردونواح کے قبیلوں نے حاجیوں کے آنے کی خبر سن کر ہتھیار اٹھائے، اور اُن کو روکنے کے لئے آگے بڑھے۔ آنحضرت م نے بقیع الحدیبیہ اپنے خیمے نصب فرمائے اور یہاں قریش اور آنحضرت م کے مابین ایک صلح کا عہد نامہ ہوا۔ اس عہد نامہ کا مضمون یہ تھا، کہ دس سال تک جنگ ملتوی رہے، اور کوئی فریق دوسرے پر حملہ نہ کرے۔ شخص آنحضرت م کے ساتھ شامل ہونا، اور آپ کے ساتھ عہد نامہ کرنا چاہے، اُس کو ایسا کرنے کی آزادی ہونی چاہیئے۔ اگر کوئی شخص اپنے سرپرست کی اجازت کے بغیر، آنحضرت م کے پاس چلا آئے، تو وہ اپنے سرپرست کے پاس واپس بھیج دیا جائے گا، لیکن اگر کوئی شخص آنحضرت م کے پیروں میں سے قریش کے پاس چلا جاوے تو وہ واپس نہیں بھیجا جائے گا، اور قریش کی طرف سے یہ شرط تھی کہ آنحضرت م اور آپ کے پیروں میں داخل ہونے (اور عمرہ کرنے) کے بغیر اس سال واپس لوٹ جائیں اور سال آئندہ آنحضرت م اور آپ کے پیروں میں دن تک مکہ میں عمرہ کر سکتے ہیں، جبکہ ہم (قریش) وہاں سے چلے جائیں گے۔ مگر اُن کو مسافروں کے ہتھیاروں کے سوا، کوئی ہتھیار لے کر داخل ہونے کی اجازت نہ ہوگی۔ یعنی ہر ایک شخص ایک میان میں رکھی ہوئی تلوار اپنے ساتھ لاسکتا ہے۔ بنی خزاعہ آنحضرت م کے معاہدہ میں شریک ہوئے، اور بنی بکر قریش کے ساتھ شامل ہو گئے۔

۱۵۔ یہ صلح قائم رہی، یہاں تک کہ قریش نے عہد نامہ حدیبیہ کو توڑ ڈالا،

قریش کا نقض عہد اور
اُن کا مغلوب ہونا۔
اور بنی خزاعہ کے متعدد آدمیوں کو دغا بازی سے قتل کر ڈالا
مظلوم اور ستم رسیدہ بنی خزاعہ کی حمایت میں اور عہد نامہ کی

خلاف ورزی کی وجہ سے قریش کو تنبیہ کرنے کی غرض سے ہجرت کے آٹھویں سال آنحضرتؐ نے اُن کے خلاف مکہ کی طرف کوچ کیا۔ مگر قریش نے آنحضرتؐ کے گم پہنچنے سے پہلے ہی آپؐ کی اطاعت قبول کر لی، اور بلامذاحمت شہر مکہ پر آپؐ کا قبضہ ہو گیا۔

۱۶۔ تھوڑے عرصہ کے بعد بنی ہوازنؓ اور بنی ثقیف کے جنگجو قبیلوں نے

دو اور قبیلوں نے بھی
حملہ کیا۔ یہ لوگ بمقام اوطاس جمع ہوئے اور آنحضرتؐ پر
مسلمانوں پر حملہ کیا
حملہ کرنے کے لئے حنین تک بڑھے پلے آئے۔ آپؐ کو مجبوراً

لے جہنتی سے کئی داعی جو آنحضرتؐ نے تبلیغ اسلام کے لئے بھیجے تھے اُن کو نامساعد واقعات پیش آئے۔

(۱) جوگزوہ دان بنی ثعلبہ کے پاس، دعوت اسلام کی غرض سے بھیجا گیا تھا اور جن کی تعداد ۷۰ تھی اور جن کے انصر
منقرضین عمر الساعدی تھے، بمقام بیہودہ قتل ہوئے۔ (ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۳۷۴)

(۲) ایک آورگروہ جو بنی ثعلبہ کے پاس روانہ کیا گیا تھا، اُس پر یکایک چھاپا مارا گیا، اور اس کے اُونٹ
لوٹ لے گئے۔

(۳) ایک چھوٹی سی جماعت کو جو آنحضرتؐ نے فوک کوروانہ کی تھی، بنی مزہ نے نہ تیج کر ڈالا۔ (ابن سعد جلد
۲ صفحہ ۸۶)۔

(۴) ایک اور داعی ذوات اطلاق کی طرف لوگوں کو قبول اسلام کی ترغیب دینے کے لئے روانہ کیا تھا،
اس میں سے صرف ایک آدمی زندہ بچ کر آیا۔ (ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۹۲)۔

(۵) آنحضرتؐ نے اپنا جو داعی حارث بن عیرازدی بمقام لُصیٰ غسانی شہزادہ کے پاس بھیجا تھا اُس کو
موقوفہ کے سردار شمر بن جہل بن عمرو الغسانی نے قتل کر دیا۔ اس سردار کی دغا بازی کا انتقام لینے کے لئے
جو فوج آپؐ نے روانہ کی تھی اُس کو شکست ہوئی۔ (ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۹۲)۔

ان تمام ناموافق واقعات اور انقلابات کا آنحضرتؐ کے اقتدار پر خوفناک اثر پڑا۔ اور ان
ہی باتوں سے قریش مکہ کو صلح حدیبیہ کے توڑنے کی ترغیب ہوئی۔ (ابن سعد جلد دوم
صفحہ ۹۳)۔

۱۷۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۰۸۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۹۹۔

مکہ چھوڑنا پڑا، اور اُن کی جمیعت کو منتشر کرنے کی غرض سے روانہ ہونا پڑا، چنانچہ وہ حنین کے مقام پر شکست کھا کر پس پا ہو گئے۔ (دیکھو سورہ توبہ ۹- آیات ۲۶ تا ۲۸) بنی ثقیف کے شرطائف کا محاصرہ کر لیا گیا، مگر کچھ فائدہ نہ ہوا۔

باب سوم

جنگوں کی دفاعی حیثیت

۱۔ قریش کے ساتھ آنحضرت م کی دفاعی جنگوں کا یہ مختصر سا خاکہ، بوجہ اتم اس

آیات قرآنی جو جنگوں کی دفاعی حیثیت کی مؤید ہیں، امر کو ثابت کرتا ہے کہ جو لوگ یہ دعوے کرتے ہیں کہ آنحضرت م جنگ کی ابتدا کرنے والے، یا اپنی لڑائیوں میں انتقام لینے

والے تھے، یا یہ کہ آپ نے لوگوں سے اپنا مذہب زبردستی قبول کرانے کے لئے جنگ کی تھی، اُن کی رائے سراسر غلط اور واقعات کے خلاف ہے۔

اب میں قرآن مجید کی بعض آیتیں نقل کرتا ہوں، جن سے ثابت ہے۔ کہ

قریش کے ساتھ آنحضرت م کی تمام جنگیں دفاعی تھیں :-

۳۹۔ ”اِنَّ الشِّرْكَ اَفْحٰى عَنِ اللّٰزِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ“
 ۳۹۔ ”جو لوگ ایمان لائے ہیں، اللہ تعالیٰ اُن کے دشمنوں کو اُن سے دفع کرتا ہے، درحقیقت اللہ تعالیٰ کسی دعا باز ناشکر سے محبت نہیں کرتا“
 (الحج ۲۲- آیت ۳۹)

۴۰۔ ”اُوْدُنَ لِلَّذِيْنَ يُبَايِعُوْنَكَ“
 ۴۰۔ ”جن مسلمانوں سے دُکافر جنگ کرتے ہیں اب اُن کو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقُلُوا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ۚ وَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقُلُوا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ۚ وَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقُلُوا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ۚ

(الحج ۲۲-آیت ۴۰)

۴۱- اَلَّذِيْنَ اُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّا اَنْ يَقُوْلُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ وَلَوْ اَدْفَعُ اللّٰهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّكُنْتُ صَوْحٌ وَبَيْعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ غَيْرِ كَرِيْمًا اَسْمُ اللّٰهِ كَثِيْرًا وَّ لَيُضْرَبَنَّ اللّٰهُ مَنْ يُّضْرَبُ اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيْزٌ ۝

(الحج ۲۲-آیت ۴۱)

۴۲- اَلَّذِيْنَ اِنْ كُنَّا مُهْمٌ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَاللّٰهُ عَاقِبَةُ الْاُمُوْر ۝

(الحج ۲۲-آیت ۴۲)

۱۸۶- وَقَاتِلُوا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَلَّذِيْنَ يَمْلِكُوْكُمْ وَلَا تَحْتَذِلُوْكُمْ ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَاجِبُ الْمُتَحِدِيْنَ ۝

بھی جنگ کی اجازت دی جاتی ہے، اس لئے کہ اُن پر ظلم کیا گیا ہے اور بے شک اللہ تعالیٰ اُن کی مدد کرنے پر قادر ہے۔

(الحج ۲۲-آیت ۴۰)

۴۱- ”جو صرف اتنا کہنے پر کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے، ناحق اپنے گھروں سے نکالے گئے۔ اور اگر اللہ لوگوں کو ایک دوسرے کے ذریعہ سے دفع نہ کرتا تو نصاب کے صومع اور گر جاگھر، اور (یہودیوں کے) معابد اور (مسلمانوں کی) مساجد جن میں کثرت سے اللہ کا نام لیا جاتا ہے، کنبی کی سمار ہو چکی تھیں، اور جو اللہ کی مدد کرے گا۔ اللہ بھی ضرور اس کی مدد کریگا۔ بے شک اللہ تعالیٰ زبردست غالب ہے۔“

(الحج ۲۲-آیت ۴۱)

۴۲- ”یہ وہ لوگ ہیں کہ اگر ہم زمین میں اُن کو قدرت دیں تو وہ نماز پڑھیں گے، اور زکوٰۃ دیں گے، لوگوں کو اچھے کام کی تاکید کریں گے، اور بُرے کاموں سے منع کریں گے، اور تمام کاموں کا انجام اللہ کے اختیار میں ہے۔“

(الحج ۲۲-آیت ۴۲)

۱۸۶- ”اور جو لوگ تم سے جنگ کریں، اللہ تم کی راہ میں تم بھی اُن سے جنگ کرو، اور زیادتی نہ کرو، بے شک اللہ زیادتی کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔“ (البقرہ ۲-آیت ۱۸۶)

۱۸۷۔ وَاقْتُلُوا هُمَ حَيْثُ
تَقْتُلُوهُمْ وَآخِرُ جُزْءِهِمْ مَن
حَيْثُ آخِرُ جُزْءِكُمْ وَالْفَنَاءُ
أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ج وَ لَا
تَقْتُلُوا هُمَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
حَتَّى يَقْتُلُواكُمْ فِيهِ ج فَإِنْ
قَتَلُواكُمْ فَأَقْتُلُوا هُمْ كَذَلِكَ
جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝

(البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۷)

۱۸۸۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا
عَفَوْنَا رِجْزَهُمْ ۝

(البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۸)

۱۸۹۔ وَاقْتُلُوا هُمَ حَتَّى لَا
يَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ

۱۸۷۔ اور اُن کو (جو تم سے جنگ کرتے ہیں) جہاں پاؤ
قتل کرو، اور جہاں سے اُنہوں نے تم کو نکالا ہے (یعنی
مکہ سے) تم بھی اُن کو وہاں سے نکال دو، اور فتنہ
فساد اور ایذا رسانی خونریزی سے بڑھ کر ہے،
اور مسجد حرام (خانہ کعبہ) کے پاس تم اُن (مشرکین مکہ)
سے جنگ نہ کرو جب تک کہ وہ خود تم سے وہاں جنگ نہ
کریں، پس اگر وہ تم سے جنگ کریں تو تم بھی اُن کو قتل کرو
ایسے کافروں کی یہی سزا ہے۔“

(البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۷)۔

۱۸۸۔ ”پھر اگر وہ باز آجائیں تو اللہ تم کو بخشے والا
رحیم ہے۔“

(البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۸)۔

۱۸۹۔ ”اور اُن سے جنگ کرو یہاں تک کہ فتنہ (فساد)
اور ایذا رسانی باقی نہ رہے، اور خرابی کا حکم چلے (یعنی

لفظ فتنہ کا ابتدائی اور لغوی مفہوم ”آگ سے جلا دینا ہے“ اس سے مراد ہے آزمائش یا امتحان اور تکلیف
محبت یا سختی، بالخصوص وہ تکلیف جس سے کسی شخص کی آزمائش کی جائے یا اس کا امتحان کیا جائے یا اسے کھوٹے یا کھرے
ہونیکو ثابت کیا جائے (دیکھو تین صاحب کالفت عربی سے انگریزی یعنی ہدایا ص ۲۳۵)

۱۹ اس کا مطلب یہ ہے کہ مشرکین تم کو ستانے سے باز آجائیں، تم کو تمہارے وطن (مکہ) میں واپس
آنے سے روکیں، مسجد حرام (خانہ کعبہ) میں داخل ہونے سے منع نہ کریں، تم پر حملہ کرنے سے باز رہیں
مذہب کی وجہ سے ظلم نہ کریں، اور مذہبی آزادی میں خلل نہ ہوں۔

۲۰ لے یعنی جب تک کہ مذہب کی وجہ سے ظلم و ستم موقوف ہو جائیں، اور مسجد حرام میں داخل ہونے پر تم سے
کوئی تعرض نہ کیا جائے، اُس وقت تم آزادانہ اپنے مذہب کا اعلان اور اس کی تلقین کر سکو گے
اور آزادی سے مذہبی فرائض کو ادا کر سکو گے۔

رَبِّهِمْ فَإِنَّهُمْ كَانُوا أَتَمَّ مِمَّنْ
رَبُّهُمُ فَاحْتَسِبُوا عِندَ رَبِّهِمْ

(البقرہ ۲- آیت ۲۱۸۹)

۲۱۸- يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ
الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ

قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ۖ وَحَدُّهُ

عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرٌ بِهِم

وَالشَّعْدَةُ الْحَرَامُ ۚ وَأَخْرَاجُ

أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ۚ

وَالْفَتْشَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ۚ

وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُواكُمْ

حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ
إِنْ امْتَسَطُوا وَهُوَ غَيْرُ

تم کو مذہبی آزادی مل جائے، پھر اگر وہ باز آجائیں
تو ان پر کسی طرح کی زیادتی نہ کرو کیونکہ زیادتی ظالموں
کے سوا کسی پر جائز نہیں۔ (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹)۔

۲۱۴- (اے پیغمبر!) تم سے ادب کے معینے کی بابت یہ

اس میں جنگ کرنے (کے حکم) کی دریافت کرتے ہیں، تم

کہہ دو کہ ایسے معینے میں لڑنا بڑا گناہ ہے۔ مگر اللہ

کی راہ سے روکنا، اور اللہ کو نہ ماننا، اور مسجد حرام (مکہ)

کعبہ میں جانے سے روکنا، اور جو اُس کے اہل ہیں

اُن کو اس میں سے نکال دینا اللہ تم کے نزدیک اس

سے بھی بڑھ کر ہے۔ اور فتنہ (فساد اور ایذا رسانی)

خوں ریزی سے بھی بڑھ کر ہے، یہ لوگ ہمیشہ تم

سے لڑتے رہیں گے یہاں تک کہ اگر اُن سے ممکن

ہو تو تم کو تمہارے دین سے برگشتہ کر دیں، اور

جو شخص تم میں سے اپنے دین سے برگشتہ ہو گا

اور مرجائے گا، دراصل ایک وہ کافر ہو، تو ایسے ہی لوگوں کے

اعمال دنیا اور آخرت میں بیکار ہو جائیں گے، یہی لوگ

دوزخی ہیں اور ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے۔

(البقرہ ۲)

آیت (۲۱۴)۔

۲۱۵- جولوگ ایمان لائے اور جنہوں نے اللہ کی راہ

میں ہجرت کی اور جہاد کیلئے یہی لوگ اللہ تم کی رحمت

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ حُدُودِ اللَّهِ

۲۱۵- إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ حُدُودِ اللَّهِ

کے امیدوار ہیں۔ اور اللہ بخشنے والا اور رحیم ہے۔“

(البقرہ ۲)

آیت (۲۱۵)

۲۲۵۔ ”اور اللہ کی راہ میں (ظالموں سے) لڑو اور جانو کہ اللہ تعالیٰ سب کچھ سُنے والا اور جاننے والا ہے۔“

(البقرہ ۲- آیت ۲۲۵)

۲۲۷۔ ”(اے پیغمبر!) کیا تم نے بنی اسرائیل کے سردار (کی حالت) پر نظر نہیں کی، جبکہ انہوں نے موسیٰ کے بعد اپنے نبی (سومیلؑ) سے کہا کہ ہمارے لئے آپ ایک بادشاہ تجویز کریں تو ہم اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کریں پیغمبر نے کہا اگر تم پر جہاد فرض کیا جائے تو تم سے بعید نہیں کہ تم نہ لڑو، انہوں نے کہا ہمارے لئے کوئی وجہ ہے کہ ہم جنگ نہ کریں، حالانکہ ہم اپنے گھر بار اور اپنے بال بچوں سے تو نکالے جا چکے، پھر جب اُن پر جہاد فرض کیا گیا تو ہجرِ معدودے چند کے اُن میں سب پھر گئے، اور اللہ تعالیٰ ظالموں (سرکشوں) کو خوب جانتا ہے۔“

(البقرہ ۲)

آیت (۲۲۷)۔

فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُؤْتِيكَ مِزْجُونَ
رَنَحْتَ اللَّهُ وَاللَّهُ مُخَفِّو

رَحِيمٌ

(البقرہ ۲- آیت ۲۱۵)

۲۲۵۔ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ
عَلِيمٌ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۲۲۵)

۲۲۷۔ ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الْمَلَا
رَمَنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ
مُوسَىٰ إِذْ قَالُوا لِلنَّبِيِّ تَمِّمْ
أَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا يُقَاتِلَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ كُلُّكُمْ
إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَا
تُؤْتُوا نَفْسَكُمُ الْفِتْرَةَ
فَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَتَدَّ
أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِنَا وَابْنَانَا
فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا
أَلَا تَلِيدُ تَمِّمُوا وَاللَّهُ عَلِيمٌ

بِالْمُؤْمِنِينَ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۲۲۷)

۲۵۲۔ ”پھر انہوں نے اللہ تم کے حکم سے اُن (دشمنوں) کو بھگا دیا اور داؤد نے جالوت کو قتل کیا، اور اُن کو (داؤد کو) خدا نے سلطنت اور حکمت عطا فرمائی، اور جو (علم و ہنر) چاہا اُن کو سکھایا، اور اگر اللہ بعض لوگوں کے ذریعہ سے بعض کو بھاتا نہ ہے تو زمین (کا انتظام) خراب ہو جائے، مگر اللہ دُنیا کے لوگوں پر فضل و کرم کرنے والا ہے۔“

(البقرہ ۲- آیت ۲۵۲)

۷۶۔ ”پس جو لوگ عاقبت کے بدلے میں دُنیا کی زندگی دے ڈالتے ہیں اُن کو چاہیئے کہ راہ خدا میں لڑیں، اور جو شخص راہ خدا میں لڑے اور پھر مارا جائے، یا غالب ہو جائے، تو ہم عنقریب اُس کو بڑا اجر دیں گے۔“

(النساء ۴- آیت ۷۶)

۷۷۔ ”اور تم کو کیا ہوا کہ تم راہ خدا میں اور بے بس مردوں، عورتوں اور بچوں کے (بچانے کے) لئے (دشمنوں سے) نہیں لڑتے، جو یہ کہہ رہے ہیں اے ہمارے پروردگار ہم کو اس بستی (مکہ) سے نجات دے، جس کے باشندے ظلم کر رہے ہیں اور اپنے طرف سے کسی کو ہمارا سرپرست بنا، اور

۲۵۲۔ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَتَقَتَّلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ وَلَوْ لَا دَفَعَهُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۲۵۲)

۷۷۔ فَلْيَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ۚ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَمُوتْ أَوْ يُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

(النساء ۴- آیت ۷۷)

۷۷۔ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنَ

لَذٰلِكَ وَلِيًّا وَاَجْعَلْ لَّنَا
مِنْ لَّدُنْكَ نَصِيرًا ۝

(النساء ۴ - آیت ۷۷)

۷۸۔ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يٰۤاِهْلَ الْبُتُوْنِ
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا
يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ الطَّاغُوْتِ
فَقَاتِلُوْا اَوْلِيَآءَ الشَّيْطٰنِ
اِنَّ كَيْدَ الشَّيْطٰنِ كَانَ ضَعِيْفًا

(النساء ۴ - آیت ۷۸)

۸۶۔ فَمَقَاتِلْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ
لَا تُكَلِّفُ اِنْفُسًا وَّحَرْصِ
الْمُؤْمِنِيْنَ عَنِ اللّٰهِ اِنَّ
كَيْدَ بَاطِلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
وَاللّٰهُ اَشَدُّ بَاطِلًا وَّ اَشَدُّ
تَخْلِيْلًا ۝

(النساء ۴ - آیت ۸۶)

۹۱۔ وَاُوْدُوْا لِمَنْ كَفَرُوْا لَمَّا
كَفَرُوْا يَكْفُرُوْنَ سَوَآءٌ فَلَا تَحْزَنُوْا
مِنْهُمْ اَوْلِيَآءَ حَتّٰى يَسَآجِرُوْا
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَاِنْ تَوَلَّوْا
فَعَدُوْهُمْ وَاَتَتْكُمْ مِنْ حَيْثُ

اپنی طرف سے کسی کو ہمارا مددگار بنا“
النساء ۴ -

(آیت ۷۷)

۷۸۔ ”جو لوگ ایمان رکھتے ہیں وہ اللہ کی راہ میں
لڑتے ہیں، اور جو منکر ہیں وہ شیطان کی راہ میں
لڑتے ہیں۔ پس تم (اے ایمان والو) شیطان
کے حامیوں سے لڑو، درحقیقت شیطان کی تدبیر
کم زور ہوتی ہے۔“

(النساء ۴ - آیت ۷۸)

۸۶۔ ”پس تم (اے پیغمبر!، اللہ کی راہ میں لڑو۔ تم
پر اپنے نفس کے سوا اور کسی کی تکلیف (دستواری)
نہیں ہے، اور مسلمانوں کو بھی ترغیب دو، اُمید
ہے کہ اللہ کافروں کے زور کو روک دے، اور اللہ تم
کی سختی نہایت ہی قوی اور اُس کا عذاب نہایت
ہی شدید ہے۔“

(النساء ۴ - آیت ۸۶)

۹۱۔ ”یہ (منافق) اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ جس
طرح وہ خود کافر ہو گئے ہیں، کاش تم بھی اسی طرح
کافر ہو جاؤ، اور تم سب برابر ہو جاؤ، تم اُن میں
سے کسی کو دوست نہ بناؤ۔ جب تک وہ خدا کی
راہ میں ہجرت نہ کریں، پھر اگر (ہجرت سے ہمنہ

وَجَعَلَكُمْ مِثْلَهُمْ وَلَا تَتَجَدَّدُوا مِثْلَهُمْ
وَلَيْتُمْ وَلَا تَصْنَعُوا ۝

(النساء ۴ - آیت ۹۱)

۹۲- اِلَّا الَّذِيْنَ كَيْسَتْ اِيْلَهُمْ
تَوَجَّهْتُمْ مِّنْهُمْ مِّثْلَهُمْ اَوْ
جَاءُوْكُمْ حَبْرَتٌ مِّنْهُمْ اِنَّ
يُقَاتِلُوْكُمْ اَوْ يُقَاتِلُوْا فَوْزٌ مِّنْكُمْ
لَوْ سَاَلَ اللّٰهُ سَلٰطِمَكُمْ فَاَعَاكُمْ
فَاِنَّ اَعُوْذَكُمْ فَاَلَمْ يُقَاتِلْكُمْ وَاَلْقَوْا
بِكُمْ اَسْلَحَهُمْ فَاَجْعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ
سُلَيْمًا ۝

(النساء ۴ - آیت ۹۲)

۱۹- اِنْ تَسْتَفِیْضُوْا فَمَا جَاءَكُمْ
اَلْفَتْحُ وَاِنْ تُنَاصِرُوْا فَمَا خِبَرُكُمْ
وَاِنْ تُكَذِّبُوْا نَعَزْ وَاِنْ تُنْفِیْ
عَنْكُمْ فَسَلٰمٌ مُِّنَّا وَتُكَفِّرَتْ وَ
اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝

(الانفال ۸ - آیت ۱۹)

۳۹- قُلْ لِلَّذِیْنَ كَفَرُوْا اِنْ كُنْتُمْ
يُغْفِرُوْكُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ۚ وَاِنْ
يَكْفُرُوْا فَمَا فَدَّ عَنْكُمْ سُلَيْمٌ ۝

موٹریں تو ان کو پکڑو، اور جہاں پاؤ قتل کرو، اور ان میں سے کسی کو اپنا دوست اور مددگار نہ بناؤ۔
(النساء ۴ - آیت ۹۱)

۹۲- مگر جو ایسی قوم سے مل گئے ہوں کہ تم میں اور ان میں ۴ روپیان ہے، یا تمہارے ساتھ لڑنے یا اپنی قوم جس کے ساتھ لڑنے سے دل تنگ ہو کر تمہارے پاس آئیں (ان سے دوستی اور ربط و اتحاد رکھنے کا مضائقہ نہیں)، اگر خدا چاہتا تو ان لوگوں کو تم پر تسلط غالب کر دیتا، تو وہ تم سے لڑتے، پس اگر وہ تم سے کٹا کرشی کریں، اور تم سے نہ لڑیں، اور تمہاری طرف صلح کا پیغام آجائے تو ان پر (نقدی کرنیکی) اللہ نے تمہارے لئے کوئی راہ نہیں بنائی
(النساء ۴ - آیت ۹۲)

۱۹- اگر تم خدا سے طالب فتح تھے (کہ جو حق پر ہوا سکون فتح ہو) تو وہ فتح تمہارے پاس آگئی، (یعنی مسلمان غالب آئے) اور اگر (جنگ سے) باز رہو تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے، اگر تم پھر (ابندہ بجائے) کرو گے تو ہم بھی پھر (دفاعی جنگ) کریں گے، اور تمہارا جتنا خواہ کیسا ہی زیادہ ہو، کچھ تمہارے کام نہیں آئیگا اور (یاد رکھو) اللہ ۳۹- (اے پیغمبر!) ان کافروں سے کہو کہ اگر وہ (فساد سے) باز آجائیں، تو جو (فصل) پہلے ہو چکے ہیں وہ معاف کر دئے جائیں گے، اور اگر پھر (فساد) کریں گے تو پہلے لوگوں کی روش

الاولین ۵

(الانفال ۸- آیت ۳۹)

۴۰۔ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ
 دِينُهُمْ وَلَا يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلنَّاسِ
 فَإِنَّ انْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ
 بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرَةً ۝

(الانفال ۸- آیت ۴۰)

۴۱۔ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا
 أَنْتُمْ مَوَلُوا لِمَنْ لَكُمْ مِنْهُ
 نِعْمٌ أَكْثَرُ ۝

(الانفال ۸- آیت ۴۱)

۴۲۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ
 يَمْسُجُوا أَلْسِنَهُمْ لِمَنْ
 آمَنُوا وَلَمْ يُمْسِكُوا
 عَنِّي شَيْئًا فَوَلَّى اللَّهُ
 دِينَهُ وَاللَّهُ يَمُوتُ
 لِمَنْ يَشَاءُ ۝

(الانفال ۸- آیت ۴۲)

۴۳۔ وَالَّذِينَ كَفَرُوا
 أُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ
 دِينٌ ۝

پڑ چکی ہے، (وہی ان کا حال ہوگا)۔“

(الانفال ۸- آیت ۳۹)

۴۰۔ ”اور اُن (مفسدوں سے) یہاں تک لڑو کہ فساد نہ رہے
 اور خدا کا دین (حکم) پورا پورا چلے، (مسلمانوں کو پوری پوری
 مذہبی آزادی حاصل ہو جائے) پس اگر وہ (مشرعوں سے باز
 آجائیں تو جو کچھ وہ کریں گے اللہ اس کو دیکھ رہا ہے“

(الانفال ۸- آیت ۴۰)

۴۱۔ ”اور اگر وہ منہ موڑیں تو جان لو کہ اللہ تعالیٰ
 تمہارا حامی ہے، وہ اچھا حامی اور اچھا مددگار
 ہے۔“

(الانفال ۸- آیت ۴۱)

۴۲۔ ”... اور جو لوگ ایمان لائے، اور انہوں نے
 ہجرت نہیں کی، تم (مسلمانوں) کو اُن کی ولایت سے
 کچھ تعلق نہیں، یہاں تک کہ وہ ہجرت کریں اور اگر
 دین (کے معاملہ) میں تم سے مدد مانگیں تو اُن کی مدد
 تم پر لازم ہے، مگر نہ اُس قوم کے مقابلہ میں کہ تم میں
 اور اُن میں عداوت پیمان ہو۔ اور جو کچھ تم کرتے ہو
 اللہ اس کو دیکھ رہا ہے“

(الانفال ۸- آیت ۴۲)

۴۳۔ ”اور جو لوگ کافر ہیں ایک دوسرے کے ولی ہیں،
 اگر تم ایسا نہ کرو گے تو ملک میں فتنہ (شورش) ہوگا،

لَمْ يَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ

(الانفال ۸- آیت ۷۴)

اور بڑا فساد (پھیل جائیگا)۔

(الانفال ۸- آیت ۷۴)

جب اہل مکہ نے عہد نامہ حدیبیہ کو جس کا ذکر فقرہ سابقہ (۱۵) میں ہو چکا ہے توڑ ڈالا تو قریش اور بنی خزاعہ نے بنی خزاعہ پر حملہ کیا، جو آنحضرتؐ کے ساتھ عہد و پیمان کر چکے تھے۔ پس بنی مکرہ کی امداد اور ظالموں کو سزا دینا آپؐ پر واجب و لازم ہو گیا۔ آیات مندرجہ ذیل اسی موقع پر نازل ہوئی تھیں، مگر خوش قسمتی سے قبل از اختتام میعاد معینہ، قریش مطیع ہو گئے، اور مکہ بغیر خونریزی کے فتح ہو گیا، اور ان آیتوں کے احکام کی تعمیل نہیں ہوئی :-

۱- بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ

رَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ

مِنَ الْمُشْرِكِينَ

(التوبہ ۹- آیت ۱)

۱- مشرکین میں سے جن کے ساتھ تم نے (صلح کا) عہد کیا

تھا (اور انہوں نے اس عہد کو توڑ دیا ہے، جیسا کہ اس سورہ

کی آیات ۲-۸-۱۰ کے ساتھ مقابلہ کرنے سے ظاہر ہے) اللہ اور

اس کے رسول کی طرف سے اب ان کو صاف جواب ہے (آیت ۱۱)

۲- ”پس تم (اے مشرکوں!) چار مہینے ملک میں چلو پھرو اور

یہ جان لو کہ تم اللہ کو عاجز نہیں کر سکتے اور اللہ کا فزوں

کو (دنیا میں) ذلیل و خوار کرنے والا ہے۔

۲- فَيُخَوِّذُ فِي الْأَرْضِ

أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ

غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ

لعہ (یعقوبی جلد دوم صفحہ ۵۸ مطبوعہ یورپ)۔

۱۵ اس کے بعد مصنف نے سورہ نہم توبہ کی پندرہ آیتوں کا ترجمہ لکھا ہے، چودہ آیتیں تو شروع سے مسلسل ہیں، اور ایک چھتیسویں آیت ہے۔ میں نے حسب دستور قرآن مجید سے اصل آیات نکال کر مترجمہ اردو درج کی ہیں، ان آیتوں سے بھی مشرکین کی زیادتی اور بد عہدی اور دغا بازی صاف ظاہر ہے، خصوصاً جبکہ ان واقعات کو بھی پیش نظر رکھا جائے جن کی طرف مصنف نے اشارہ کیا ہے، اور چونکہ کفار قریش اپنی سرکشی سے باز آگئے تھے، اس لئے کسی قسم کی خونریزی کی نوبت نہیں آئی۔ غرض کہ یہ آیتیں بھی جنگ دفاعی کی موید ہیں۔ (مترجم)

مُحْرِي الْكَافِرِينَ ۝ (التوبہ ۹) (آیت ۲)

یعنی شوال سے شروع کر کے چار متبرک مہینے۔ قریش نے ماہ رمضان میں عہد شکنی کی تھی، یعنی متبرک مہینوں سے ٹھیک ایک مہینہ پہلے۔ یہاں اس امر کا اعلان کیا گیا ہے کہ تعدی کرنے والوں کو جنہوں نے عہد نامہ حدیبیہ کو توڑا تھا، شرط صلح طے کرنے کے لئے چار ماہ کی مہلت ہے۔ اس مدت کے منقضی ہونے کے بعد جیسا کہ پانچویں آیت سے ظاہر ہے، مسلمان اپنے مددگاروں یعنی بنی حزامہ کی حمایت میں جنگ شروع کریں گے) +

۳۔ ”اور حج اکبر کے دن اللہ اور اس کے رسول کی نظر سے لوگوں کو اطلاع دی جاتی ہے کہ اللہ اور اس کا رسول مشرکین سے بری (دست بردار) ہیں، پس (اے مشرک!) اگر تم توبہ کرو تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے، اور اگر برگشتہ رہو تو جان لو کہ تم اللہ کو عاجز نہیں کر سکتے، اور (اے پیغمبر!) کافروں کو عذاب دردناک کی خوشخبری سناؤ“

(التوبہ ۹ - آیت ۳)

۴۔ ”مگر مشرکین میں سے جن لوگوں کے ساتھ تم نے عہد و پیمان کر رکھا تھا، پھر انہوں نے (ایٹھے عہد میں) تمہارے ساتھ کچھ کمی نہیں کی، اور نہ تمہارے خلاف کسی کی مکر کی، (وہ مستثنیٰ ہیں) پس ان کے ساتھ جو عہد ہے اسے مدت معین تک پورا کرو، اللہ ان لوگوں کو دوست رکھتا ہے جو ابعدی (سچے) ہیں“ (التوبہ ۹ - آیت ۴)

۳۔ وَ اَذَانٌ مِّنَ اللّٰهِ وَ رُسُوْلِهِٖ اِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحُجَّةِ الْاَكْبَرِ اِنَّ اللّٰهَ بَرِّهٖمِنْ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ وَ رُسُوْلُهُٓ اِنْ قَالِمْ تُبْتُمْ فَمَوْ خِيْرًا تَكْمُوْا وَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاَعْلَوْا اَا تَكْمُمُ غَيْرِ مُعْجِزِي اللّٰهِ وَ بَشِيْرِيْذِيْ كَفَرُوْا بِعَذَابِ اَلِيْمٍ ۝

(التوبہ ۹ - آیت ۳)

۴۔ اِلَّا الَّذِيْنَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوْكُمْ شَيْئًا وَّلَمْ يُطَاوِلُوْا عَلَيْكُمْ اَعْدًا لِّمَدَّتْهُمْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ ۝ (التوبہ ۹ - آیت ۴)

۵۔ فَإِذَا فُتِحَ الْأَشْهُرُ
الْحُرُمُ فَاتَّقُوا الْمُشْرِكِينَ
حِينَئِذٍ وَجَدْتُمُوهُمْ وَفُتِحَ
وَأَحْضَرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا
لَكُمْ كُلَّ مَرَصِدٍ فَإِن تَأْتُوا
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَتَوْا الزَّكَاةَ
فَخَلَوْا بِسَبِيلِكُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ
عَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

(التوبہ - ۹ آیت ۵)

۶۔ وَإِن أَحَدُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى
يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ
مَأْمَنَهُ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ
قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ۝

(التوبہ - ۹ آیت ۶)

۷۔ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ

۵۔ ”پھر جب ادب کے مہینے گزر جائیں، تو اُن مشرکین کو
جہاں پاؤ قتل کرو، اور اُن کو گرفتار کرو، اور اُن کا محاصرہ
کرو، اور ہر گھات کی جگہ اُن کی تاک میں بیٹھو،
پس اگر وہ توبہ کریں اور نماز پڑھیں اور
زکوٰۃ دیں تو اُن کا رستہ چھوڑ دو۔ کیونکہ
اللہ بخشنے والا اور رحیم ہے“

(التوبہ - ۹ آیت ۵)

۶۔ ”اور اگر مشرکوں میں سے کوئی شخص تم سے
پناہ مانگے تو اس کو پناہ دو یہاں تک کہ وہ خدا کا
کلام سُنے، پھر اُس کو اُس کی امن کی جگہ پہنچا دو یہ
بات اس وجہ سے ہے کہ یہ لوگ (اسلام کی حقیقت کو)
نہیں جانتے ہیں“

(التوبہ - ۹ آیت ۶)

۷۔ ”اللہ کے نزدیک اور اس کے رسول کے نزدیک

لے سوال، ذیقحہ، ذیحجہ، اور محرم، یہ چاروں مہینے اشہر الحرم (ادب کے مہینے) کہلاتے ہیں، شوال عربی سال
کا دسواں مہینہ ہے، ذیقعدہ گیارہواں، ذیحجہ بارہواں، اور محرم پہلا ہے۔

۷۔ یعنی یہ مسلک اُن مشرکین کے ساتھ کیا جائے جنہوں نے فسطح حدیبیہ کو توڑا ہے۔ آیت ۱۲ و ۱۳ کو بالاقابل پڑھو۔
۳۔ اس آیت کا مطلب یہ نہیں ہے کہ مشرکین کو نماز پڑھنے اور زکوٰۃ ادا کرنے پر مجبور کیا جاوے، یا الفاظ
دیگران کو زبردستی سلمان بنایا جائے، قرآن مجید کا سیاق اور اُس کا عام مفہوم ایسے معنی کی اجازت نہیں دیتا
چنانچہ اسی آیت سے، اگلی آیت صاف طور پر مذہبی آزادی کی تاکید کرتی ہے۔

عَنْهُ عَنِ اللَّهِ وَ عَنِ
رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ
عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْبَلُوا
كُلُّكُمْ فَاسْتَقْبِلُوا أَلْعَمَ إِنَّ اللَّهَ
يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝

(التوبہ - ۹ - آیت ۷)

۸۔ كَيْفَ وَإِنْ يَظُنُّوْا
عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوْا فِتْنَكُمْ
إِلَّا وَآذَانَهُمْ يُرِضُوْكُمْ
بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ أَعْقَابُهُمْ
وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ۝

(التوبہ - ۹ - آیت ۸)

۹۔ اِشْعُرُوْا بِاٰیَاتِ اللّٰهِ
ثُمَّ اَلْقِلُوْا قَلِيْلًا فَصَدَّوْا عَنْ
سَبِيْلِهِمْ اِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوْا
يَعْمَلُوْنَ ۝

(التوبہ - ۹ - آیت ۹)

۱۰۔ لَا يَرْقُبُوْنَ فِیْ مَعْصِرِ
إِلَّا وَآذَانَهُمْ وَأُوقَاتِك
هُمْ لِمُحَدِّثُوْنَ (التوبہ - ۹ - آیت ۱۰)

مشکرین کا عہد کیونکر معتبر ہو سکتا ہے، مگر جن لوگوں
کے ساتھ مسجد حرام (خانہ کعبہ) کے نزدیک تم نے
(صلح حدیبیہ میں) عہد و پیمان کیا تھا تو جب تک وہ لوگ
تم سے سیدھے رہیں (عہد پر قائم رہیں) تم بھی اُن سے سیدھے
رہو، اللہ اُن لوگوں کو جو (بہ عہد ہی سے) بچتے ہیں، دوست رکھتا ہے۔
(التوبہ - ۹ - آیت ۷)

۸۔ ”(اُن کا عہد) کیونکر معتبر ہو سکتا ہے حالانکہ اگر وہ
تم پر غالب ہو جائیں تو تمہارا رے بارہ میں نہ قربت کا لحاظ
رکھیں اور نہ عہد و پیمان کا، اپنی زبانی باتوں سے تم کو
خوش کرتے ہیں، اور اُن کے دل انکار کرتے ہیں۔ اور
اُن میں سے اکثر فاسق ہیں۔“

(التوبہ - ۹ - آیت ۸)

۹۔ ”اُنہوں نے اللہ کی آیتوں کے بدلے میں
فتور اسانفع حاصل کر لیا، پھر (لوگوں کو) خدا کی
راہ سے روکنے لگے، جو کام وہ کرتے تھے وہ
کیا ہی بُرے ہیں۔“

(التوبہ - ۹ - آیت ۹)

۱۰۔ ”کسی مومن کے بارہ میں فتور قربت کا لحاظ رکھتے
ہیں اور نہ عہد و پیمان کا، اور وہ لوگ زیادتی کرنے
والے ہیں۔“ (التوبہ - ۹ - آیت ۱۰)

لے بنی کمانہ اور بنی ضمرہ نے صلح حدیبیہ کو نہیں توڑا تھا، مگر قریش اور بنی بکر نے توڑ دیا تھا۔

۱۱۔ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ
وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأُولَٰئِكَ مِثْلُ
بَنِي الدِّينِ وَفُصِّلَ الْآيَاتُ
لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝

(التوبہ ۹-آیت ۱۱)

۱۲۔ وَإِنْ تَنَكَّرُوا إِلَيْنَا لَكُمْ خِزْيٌ
بَعْدَ عَهْدٍ وَعَطَوْنَا فِي
دِينِكُمْ فَلَا تَلُمُوا الْاُتْمَةَ الْكُفْرًا
إِنَّمَا لَا إِيمَانُ لَكُمْ تَعْلَمُمْ
يَتَبَخَّرُونَ ۝

(التوبہ ۹-آیت ۱۲)

۱۳۔ أَلَا تَتَذَكَّرُونَ قَوْمًا
تَنَكَّرُوا إِلَيْنَا لَكُمْ وَهَمُّوْا
بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ
بَدْعُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتُحْشَوْنَ
فَاللَّهُ أَخْشَىٰ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ
كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

(التوبہ ۹-آیت ۱۳)

۱۱۔ پس اگر وہ توبہ کریں اور نماز پڑھیں، اور زکوٰۃ
دیں تو تمہارے دینی بھائی ہیں، اور جو لوگ سمجھتے ہیں اُن
کے لئے ہم اپنی آیتوں کو تفصیل کے ساتھ بیان
کرتے ہیں ۝

(التوبہ ۹-آیت ۱۱)

۱۲۔ ”اور اگر وہ اپنے عہد کے بعد اپنی قسموں
کو توڑ دیں اور تمہارے دین میں طعن کریں
تو اُن کفر کے پیشواؤں کے ساتھ لڑو تاکہ
وہ باز آئیں، کیونکہ اُن کی قسمیں بھی قابل اعتماد
نہیں ہیں“ ۝

(التوبہ ۹-آیت ۱۲)

۱۳۔ ”تم اُن لوگوں سے کیوں نہ لڑو، جنہوں نے اپنی
قسموں کو توڑا، اور رسول کے نکال دینے کا ارادہ
کیا، اور تم سے (جنگ کی) ابتدا اُنہوں نے ہی
کی، کیا تم اُن سے ڈرتے ہو، پس اگر تم ایمان
رکھتے ہو تو خدا زیادہ تر حق رکھتا ہے کہ تم
اس سے ڈرو“ ۝

(التوبہ ۹-آیت ۱۳)

۱۔ اس آیت کا مفہوم پانچویں آیت کے مطابق ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس اثنا
میں وہ لوگ مسلمان ہو جائیں تو اُن کے ساتھ مثل برادران اسلامی کے سلوک کرنا چاہیئے۔
مگر یہ مراد نہیں ہو سکتی کہ مشرکین کے ساتھ جنگ کرنے کا خالص مقصد اُن کو مسلمان بنانا تھا، اس قسم
کی تعبیر قرآن مجید کے عام طرز بیان (سیاق) کے بالکل منافی ہے۔

۱۷۔ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ
بِأَذْنِهِمْ وَيَخْزِيهِمْ وَيَقْتُلُهُمُ
عَلَيْهِمْ وَكَيْفَ صُدُّوا قَوْمَهُمْ
مِّنْ مَّوَدِّنِهِمْ ۝

(التوبہ ۹- آیت ۱۷)

۲۶۔ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ
كَآفَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَآفَّةً
وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝

(التوبہ ۹- آیت ۳۶)

۱۷۔ ”اُن لوگوں سے لڑو، خدا تمہارے ہاتھوں اُنکو
سزا دیگا، اور اُن کو رسوا کرے گا، اور تم کو اُن پر فتح
دے گا، اور مومنوں کے گروہ کے سینوں کو ٹھنڈا
کرے گا“

(التوبہ ۹- آیت ۱۷)

۳۶۔ ”اور تم سب مسلمان، مشرکوں سے لڑو جس طرح
وہ سب تم سے لڑتے ہیں، اور جان لو کہ اللہ (ظلم سے)
بچنے والوں کے ساتھ ہے۔“

(التوبہ ۹- آیت ۳۶)

۱۸۔ یہاں مجھے اس امر کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے کہ ان آیات و واقعات

مذکورہ بالا سے کیا ثابت ہوتا ہے؟ یعنی یہ کہ قریش کے ساتھ
آنحضرتؐ کی جنگیں محض دفاعی تھیں، قریش ہی حملہ آور اور
جنگ کی ابتدا کرنے والے تھے، اور آنحضرتؐ اُن کے برعکس ہتھیار اٹھانے میں
بالکل حق بجانب تھے۔

مسٹر ایڈورڈ گیلن لکھتے ہیں:-

”قدرتی یعنی تمدن کی ابتدائی حالت میں ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ بزورِ اسلحہ
اپنی جان اور مال کی حفاظت کرے، اپنے دشمنوں کے تشدد کو دفع کرے، یا بطور انتقام
”کے اُن کے ساتھ ویسا ہی سلوک کرے، اور اپنی مخالفت کو اطیعان اور انتقام کی ایک
”معتول حد تک وسعت دے۔ عرب کے آزاد تمدن میں رعایا اور صاحب اقتدار قبائل
”کے فرائض میں کچھ یوں ہی سافرق تھا، اور اس حالت میں جبکہ آنحضرتؐ ایک صلح جو اور

”غیر اندیش تبلیغ کر رہے تھے، آپ اپنے ہم وطنوں کی نا انصافی کا شکار ہو کر جلا وطن کئے گئے۔“

فقرات سابقہ میں کامل طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ مسلمانوں کو مکہ میں جان و مال کی حفاظت یا امن و امان حاصل نہ تھا، اور اگرچہ وہ قوم کے بے ضرر اور صلح پسند رکن تھے تاہم مذہبی آزادی سے محروم کئے گئے۔ علاوہ برائیں جلا وطن کئے گئے، وہ اپنے بال بچوں اور مال و متاع کو اپنی موذی قوم کے قبضہ میں چھوڑ کر نکل گئے۔ اُن کو مکہ واپس آنے سے روکا گیا، اُن کو مقدس مسجد (خانہ کعبہ) میں داخل ہونے کی ممانعت کی گئی، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ قریش مکہ نے مدینہ پر فوج کشی کر کے اُن پر حملہ کیا۔

۱۹۔ قریش کا ابتدائی مسلمانوں کو ایذا دینا مذہب کی بنا پر تھا۔ وہ لوگوں کو اپنا مسلمانوں کا اپنے حملہ آوروں کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھانا حق نہ مانتے تھے۔ اسلام کی تبلیغ اُن پر ایسی گراں اور شاق تھی کہ اُنہوں نے بعض لوگوں کو جو نئے دین کے ماننے والے تھے، اس کے ترک کرنے اور قدیم بت پرستی کی طرف رجوع کرنے کے لئے شکنجہ عقوبت میں دبایا۔ اپنے بھائیوں کی جان، اُن کا مال، اُن کی آزادی یا اُن کے کسی حق کو محض اس بنا پر تلف کرنا کہ وہ اپنے خالق کی اُس طرح عبادت کرتے ہیں جس طرح اُن کے عقیدہ کے موافق کرنی لازم ہے۔ اور جبکہ اُن کے اس عمل سے نوع انسان یا اس کے کسی فرد کو کوئی مادی نقصان نہ پہنچتا ہو، ایسا برتاؤ انصاف اور انسانیت کے بالکل مٹانی ہے، کیونکہ یہ تو اُن لوگوں کو سزا دینا ہوا جنہوں نے ہمارا کچھ نہیں بگاڑا، اور جن کی حالت، اگر وہ غلطی پر ہوں صرف قابلِ رحم ہے۔“ ابتدائی مسلمانوں کو اہل مکہ کے ظلم اور ایذا رسانی کا انتقام لینے، بزورِ اسلحہ اپنی اصلی حالت کو قائم کرنے

اپنی مذہبی آزادی کا حظ اٹھانے، اور اپنے مذہب کو آزادی سے عمل میں لانے کا ہر ایک قومی حق حاصل تھا۔^۱

۲۰۔ بعض یورپین مورخ جنہوں نے آنحضرتؐ کا تذکرہ لکھا ہے، یہ کہتے ہیں کہ :-

”ہجرت کے بعد جنگ کی ابتداء آنحضرتؐ کی طرف سے نہیں ہوئی۔ ہجرت کے بعد جنگ کی پہلی چھیڑ چھاڑ صرف آنحضرتؐ اور آپ کے پیروؤں کی طرف سے ہوئی تھی۔ جب مسلمان اہل مکہ کے متعدد قافلوں کو تباہ کرنا شروع کر چکے، اور اس طرح خونی ہو چکی، تب جا کر اہل مکہ کو مدافعت کے لئے مجبوراً ہتھیار اٹھانے پر ملے۔“

یہ بات صحیح نہیں ہے۔ حملہ کرنے والے، اول اول قریش تھے، جو مسلمانوں کی اینداز سانی کے لئے آگے بڑھے چلے آئے، اور جس شہر میں آنحضرتؐ اور آپ کے پیروؤں نے پناہ لی تھی، اُنہوں نے اُس پر حملہ کیا، جیسا کہ پہلے ثابت ہو چکا ہے اگر بالفرض ہجرت کے بعد، مسلمان ہی جنگ میں پیش قدمی کرنے والے ہوں، تو مذکورہ کی سابقہ تکالیف اور مظالم سے قطع نظر کر کے، مظلوم مسلمانوں کا ہجرت کر جانا۔ اور جلا وطن ہو جانا، جو اپنی اخلاقی اور مذہبی آزادی کی، اور مزید ظلم و ستم سے اپنی اور اپنے اقارب کی حفاظت چاہتے تھے، اُن کے لئے جنگ شروع کرنے کی کیا کافی وجہ نہ تھی؟

سرولیم میور تسلیم کرتے ہیں کہ ”مسلمانوں کے مکہ سے نکالے جانے کی وجہ سے اُن کی جنگیں بجا اور حق بجانب تھیں“^۲

میجر وانر کینڈی کہتے ہیں :-

۱۔ رسائل ناخون الصفا صفحہ ۵۹ مطبوعہ یورپ ۱۸۸۶ء۔ ۲۔ سرولیم میور جلد دوم صفحہ ۳۶۵۔

۳۔ سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۷۹۔

مدیہ کہا جاسکتا ہے کہ ان جنگوں میں محمد (صلعم) نے ہجرت کے تھوڑے ہی عرصہ بعد مکہ کے قافلوں کی مزاحمت کا اقدام کرنے میں پیش قدمی کی تھی۔ مگر اس میں کچھ شک نہیں کہ جنگ کی سب سے پہلی ابتداء قریش کی وہ سازش تھی جو انہوں نے آنحضرتؐ کے قتل کے لئے کی تھی۔ اور جبکہ آنحضرتؐ اپنی جان بچانے کے لئے مکہ سے نکلے، اور خود ”آپ اور آپ کے پیرو اپنے مال و متاع سے محروم کئے گئے، اور یہاں تک مجبور ہوئے کہ ان کی معاش کا دار و مدار اہل مدینہ کی مہمان نوازی پر رہ گیا، اُس وقت ”معقول طور پر اس امر کی توقع نہیں کی جاسکتی تھی کہ وہ اپنے دشمنوں کے قافلوں کو ”بغیر ستائے گزر جانے دیں“

۲۱۔ اس امر کا کوئی ثبوت نہیں ہے کہ ہجرت کے بعد آنحضرتؐ نے قریش کے

قافلوں کی ادعائی مزاحمت کے واقعات کی تصحیح

شروع کیں۔ یہ ادعائی مثالیں جن میں بیان کیا گیا ہے کہ مسلمانان مدینہ نے قافلوں کو لوٹا تھا، ان کی تصدیق معتبر اور مستند روایات سے نہیں ہوتی۔ بلکہ ایسی اندرونی شہادتیں بھی موجود ہیں، جن سے ان امور کا خلاف قیاس ہونا ثابت ہے۔ اہل مدینہ نے صرف اس بات کا عہد و پیمان کیا تھا کہ پیغمبر (صلعم) کو دشمنوں کے حملہ سے بچائیں گے، اور قریش کے برخلاف خود کسی جنگ کی ابتدا انہیں کریں گے۔ لہذا یہ بات ناممکن معلوم ہوتی ہے کہ وہ اس امر کے روادار ہوئے ہیں کہ

۱۔ ہجو وانزکیہ ٹیڈی کے ”خیالات محمد کی خصلت پر“ (جو الشیخ کی کتاب تریب مجڈی اوف محمد سے پیدا ہوئے)۔

دیکھو: بی بی ٹریسری سوسائٹی کے معاملات بابت ۱۱۱۱ء جلد دوم صفحہ ۲۵ طبع ثانی مطبوعہ ممبئی ۱۳۸۶ء۔

۲۔ محمد (صلعم) نے مدینہ کے نئے مسلمانوں کو قریش کے مقابلہ میں کسی جنگی ہم پر اس وقت تک نہیں بھیجا، جب تک کہ قریش نے مقدمہ درآپ سے جنگ شروع نہیں کی، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل مدینہ نے یہ قول و قرار کیا تھا کہ ہم آنحضرتؐ کی حمایت و حفاظت صرف اپنے گھروں (وطن) ہی میں کریں گے، (میسور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۹۴ نوٹ)۔

آنحضرت ﷺ قریش کے بر خلاف حملہ کی ابتدا کریں۔

۲۲۔ یہ دعویٰ کہ حضرت حمزہ اور حضرت ابو عبیدہ نے قریش کے قافلوں کے

تعاقب میں ان پر چڑھائی کی، مگر وہ بچ نکلے، فی نفسہ قرین کی نہیں

حضرت حمزہ اور حضرت ابو عبیدہ

قیاس نہیں ہے۔ آنحضرت ﷺ ایک ایسے قافلہ کے ٹوٹنے کے لئے، جس کی حفاظت کے لئے ذوالو، تین سو مسلح آدمی ہوں پچاس ساٹھ اشخاص کو نہیں بھیج سکتے تھے۔

۲۳۔ ابواء، بواطہ اور عشیرہ کے غزوات، جن کی بابت یہ دعویٰ کیا

جاتا ہے کہ مکہ کے قافلوں کی مزاحمت کرنے کے لئے خود آنحضرت ﷺ کی سرکردگی میں پیش آئے، اور جن میں کامیابی نہیں ہوئی، سراسر

ابواء، بواطہ اور

عشیرہ کے غزوات

بے بنیاد ہیں۔ اگر آنحضرت ﷺ نے ابواء اور عشیرہ کی طرف قصد کیا بھی ہو تو اس کا مقصد بنی ضمرہ اور بنی مدلج کے ساتھ دوستانہ عہد و پیمان کرنا تھا، اور آپ کے تذکرہ نگاروں کا بیان ہے کہ واقعی آپ نے ایسا ہی کیا تھا۔

۲۴۔ یہ امر جو روایتوں میں مذکور ہے کہ ایک مهم تاخت و تاراج کی غرض سے

واقعہ نخلہ بمقام نخلہ روانہ کی گئی تھی، اختلاف سے ملو اور بالکل متناقض اور

ناقابل اعتبار ہے۔ جس آیت کی بابت تذکرہ نویس لکھتے ہیں کہ وہ اس موقع پر نازل

۱۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۶۱۵ و بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۵۹۔ فاقدی صفحہ ۴۴ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۶ء۔

۲۔ ابن سعد نے (۳۰) اشخاص کی تعداد لکھی ہے۔ جلد ۲ صفحہ ۲۔

۳۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۶۱۵ یہ شرائط صرف عام الفاظ میں بیان کی گئی ہیں، یعنی کوئی فریق دوسرے فریق سے جنگ نہیں کرے گا، اور نہ اس کے دشمنوں کی مدد کرے گا، ڈاکٹر ویل نے جو ترجمہ نقل کیا ہے اور جس کی بنا پر بنی ضمرہ اس امر کے پابند تھے کہ دین کے لئے لڑیں وغیرہ، صراحۃً فرضی اور جعلی ہے۔ ابن سعد نے اپنی کتاب کے عہد ناموں کے باب میں یہ بات بیان نہیں کی۔ ابن سعد جلد ۲

صفحہ ۲ ملاحظہ ہو۔ (میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۷۷ کا نوٹ)۔

ہوئی تھی (یعنی سورہ بقرہ ۲- آیت ۲۱۴) اور جس کو میں اُپر نقل کر چکا ہوں (دیکھو فقرہ ۱۷) اُسی آیت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اول اہل مکہ نے مسلمانوں سے جنگ کی تھی اور یہ امر اُن یورپین تذکرہ نویسوں کے قیاس کا مخالف ہے، جو اُس لڑائی کو آنحضرتؐ کی طرف سے ابتدائی حملہ قرار دیتے ہیں۔ یہ اغلب ہے کہ آنحضرتؐ نے قریش کی حالت اور نقل و حرکت کی خبر لانے کے لئے، تقریباً چھ یا آٹھ جاسوس بھیجے ہوں، جن کی روش آنحضرتؐ کے ساتھ جب سے آپ ہجرت کر کے مدینہ چلے آئے تھے، روز بروز زیادہ تر مخالفانہ ہوتی جاتی تھی۔ چونکہ قریش کے لئے ملک شام تک تجارت کا باقاعدہ اور بے روک ٹوک رستہ موجود تھا، لہذا یہ بات بالکل معقول تھی کہ آپ حقیقتاً تاقم کی کارروائی اختیار کریں اور ہمیشہ غنیم کی طرف سے ہوشیار و خبردار رہیں۔ ابن اسحاق۔ ابن ہشام (صفحہ ۲۲۴) طبری (جلد دوم صفحہ ۲۲۲) ابن اثیر (کتاب کامل جلد دوم صفحہ ۸۷ میں) حلبی (انسان العیون جلد سوم صفحہ ۳۱۸ میں) یہ پانچوں تذکرہ نویس بیان کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے عبد اللہ بن جحش کو تحریری ہدایات دی تھیں جن کا مضمون یہ تھا کہ ”اُن کے معاملات کی خبر میرے پاس لاؤ“ وہ یہ بھی لکھتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے عبد اللہ کے اُس فعل سے جو بمقام نخلہ وقوع میں آیا، ناراض ہو کر فرمایا ”میں نے تجھ کو متبرک مہینے میں جنگ کرنے کا حکم ہرگز نہیں دیا تھا۔ تذکرہ نویسوں نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے مقتول عمرو بن الحفری کا خون بہا (دیت) بھی ادا کیا تھا۔

۲۵۔ آنحضرتؐ کے بعض یورپین تذکرہ نویس یہ دعوے کرتے ہیں کہ جنگ

بدر میں محمد (صلعم) صرف	بدر کی ابتدا خود آنحضرتؐ کی طرف سے ہوئی تھی۔ جب
مدافعت کے لئے آئے تھے	قریش آنحضرتؐ پر حملہ کرنے کے لئے بدر تک بڑھے چلے

آئے جو مدینہ سے تین منزل ہے، تو اُن کی کثیر التعداد فوج کے مقابلہ میں آنحضرتؐ اپنی حفاظت کی غرض سے روانہ ہوئے (اصل واقعہ تو یہی ہے) مگر مؤرخین مذکور آنحضرتؐ کے اس فعل کو بجا و منصفانہ قرار دینے میں پس و پیش کرتے معلوم ہوتے ہیں۔ یہ اذعایا جاتا ہے کہ آنحضرتؐ نے اُن قافلہوں پر حملہ کرنے کا قصد کیا تھا جو آپ کے جانی دشمن ابوسفیان کی سرکردگی میں شام سے واپس آئے تھے، اس لئے آپ انہی مہاجرین اور دوستو پیچیں باشندگان مدینہ (انصار) کو ہمراہ لے کر کوچ کے لئے روانہ ہوئے، اور قافلہ کے لوٹنے کے لئے بمقام صفراء مقام کیا۔ ابوسفیان نے آپ کے عزم سے خبردار ہو کر کسی شخص (مضمض بن عمر غفاری) کو کمک طلب کرنے کے لئے مکہ روانہ کیا۔ قریش نے سارے نوسوقی آدمیوں کی فوج کے ساتھ قافلہ کے چھڑانے کے لئے کوچ کیا۔ اس اثنا میں قافلہ بلامزا حمت گزر گیا، مگر قریش نے اس بارہ میں پشیمانی کی کہ اب واپس لوٹ جائیں یا جنگ کریں برخلاف اس کے مذکورہ نویس یوں بیان کرتے ہیں کہ قریش میں باہم یہ بحث پیش ہوئی کہ جس مقصد سے ہم روانہ ہوئے تھے وہ تو حاصل ہو گیا اب فوج کو فوراً لوٹ جانا چاہیے۔ بعض اشخاص نے یہ استدعا کی کہ فوج کو آگے بڑھنا چاہیے۔ دوقیلے یعنی (الانفس و بنی زہرہ) مکہ کو واپس چلے گئے اور باقی ماندہ قبائل نے آگے کی طرف کوچ کیا، مگر یہ قول معقول نہیں ہے کہ آنحضرتؐ قافلہ پر حملہ کرنے کے لئے روانہ ہوئے تھے۔ اگر ایسا قصد ہوتا تو اہل مدینہ جنہوں نے آنحضرتؐ کو صرف شخصی حملہ سے بچانے

۱۔ ابن ہشام صفحہ ۲۲۸۔

۲۔ ابن ہشام صفحہ ۲۲۸ مطبوعہ یورپ۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۸ مطبوعہ یورپ ۱۹۰۹ء۔

۳۔ ابن ہشام صفحہ ۲۲۲۔ عیون الآثار صفحہ ۲۶۳ نسخہ قلمی نایاب محروغ کتب خانہ آصفیہ۔ بیضاوی جلد اول

صفحہ ۳۵۸ مطبوعہ یورپ ۱۸۴۸ء۔ نزقانی جلد اول صفحہ ۲۹۸۔ واقعی صفحہ ۲۲۲۔ مطبوعہ کلکتہ

۱۸۵۶ء۔

کا عمدہ پیمان کیا تھا، آپ کے ساتھ نہ ہوتے۔ انصار یعنی باشندگان مدینہ کی کثیر تعداد کا موجود ہونا، جن کی تعداد بہ نسبت مہاجرین کے دوچند سے بھی زیادہ (سہ چند) کے قریب تھی، اس امر کا قوی ثبوت ہے کہ وہ صرف مدافعت کی غرض سے نکلے تھے۔ آنحضرتؐ قریش مکہ کی فوج کے بڑھے چلے آنے کی خبر پا کر اُس کے روکنے کے لئے مدینہ سے روانہ ہوئے، اور بمقام بدر، جو مدینہ سے تین دن کی راہ ہے، اُس فوج کا مقابلہ کیا۔ ۱۰ ماہ رمضان (مطابق ۱۳ جنوری ۶۲۳ء) کو بدر کے مقام پر فریقین میں ٹٹ بھڑ ہوئی۔ قریش مکہ ۸ ماہ رمضان (مطابق ۲۷ جنوری کو مکہ سے روانہ ہوئے) اور آنحضرتؐ (صلعم) صرف ۱۲ ماہ رمضان (مطابق ۸ جنوری کو) یعنی جبکہ مکی فوج آپؐ پر حملہ کرنے کے لئے درحقیقت کوچ کر چکی تھی، اُس سے تقریباً چار روز بعد روانہ ہوئے۔ بالفرض ابوسفیانؓ کو مدینہ سے اپنے قافلہ پر حملہ کا اندیشہ تھا، اور اس کے پاس اس کی کوئی وجہ تھی، اور اس نے مکہ سے کمک طلب کی تھی، تاہم جس غرض سے قریش کی فوج مکہ سے چل کر آئی تھی، جب وہ غرض پوری ہو گئی، یعنی قافلہ بلا مزاحمت گزر گیا، تو اس کو اُلٹے پاؤں لوٹ جانا چاہیے تھا۔ یہ امر کہ جب قریش ایک بڑی فوج کے ساتھ مکہ سے روانہ ہو کر مدینہ کی طرف بڑھے چکے تھے، اُس سے چار روز کے بعد آنحضرتؐ مدینہ سے روانہ ہوئے۔ آپ کی تباہی میں ایک قوی ثبوت ہے۔

۲۶۔ اگر یہ بات مان بھی لی جائے کہ ہجرت کے بعد محض مسلمانوں ہی کی طرف سے جنگ میں سبقت کی گئی تھی، اور انہوں نے قریش کے متعدد قافلوں کو تاخت و تاراج کر کے خونریزی کی تھی تاہم آنحضرتؐ پر اُس کا الزام عائد کرنا نا واجب ہوگا اگر ایسے حملے کئے جاتے تو وہ ازراہ انصاف اس بدسلوکی کا انتقام سمجھے جاسکتے تھے جو مکہ سے ہجرت کرنے کے قبل مسلمانوں کے

ہجرت کے بعد اگر آنحضرتؐ کی طرف سے جنگ میں سبقت ہوئی بھی ہو، تو اُس کو انتقام سمجھنا مقصداً انصاف ہے

ساتھ کی گئی تھی۔

”عام جنگ، مسلح مخالفت کی اُس حالت کا نام ہے جو حکمران قوموں یا سلطنتوں کے درمیان ہوتی ہے۔ متمدن زندگی کی ضروری شرط اور اُس کا ایک قانون یہ ہے کہ لوگ ایسی جماعتوں میں مل جل کر ہیں جو پولیٹیکل حیثیت سے باہم منسلک اور ایک ضابطہ میں مضبوط ہو کر کنفیس واحد ہو گئے ہوں، انہی جماعتوں کو سلطنتوں یا قوموں کے نام سے موسوم کرتے ہیں، اور اُن کے افراد جنگ اور امن کی حالت میں ایک دوسرے کے شریک رنج و راحت ہوتے، اور ایک ساتھ ہی ترقی اور تنزل کرتے ہیں پس دشمن کے ٹمک کا رہنے والا آدمی، اس اعتبار سے کہ وہ دشمن کی سلطنت یا قوم کا ایک فرد ہے، دشمن ہی ہے، اور اس حیثیت سے اُس کو جنگ کی مصیبتیں جھیلیں لازم ہیں۔ نہایت ہی قدیم زمانہ کا قانون جو قریب قریب عالمگیر تھا اور وحشی قوموں میں اب بھی جاری ہے، یہ تھا کہ دشمن کے ملک کا پرائیویٹ آدمی بھی (جو جنگ سے سروکار نہ رکھتا ہو) اس تکلیف کا سزاوار ہے کہ اُس کو آزادی، حفاظت، اور ہر قسم کی قرابت کے حقوق سے محروم کیا جائے۔ مگر آنحضرتؐ نے دشمن کے ملک کے بے آزار باشندوں یا پرائیویٹ افراد کی (جو شخصی حیثیت رکھتے تھے) حفاظت کی۔ آپؐ نے اُن لوگوں کی بھی جان بچائی جو درحقیقت بدر میں آپؐ سے لڑنے آئے تھے، مگر اپنے اس فعل سے کارہ (ناخوش) تھے۔ آنحضرتؐ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ قریش کی فوج کے معتقد آدمیوں کو امان دی جائے۔ ابوالجحرؓ، زبیرؓ، حارث ابن عامرؓ، عباسؓ، اور دیگر بنی ہاشم اُن لوگوں میں سے تھے جن کے نام لئے گئے تھے۔“

۱۔ پولیٹیکل سائنس کے معنایں از فرانسس لیبراں۔ ایل۔ ڈی، ویکو صاحب موصوف کی تفریق تھویرات کی جلد دوم صفحہ ۲۵۱ مطبوعہ لندن ۱۸۸۱ء۔
۲۔ ابن ہشام صفحہ ۴۶۶۔

باب چہارم

یہود

۲۷۔ آنحضرتؐ نے مدینہ پہنچتے ہی اول یہودیوں سے صلح کا معاہدہ کیا، جس

یہودیوں نے معاہدہ سے اُن کی مذہبی آزادی اور اُن کے مال و متاع اور حقوق کی نگہداشت کی ذمہ داری کی گئی۔ معاہدہ میں یہ شرط قرار

پائی تھی کہ اگر کسی فریق پر حملہ کیا جائے، تو دوسرے فریق کو اُس کی امداد کے لئے آنا چاہیے۔ جو لوگ اس معاہدہ میں شریک ہوں، اُن سب پر لازم ہو گا کہ مدینہ کو مقام متبرک نہ سمجھیں اور معاہدہ کے پابند رہیں۔ مگر یہودیوں نے عہد شکنی اور بغاوت کی۔ اُنہوں نے محاصرہ مدینہ (یوم خندق) کے زمانہ میں دشمن کو مدد دی، اور شہر کی مخالفت میں خیانت و دغا کے مرتکب ہوئے۔

۲۸۔ یہودیوں میں سب سے پہلے اشخاص بنی قینقار تھے، جنہوں نے

بنی قینقار، بنی نضیر، بنی قریظہ عہد شکنی کر کے بدر اور اُحد کی لڑائیوں میں آنحضرتؐ سے جنگ کی۔

بنی نضیر نے اپنا معاہدہ جو آنحضرتؐ کے ساتھ کیا تھا، اُحد کی شکست کے بعد توڑا۔ انہوں نے آپؐ کے قتل کی سازش بھی کی تھی۔ وہ جلا وطن کر دئے گئے، اور اُن میں سے بعض نصیر میں جا کر آباد ہو گئے۔ بنی قریظہ نے آنحضرتؐ کی اُطاعت

۱۔ ابن ہشام صفحہ ۳۲۱۔ ۲۔ ابن ہشام صفحہ ۵۴۵۔ ۳۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۱۹۷ و ۲۰۵ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰

سے منحرف ہو کر دشمن کے ساتھ عہد و پیمان کر لیا، جبکہ قریش اور بدوی قبائل نے جنگ خندق کے موقع پر مدینہ کا محاصرہ کیا تھا۔ اس کے بعد آنحضرتؐ نے اُن کا محاصرہ کیا، اور وہ سعد بن معاذ کے فیصلہ پر راضی ہو گئے، جس نے قتل کا کتبہ اُن پر جاری کیا۔ یہودیوں نے خیبر (جن میں بنی نضیر شامل تھے) اور بنی غطفان نے، جو تھوڑے عرصے پہلے جنگ خندق میں قریش کے ساتھ مدینہ کے محاصرے میں شامل تھے، آنحضرتؐ کے خلاف سازش کی، اور آپؐ پر حملہ کرنے کی تیاریاں کرنے لگے۔ یہ لوگ بنی فزارہ، اور دیگر بدوی قبائل کو اپنی ٹوٹا مار میں شریک ہونے کی ترغیب دیتے رہتے تھے، اور مدینہ پر حملہ کرنے میں بنی سعد بن بکر کے ساتھ شامل ہو گئے۔ وہ بقیع میں جمع ہوئے اور باجگزار ہو گئے۔ اور بعض اُس حفاظت کے جس کی ذمہ داری اُن کے لئے کی گئی تھی، انہوں نے جزیہ دینا قبول کیا۔

۲۹۔ بنی قینقاع، بنی نضیر، بنی قریظہ اور یہودیوں نے خیبر کی فتح

کا حال قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیتوں میں بیان کیا گیا ہے۔

قبائل یہود کی بد عہدی اور دغا کا ذکر قرآن مجید میں

۵۸۔ ”وہ لوگ جن سے تم نے عہد و پیمان کیا، پھر وہ ہر بار اپنے عہد کو توڑتے ہیں اور ڈرتے نہیں۔“

(الانفال ۸-آیت ۵۸)

۵۹۔ ”پس اگر تم اُن کو لڑائی میں پاؤ تو اُن کے ساتھ ایسا سلوک کرو کہ جو لوگ (لگ کے لڑے) اُن کے پیچھے ہیں وہ (ڈر کر) بھاگ جائیں۔“ (الانفال ۸-آیت ۵۹)۔

۵۸۔ اَلَّذِيْنَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُوْنَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُوْنَ ۝ (الانفال ۸-آیت ۵۸)

۵۹۔ فَاِذَا تَشَفَّعْتُمْ فِيْ الْخَوْبِ فَذَسِّرْ دَسِيْرًا مِنْ حَلْفِهِمْ فَتَكْلِمُ يَدِيْهِمْ كَزَوْنِ ۝ (الانفال ۸-آیت ۵۹)

۴۰۔ وَإِنَّمَا تَخَافُنَ مِن تَوْحِيدِ

حَيَاتِنَا فَانْبِذْ إِلَيْنِهِمْ عَلَى سَوَاءٍ

إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْفَاسِقِينَ ۝

(الانفال ۸- آیت ۴۰)

۴۱۔ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ

كَفَرُوا سَبَقُوا إِتَانَهُمْ لَا

يُجْعِلُون ۝

(الانفال ۸- آیت ۴۱)

۴۲۔ وَاعِدْ فُلُكُم مَّا أَنتَ لَفُكُم

تَرِن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ الْفَيْلِ

مُرْجِبُونَ بِهِمُ عَدُوَّ اللَّهِ وَ

عَدُوَّكُمْ وَأَخِيرِينَ مِّنْ دُونِهِمْ

لَا تَعْلَمُونَهُمُ جَاءَ اللَّهُ يُعَلِّمُهُمْ

وَمَا تَحْصُوا مِنْ شَيْءٍ يَفْعَلُ

سَبِيلَ اللَّهِ يُوتِ أَيْكَلُمْ وَ

أَنْتُمْ لَا تَنْظُرُونَ ۝

(الانفال ۸- آیت ۴۲)

۴۳۔ وَإِن يَخْشَوْا لِلَّهِ

فَانْخِصْ لَهُم مَّا وَتَوْ كَلَّ عَلَى اللَّهِ

إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝

(الانفال ۸- آیت ۴۳)

۴۰۔ اور اگر تم کو کسی قوم کی طرف سے خیانت (فریب) کا

اندیشہ ہو تو مسافات کا خیال رکھ کر ان کے عہد کو ان پر

اٹک دو، درحقیقت اللہ فریب کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا

(الانفال ۸- آیت ۴۰)۔

۴۱۔ ”جو لوگ کفر کرتے ہیں یہ نہ سمجھیں کہ وہ (بچ

کر) نکل گئے، وہ (ہم کو) عاجز نہیں

کر سکتے“

(الانفال ۸- آیت ۴۱)

۴۲۔ اور (فوجی) قوت سے اور گھوڑے بلند سے رکھنے

سے جہاں تک ممکن ہو ان کے (مقابلہ کے لئے) سامان

مہیا کرو، تاکہ تم اللہ کے دشمنوں اور اپنے دشمنوں

پر اپنا خوف بٹھاؤ، اور ان کے سوا دوسروں

پر بھی، جن کو تم نہیں جانتے، اور اللہ ان کو

جانتا ہے، اور راہ خدا میں تم جو کچھ خرچ

کرو گے، وہ تم کو پورا پورا دیا جائے گا،

اور تمہاری حق تلفی نہ ہوگی“

(الانفال ۸- آیت ۴۲)۔

۴۳۔ اور (اے پیغمبر!) اگر وہ صلح کی طرف جھکیں

تو تم بھی اُس کی طرف جھکو، اور اللہ پر بھروسہ رکھو۔

کیونکہ وہ سب کچھ سُنتا اور جانتا ہے“

(الانفال ۸- آیت ۴۳)۔

۶۴۔ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ
يَخْرُجُوكَ فَإِنْ حُبِبَ اللَّهُ
هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِبَقَرٍ
وَبِالْمُؤْمِنِينَ وَالْأَفْئِدَةِ
تَلَوْنَهُمْ كَوَأَفَقْتُ مَائِي
الْأَرْضِ جُجَعًا مَّا أَفَقْتُ
بَيْنَ تَلَوْنِهِمْ وَالْكَفِّ اللَّهُ
أَلْفَ بَيْنِهِمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ
(الأنفال ۸- آیت ۶۴)

۶۵۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَبِّبَ اللَّهُ
وَمَنْ أَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
(الأنفال ۸- آیت ۶۵)

۶۶۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُذْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
حُلَّةَ الْقِتَالِ
(الأنفال ۸- آیت ۶۶)

۶۷۔ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوا مِنْ
أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ
صَيَاغِيهِمْ وَقَدْ فِي
تَلَوْنِهِمُ الرُّعْبَ وَتَلَا تَحْلُوكُونَ
وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ه
(الاحزاب ۳۳- آیت ۶۷)

۶۴۔ اور اگر وہ تم کو فریب دینے کا ارادہ کریں تو کچھ
پر وہ نہیں۔ کیونکہ) درحقیقت اللہ تمہارے لئے کافی
ہے، (اے پیغمبر!) وہی (خدا سے قاطعاً طلق) تو ہے جس
نے اپنی مدد سے اور مسلمانوں سے تم کو قوت دی، اور
اُن (مسلمانوں) کے دلوں میں اُلفت پیدا کر دی، اگر تم
زمین کے خزانے بھی صرف کر دینے تو بھی اُن کے دلوں میں
اُلفت نہیں پیدا کر سکتے تھے، مگر اللہ نے اُن میں اُلفت
پیدا کی، بے شک وہ غالب اور حکیم ہے۔
(الأنفال ۸- آیت ۶۴)

۶۵۔ ”اے پیغمبر! اللہ اور مومنین میں سے وہ لوگ جو
تمہارے فرمانبردار ہیں، تم کو کافی ہیں۔“
(الأنفال ۸- آیت ۶۵)

۶۶۔ ”(اے پیغمبر!) مسلمانوں کو (ایدا دینے والوں
کے ساتھ) لڑنے کے لئے آمادہ کرو۔“
(الأنفال ۸- آیت ۶۶)

۶۷۔ اور اہل کتاب (یہود) میں سے جن لوگوں نے
اُن (مشرکین) کی مدد کی تھی، اللہ نے اُن کو اُن کے
قلعوں سے نیچے اُتارا اور اُن کے دلوں میں ایسا
رعب ڈالا کہ تم (لڑنے والوں کے) ایک فریق کو قتل
اور ایک کو قید کرنے لگے۔
(الاحزاب ۳۳- آیت ۶۷)

۲۹۔ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا
يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ
مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنِ يَدٍ
وَهُمْ صَاحِبُونَ ۝

(التوبہ ۹- آیت ۲۹)

۱۲۴۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ مِنَ الْكُفَّارِ
وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غُلَامًا وَاعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ سَمْعُ الْغَفِيرِ ۝
التوبہ ۹- آیت ۱۲۴

۲۹۔ ”اہل کتاب میں سے جو لوگ نہ خدا کو مانتے ہیں اور نہ روزِ آخرت کو، اور نہ اُن چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جن کو اللہ اور اس کے رسول نے حرام بتایا ہے، اور نہ دین حق کو تسلیم کرتے ہیں، اُن لوگوں سے لڑو۔ یہاں تک کہ وہ ذلیل ہو کر اپنے ہاتھوں سے جزیہ دیں“

(التوبہ ۹- آیت ۲۹)

۱۲۴۔ ”اے ایمان والو! ان کفار میں سے جو لوگ تمہارے آس پاس ہیں اُن سے لڑو، اور چاہیے کہ وہ تم لوگوں میں شدت (کرار اپن) معلوم کریں، اور یہ جان لو کہ اللہ اُن کے ساتھ ہے جو (زیادتی سے) بچنے والے ہیں“ (التوبہ ۹- آیت ۱۲۴)

لہذا اگر اس آیت کا تعلق جنگِ تبوک سے نہیں ہے تو یہاں اہل کتاب سے مراد یہودیانِ خیبر ہیں۔ عروہ بن مسعودؓ اس کو یہود و نصاریٰ کے برخلاف مخالفانہ اعلان کرتے ہیں، اور یہ لکھتے ہیں کہ :-

”و اسلام کی علیحدگی اور اس کی وہ حیثیت جو مذہبی آزادی کے خلاف روزِ بروز برحق جاتی تھی اُس اعلان سے کافی طور پر ظاہر ہوتی ہے جو یہود و نصاریٰ کے برخلاف جاری کیا گیا تھا، کہ وہ خانہ کعبہ کی تبریک رسوم ادا کرنے اور اُس کے مقدس حدود میں داخل ہونے کے قابل نہیں ہیں، اور یہ کہ احکام الہی کے بموجب آنحضرتؐ کو ان ”جنگ کرنی چاہیے تا مذکورہ اسلام کی فوقیت کو تسلیم کر کے جزیہ ادا کرنا قبول کریں“ (سیرت محمدی جلد دوم صفحہ ۸۹)

جس حکم کا حوالہ سرولیم پور نے دیا ہے، اُس کا تعلق اُن لوگوں کے بڑتاؤ سے ہے جنہوں نے مسلمانوں کے برخلاف ہتھیار اٹھائے تھے، نہ کہ اُن کی عام حالت سے۔ یہود و نصاریٰ کے برخلاف اس بات کا کوئی اعلان جاری نہیں کیا گیا تھا کہ وہ خانہ کعبہ کی تبریک رسوم ادا کرنے اور اس کی مقدس حدود میں داخل ہونے کے قابل نہیں ہیں۔ عکس اسکے نصار اے بخران کو، جبکہ وہ مدینہ پہنچے، حضرت خیرؓ صلعم، اپنی مسجد میں ٹھہرایا۔ اور وہیں وہ لوگ اپنی نمازیں پڑھتے تھے۔ (ابن ہشام صفحہ ۲۰۲)۔

۳۰۔ بنی قریظہ سعد بن معاذ کے فیصلہ پر رضامند ہو گئے تھے، جو اوسی

سعد بن معاذ کا فیصلہ یعنی اُن کے معین و مددگار بنی اوس کے قبیلہ سے تھا۔

آنحضرت ۴ نے اس فیصلہ پر اتفاق کیا۔ سعد نے حکم دیا کہ قیدیوں میں سے مردوں کو قتل کرنا چاہیئے۔ آنحضرت ۴ نے اس فیصلہ کو ناپسند کیا اور یہ فرمایا ”تو نے ایک ملک (پادشاہ) کے فیصلہ کی مانند فیصلہ کیا ہے۔“ لفظ ملک سے آپ کی مراد تھی ”ایک خود مختار حکمران“۔ بخاری (کتاب الجہاد) کی سب سے معتبر روایت میں لفظ ملک (بمعنی پادشاہ) موجو ہے۔ مگر بخاری کے تین اور مقاموں (کتاب المناقب، کتاب المغازی، اور کتاب الاستیذان) میں راوی کو شک ہے کہ آنحضرت ۴ نے لفظ ”اللہ“ فرمایا تھا، یا لفظ ”ملک“ مسلم نے بھی لفظ ملک لکھا ہے، اور ایک جگہ یہ جملہ بالکل نہیں دیا گیا۔ سعد بن معاذ کے انتقال کے بعد صرف اُس کی یادگار کو عظیم الشان بنانے کے لئے، اس واقعہ کے بعض راویوں نے یہ بیان کر دیا کہ آنحضرت ۴ نے یہ فرمایا تھا کہ سعد نے ایک ملک (فرشتہ) کی مانند فیصلہ کیا ہے، بعض راویوں نے لفظ ملک (پادشاہ) کی تعبیر اس طرح کی ہے کہ اُس کے معنی ”اللہ“ ہیں۔ آنحضرت ۴ نے لفظ ملک بمعنی فرشتہ، یا لفظ ملک جو مجازاً بمعنی ”اللہ“ مستعمل ہوتا ہے، ہرگز ارشاد نہیں فرمایا، آپ نے صرف ملک فرمایا، جس کے لفظی معنی ”پادشاہ“ یا ”حکمران مطلق“ کے ہیں۔

۳۱۔ یہودیان خیبر کے برخلاف جو مبہم بھیجی گئی تھی اُس کی حیثیت محض دفاعی تھی۔

یہودیان خیبر کے مقابلہ میں دفاعی مہم جب سے بنی نضیر اور بنی قریظہ اسلامی جمہوریت کے برخلاف سازش کر چکی پاداش میں مدینہ سے جلا وطن ہو کر اہل خیبر سے جا ملے تھے اُسی وقت سے اہل خیبر اس جرم کے مرتکب ہوئے کہ انہوں نے قرب و جوار کے قبیلوں کو مدینہ پر

حملہ کرنے کے لئے براہِ گنہتہ کرنا شروع کر دیا، بنی غطفان کے ساتھ ربط و اتحاد پیدا کیا، انہوں نے احزاب یعنی قبائل عرب کے اُس جھٹے کے ساتھ شامل ہو کر جنگ میں نمایاں حصہ لیا تھا، جس نے شتر کہ قوت سے مدینہ پر حملہ کرنے کی غرض سے جنگ خندق میں مدینہ کا محاصرہ کر لیا تھا۔ ان لوگوں نے اور بالخصوص سلام بن ابوالحقیق نضری نے جو بنی نضیر کا سردار تھا، بنی فزارہ اور دیگر بدوی قبائل کو مدینہ پر چڑھائی کرنے کے لئے بھڑکایا۔ انہوں نے مسلمانوں پر حملے کرنے کے لئے بنی سعد بن بکر کے ساتھ اتحاد پیدا کیا۔ بنی سعد یعنی قبیلہ ہوازن کی ایک شاخ منبہ اُن احزاب (گروہ) کے تھے جنہوں نے مدینہ کا محاصرہ کیا تھا۔ تھوڑے عرصہ بعد اُس سیر بن زارم نے جو بنی نضیر مقیم خبیر کا سردار تھا، مدینہ پر شتر کہ قوت سے حملہ کرنے کے لئے بنی غطفان کے ساتھ اُسی قسم کے تعینات قائم کئے، جیسے کہ اُن کے پہلے سردار نے قائم کئے تھے۔ بنی غطفان مع بنی فزارہ اور بنی مُرہ کے جو اُن کے قبیلہ کی شاخیں تھیں، ندک کے قُرب و جوار میں جو خیبر میں واقع ہے، ہمیشہ شرارت کے منصوبے باندھتے رہتے تھے۔ یہ لوگ بہت عرصہ سے اہل مدینہ کو دھمکیاں دے رہے تھے، اور اپنے حملوں کا خوف دلا رہے تھے۔ ہجرت کے ساتویں سال آنحضرتؐ کو بروقت خبر ملی کہ اہل خیبر اور بنی غطفان باہم ملکر جنگ کی تیاری کر رہے ہیں۔ آپ جلدی سے مدافعت کے لئے روانہ ہوئے، اور فوراً خیبر کی طرف کوچ کیا۔ آپ نے اُن کی باہمی امداد کے کئے کے لئے ہتھام رُجیع قیام فرمایا، جو خیبر اور غطفان کے درمیان واقع تھا پس یہ حملہ ایک اور بلا اشتغال طبع نہ تھا، جیسا کہ سر ولیم میور کہتے ہیں۔ صاحب موصوٰف لکھتے ہیں :-

”محمد (صلعم) کو یہودی ان خیبر کی طرف سے غالباً کسی ابتدائی حملہ کا انتظار تھا (اُس قبیلہ کی دوسرے زمینوں اور دیہات ہی کو اپنے پیروؤں کے لئے آنحضرتؐ نے مخصوص کیا تھا، یا ”آپ کا ایسا خیال تھا کہ اُن کے معین دمد و کار بنی غطفان کی طرف سے کوئی ایسی وجہ نہ آئے جس سے آپ کو حملہ کرنے کا بہانہ مل جائے۔ مگر جب کوئی موقع ایسا نہ ملا تو آپ نے اسی سال کے موسم خزاں میں یکایک اور بلا اشتعال طبع اُن کے علاقہ پر حملہ کرنے کا مصمم ارادہ کر لیا۔“

جو کچھ میں اُوپر بیان کر چکا ہوں، اُس سے یہ بات ظاہر ہو جائیگی کہ خیبر کا حملہ اپنی حیثیت میں محض دفاعی تھا +

باب پنجم

نصاری یا رومی

۳۲۔ آنحضرتؐ کی سب سے پہلی مُہم تبوک کی مُہم تھی اور یہ بھی محض دفاعی

تھی۔ شام سے آنے والے مسافر اور تاجر یہ خبر لائے تھے کہ شام کی سرحد پر رومیوں کی طرف سے بڑی فوج جمع ہوئی ہے۔ اُنہوں نے یہ بھی بیان کیا کہ شاہنشاہ یونان ہرقل یعنی قیصر روم نے جو اُس وقت جمہور

میں مقیم تھا، فوج کو ایک سال کی تنخواہ پیشگی دے دی ہے، تاکہ سپاہی ایک طولانی مُہم کے لئے ساز و سامان سے بخوبی درست اور تیار ہو سکیں، صحراے شام کے قبائل

لے سیوت محمدی جلد چہارم صفحہ (۶۱) ابن ہشام صفحہ ۷۵۔ ۷۶ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۱۸ مطبوعہ یورپ

۱۹۰۹ء۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۱۱ مطبوعہ یورپ۔

بنی النخم، بنی جذام، بنی عاملہ، اور بنی غسان، رومی نشانوں (جھنڈوں) کے ارد گرد جمع ہو رہے تھے، اور مقدمہ الجیش (ہراول) پہلے سے بمقام ہلقا موجود تھا۔ آنحضرتؐ نے اس خطرہ کا مقابلہ کرنے کے لئے فی الفور عزم کیا۔ جب آپ سرحد شام کے قرب و جوار میں بمقام نبوک پہنچے تو آپ نے کسی فوج کو مقابلہ کے لئے نہ پایا۔ وہاں اُس خطرہ کا جس کے پیش آنے کا اندیشہ تھا، کوئی نشان موجود نہ تھا، اور اسی لئے آنحضرتؐ نے مع اپنی فوج کے مدینہ کو مراجعت فرمائی۔ یہ واقعہ ہجرت کے نویں سال پیش آیا تھا +

۳۳۔ پیغمبر اسلام (صلعم) کے تمام غزوات کا بیان اس پر ختم ہو جاتا ہے۔

خاتمہ۔ میں اُمید کرتا ہوں کہ میں نے عمدہ اور مقبول دلائل سے، اور نہایت ہی یقینی اور نہایت ہی معتبر تاریخی ذرائع سے یہ بات ثابت کر دی ہے کہ یہ تمام غزوات ابتدائی جنگ یا حملہ کی حیثیت نہیں رکھتے تھے، بلکہ وہ برعکس اس کے محض مدافعت اور حفاظت کی لڑائیاں تھیں، ابتدائی مسلمانوں پر اس لئے ظلم کئے گئے کہ انہوں نے دین محمدی کو قبول کیا تھا، اُن کے ملکی اور مذہبی حقوق تلف کئے گئے، وہ وطن سے نکالے گئے، مال و متاع سے محروم کئے گئے، اور ان سب مصیبتوں کے بعد، قریش اور اُن کے احزاب (گروہ) یعنی یہود اور دیگر قبائل عرب نے اُن پر ابتداء حملہ کیا۔ انہوں نے نہ تو انتقام لینے کے لئے جنگ کی تھی، اور نہ دین اسلام کو بزورِ اسلحہ قبول کرانے کے لئے، اور نہ اُن قافلوں کے ٹوٹنے کے لئے جو اُن کے شہر کے قریب سے گزرتے تھے۔ جنگ کی اجازت مسلمانوں کو صرف اس لئے دی گئی تھی کہ مُشرکین اُن سے جنگ کرنے یا اُن پر حملہ کرنے میں سبقت کرتے تھے، اور ظلم و تعدی کرتے تھے، انہوں نے بلاوجہ صحیح مسلمانوں کو اُن کے وطن سے بے وطن کیا تھا۔ پس مسلمانوں نے

اُن ہی لوگوں کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھائے، جنہوں نے اولاً مسلمانوں کو ترک وطن پر مجبور کیا اور بعد ازاں اُن پر حملہ کیا۔ لہذا یہ فعل قانون اقوام اور مقدس قانون قدرت کے بالکل مطابق تھا۔ اہل مدینہ نے آنحضرتؐ کو صرف دشمنوں سے پہچانے کا معاہدہ کیا تھا۔ وہ قریش کے اُس قافلہ کو جو مدینہ کے پاس سے گزر رہا تھا، ٹوٹنے کے لئے نہ تو جاسکتے تھے اور نہ جانا چاہتے تھے، اور آنحضرتؐ اور آپ کے انصار بھی اس کام کے روادار نہ تھے، اور نہ ہو سکتے تھے۔

باب ششم

مذہبی مزاحمت

۳۴۔ اُن لوگوں نے بڑی غلطی کی ہے، جو یہ کہتے ہیں کہ:-

آنحضرتؐ نے مذہبی مزاحمت کی ہرگز تعلیم نہیں دی۔

”مسلمانوں کا ایک عام فرض جس کی پابندی اُن کے لئے لازمی قرار دی گئی تھی یہ ہے کہ وہ کافروں پر خدائی انتقام (غضب الہی) نازل

”کرنے کا وسیلہ بنیں۔ اُن کو قتل کیا جائے تا وقتیکہ وہ جزیہ ادا نہ کریں، چرہ ادا کرنے کی صورت میں اُن کو کچھ اور تکلیف نہ دی جائے، یہاں تک کہ وہ خود ہی جہنم میں داخل نہ ہو جائیں۔“

آنحضرتؐ نے قریش اور یہود کے ساتھ اس وجہ سے کہ وہ آپ کی رسالت کے منکر تھے جنگ نہیں کی، اور نہ اس وجہ سے کہ آپ اُن پر غضب الہی نازل کرنے کا

ذریعہ تھے، بلکہ برعکس اس کے آپ نے یہ کہا کہ ”میں تو صرف ایک مذہب پر ہوں، (یعنی عذاب الہی سے ڈرانے والا)۔“

دیکھو آیات مندرجہ ذیل :-

۲۸۔ ”اور (اے پیغمبر!) لوگوں سے کہو کہ حق (یعنی قرآن)

تمہارے پروردگار کی طرف سے ہے، پس جو شخص چاہے مانے، اور جو چاہے نہ مانے“

(الکہف ۱۸- آیت ۲۸)

۲۵۷۔ ”دین میں زبردستی (کا کچھ کام) نہیں ہے۔“

(البقرہ ۲- آیت ۲۵۷)

۷۳۔ ”بے شک جو لوگ ایمان لائے ہیں (یعنی

مسلمان) اور جو یہودی ہیں اور صابی اور نصاریٰ

ان میں سے جو اللہ اور روز آخرت پر ایمان

لائے۔ اور نیک عمل کرے، تو (قیامت میں)

اُن پر کوئی خوف نہ ہوگا، اور نہ وہ رنج و

نعم میں مبتلا ہوں گے۔“

(المائدہ ۵- آیت ۷۳)

۲۸۔ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ

مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ

فَلْيُكْفُرْ

(الکہف ۱۸- آیت ۲۸)

۲۵۷۔ لَا إكْرَاهَ فِي الدِّينِ

(البقرہ ۲- آیت ۲۵۷)

۷۳۔ إِنَّ الدِّينَ أَمْرٌ

وَالَّذِينَ لَا دِفْءَ وَالضَّالُّونَ

وَالنَّظَرِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَعَلَ صَالِحَاتِهِ

فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

يَحْزَنُونَ

(المائدہ ۵- آیت ۷۳)

عین جنگ کی حالت میں بھی مشرکوں کو اجازت تھی کہ وہ اگر وعظ سنیں، اور پھر

اُن کو اُن کی امن کی جگہ واپس بھیج دیا جاتا تھا۔ آنحضرتؐ کی جنگیں مشرکین سے

جزئیہ وصول کرنے کی غرض سے بھی نہیں تھیں، جزئیہ اُن ہی لوگوں پر لگایا جاتا تھا

جو آپؐ کی پناہ میں آئے تھے، پھر بھی اُن کا قاعدہ محصولوں (زکوٰۃ و صدقات وغیرہ) سے

لے دیکھو سورہ توبہ ۹- آیت ۶۔ اصل آیت اس کتاب کے فقہاء میں پہلے نقل ہو چکی ہے۔

جو مسلمانوں کو اسلامی جمہوریت کے مصارف کے لئے ادا کرنے پڑتے تھے یہ لوگ بری تھے۔ برعکس اس کے آنحضرتؐ نے صرف حفاظت خود اختیاری کی صورتوں میں ہتھیاء اٹھائے تھے، جیسا کہ پہلے ثابت ہو چکا ہے۔ اگر آنحضرتؐ قیام مدینہ کے بعد، قریش اور ان کے مددگاروں کے متواتر حملوں سے اپنی جان بچانے میں غفلت کرتے تو وطن غالب تھا کہ آپؐ مع اپنے پیروؤں کے نیست و نابود ہو جاتے۔ پس وہ اپنی جان بچانے کے لئے اور نیز اپنی اخلاقی و مذہبی آزادی کی حفاظت کی غرض سے لڑتے تھے۔

۳۵- اس معنی میں اس لڑائی کو مذہبی جنگ کہہ سکتے ہیں، کیونکہ مخالفت مذہبی

یہ لڑائیاں کس معنی میں
مذہبی لڑائیاں تھیں؟
بنیاء پر شروع ہوئی تھی، اور قریش نے مسلمانوں کو اسی وجہ سے تکلیفیں دے دے کر جلا وطن کیا تھا کہ انہوں نے دین آبائی یعنی بت پرستی کو ترک کر کے دین اسلام یعنی ایک سچے خدا کی پرستش اختیار کی تھی، مگر وہ اس معنی میں ہرگز مذہبی لڑائی نہ تھی کہ کفار سے زبردستی اسلام قبول کرانے کے لئے ان پر حملہ میں سبقت کی جائے۔

مسرولیم میور کی کیسی بڑی غلطی ہے، جو یہ کہتے ہیں کہ جنگ مذہبی حیثیت سے تجویز کی گئی تھی۔ صاحب موصوف یہ لکھتے ہیں :-

”مکہ سے مسلمانوں کی جلا وطنی کے باعث یہ لڑائیاں فی الحقیقت درست اور بجا تھیں، مگر جنگ کا بڑا اور واقعی نتیجہ پوشیدہ نہ رہا، وہ یہ کہ اسلام کی فتح ہو۔ مسلمانوں کو لڑنے کا حکم تھا، تاوقتیکہ ”خالص خدا کا دین نہ ہو جائے“۔ لے

جن آیتوں سے مذہبی مزاحمت پر استدلال کیا جاتا ہے، انکی تفسیر
۳۶- قرآن مجید کی جن آیات کی طرف اُپر اشارہ کیا گیا ہے۔ وہ حسب ذیل ہیں :-

۱۸۶- وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
الَّذِينَ يُقَاتِلُوكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۶)

۱۸۷- وَامْتَنُوا بِمَحْسَبَاتِكُمْ
فَلْيَفْضَحْهُمُ وَأَخْرَجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ
أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ
وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ ۖ فَإِنْ
قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَمَا كُنْتُمْ
يُجَاهِدُونَ الْكَافِرِينَ ۝
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۷)

۱۸۸- فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ
اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۸)

۱۸۹- وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا
يَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ
بِاللَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ
إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ۝
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۹)

۱۸۶؎ اور جو لوگ تم سے لڑیں تم بھی اللہ کی راہ (یعنی
دین کی حمایت) میں اُن سے لڑو، اور زیادتی نہ کرو، کیونکہ
اللہ زیادتی کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا ہے“
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۶)

۱۸۷؎ ”اور اُن کو (جو تم سے لڑتے ہیں) جہاں پاؤ
قتل کرو، اور جہاں سے اُنہوں نے تم کو نکالا ہے (یعنی
گمہ سے) تم بھی اُن کو وہاں سے نکال دو، اور فتنہ و فساد،
خونریزی سے بھی زیادہ سخت ہے، اور جب تک حرمت
والی مسجد (خانہ کعبہ) کے پاس وہ خود تم سے نہ لڑیں،
تم بھی اُس جگہ اُن سے نہ لڑو، پس اگر وہ تم سے لڑیں تو
تم بھی اُن کو قتل کرو، ایسے کافروں کی یہی سزا ہے“
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۷)

۱۸۸؎ ”پھر اگر وہ باز آئیں تو اللہ بخشنے والا اور
مہربان ہے“
(البقرہ ۲- آیت ۱۸۸)

۱۸۹؎ ”اور اُن سے یہاں تک لڑو کہ ملک میں فتنہ، فساد
باقی نہ رہے، اور اللہ کا حکم چلے (یعنی مسلمانوں کو مذہبی آزادی
مل جائے) پھر اگر وہ (فساد سے) باز آئیں (تو اُن پر کسی طرح کی
زیادتی نہیں کرنی چاہیئے) زیادتی تو ظالموں کے سوا کسی پر
روا نہیں ہے۔“ (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹)

قرآن مجید کی ان آیتوں سے عموماً، اور پچھلی آیت سے خصوصاً یہ ثابت ہوتا ہے کہ

جنگ، حفاظت خود اختیاری کی بنیاد پر، اور صلح، امن اور مذہبی آزادی کے قائم رکھنے اور فتنہ (ایذا رسانی) کے دفع کرنے کے لئے، مجبوراً تجویز کی گئی تھی۔

کفار کی ایذا رسانی (فتنہ) کے روکنے سے غرض یہ تھی کہ دین اسلام اُس مذہبی مزاحمت اور زبردستی سے آزاد اور بری ہو جائے، جو مسلمانوں کو دوبارہ بت پرستی کی طرف لوٹ آنے کے لئے مشرکوں کی طرف سے عمل میں لائی جاتی تھی، یا عبارت دیگر خالص اور کامل طور پر خدا کا دین ہو جائے۔ مطلب یہ ہے کہ جب تم کو اپنے مذہب میں آزادی حاصل ہو جائے، کوئی تم کو ایذا نہ دے سکے، اور بت پرستی اختیار کرنے اور اسلام ترک کرنے پر مجبور نہ کر سکے، اُس وقت تمہارا دین خالص اور آزاد ہوگا، اور تم کو مشرک پر مجبور کئے جانے کا اندیشہ باقی نہ رہے گا۔

سورہ ہشتم (انفال) میں بھی اُسی آیت کا اعادہ کیا گیا ہے :-

۳۹۔ قُلْ لِلّٰہِ یَوْمَ الْقُرْآنِ
 یُنْفِخُ الصُّورَ ۚ لِمَّا تَدَّ سُلْفُہُ
 وَاِنْ لِّیَوْمِ الْآخِرِ مَضَتْ
 سُنَّتُہُ الْاَوَّلٰی ۚ

۳۹۔ ”جو لوگ کافر ہیں اُن سے کہو کہ اگر (مشرکوں سے) باز آجائیں، تو اُن کے پچھلے قصور معاف کر دئے جائیں گے، اور اگر پھر ایسا کریں گے، تو اگلے لوگوں کی روش پڑ چکی ہے، (وہی اُن کا حال ہوگا)۔“

(الانفال ۸- آیت ۳۹)

(الانفال ۸- آیت ۳۹)

۴۰۔ اور ان سے لڑو یہاں تک کہ فتنہ فساد نہ رہے اور اللہ کا دین پورا پورا چلے (یعنی مسلمانوں کو پوری مذہبی آزادی مل جائے) پھر اگر وہ باز آجائیں، تو جو کچھ وہ کریں گے اللہ

۴۰۔ وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰی لَا
 یَبْقَیُوْا فِتْنَةً وَّ یُکُوْنَ الدِّیْنُ
 کُلُّہٗ لِلّٰہِ ۚ اِنَّہٗ یَاۡتِی الْاَمْرَ

لہ بیضے تر چکر کرنے اور تم کو ایذا دینے سے باز آجائیں، اور تم کو تمہارے گھروں میں داخل ہونے اور مسجد الحرام (خانہ کعبہ) کی زیارت سے نہ روکیں۔

لہ بیضے اگر تم پر دوبارہ حملہ کریں اور جنگ کی ابتدا کریں۔

لہ مراد اُن لوگوں سے ہے جنہوں نے بد میں شکست کھائی تھی۔ بیضاوی جلد ۱ صفحہ ۳۷۶ طبرہ یورپ ۱۸۲۸ء

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

(الانفال ۸- آیت ۲۰)

اُس کو دیکھتا ہے اُسی کے موافق اُن کو جزا دے گا۔

(الانفال ۸- آیت ۲۰)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قریش کے مقابلہ میں صرف اُسی حالت میں جنگ تجویز کی گئی تھی جبکہ وہ باز نہ آئیں، اور صرف اُن کے فتنہ کے انسداد اور دفعیہ کے لئے تھی، اور جب مزاحمت اور ایذا رسانی دفع ہو جائے، یا باقی نہ رہے، اُس وقت کہا جاسکتا ہے کہ دین اسلام تمام تر خدا کا دین ہو گیا، اور مسلمان خدا کے حقیقی کے ساتھ کسی کو شریک قرار دینے پر مجبور نہیں رہے۔

۳۷۔ سرولیم میور اپنی کتاب کے آخری باب میں، جو آنحضرتؐ کی صورت

(خلق) اور سیرت (خلق) کے متعلق ہے آپ کے مدنی زمانہ

پر ریویو (نظر) کرتے ہوئے یہ لکھتے ہیں :-

سرولیم میور کی رائے

اور اُن کی لغزش

”مذہبی مزاحمت نے آزادی کی جگہ، اور زبردستی نے ترغیب کی جگہ جلد لے لی۔

”اسلام کا امتیازی نشان اب یہ کلمہ ہو گیا کہ، جہاں پاؤں کا فرد کو قتل کرو؛ -

”خدا کی راہ میں لڑو جہاں تک کہ مخالفت چلی جائے، اور دین صرف خدا ہی کا ہو جائے۔“

یہاں سرولیم میور اپنی پہلی رائے سے صریح طور پر اختلاف کرتے ہیں۔ وہ اپنی کتاب کی چوتھی جلد کے صفحہ ۳۴ پر پتہ تسلیم کر چکے ہیں کہ جو طریقہ آنحضرتؐ نے مدینہ میں اختیار کیا تھا، وہ یہ تھا کہ لوگوں سے کوئی تعرض نہ کیا جائے، اور وہ آہستہ آہستہ بلاِ اِکراہ و اجبار مسلمان ہو جائیں، اور جب آپ فتح مند ہو کر مکہ میں داخل ہوئے، اُس وقت بھی آپ نے اُسی تجویز کے اختیار کرنے کا قصد کیا تھا۔ صاحب موصوف کے الفاظ یہ ہیں :-

”اس تحریک نے آنحضرتؐ کو زمانہ قیام مکہ کے مختصر کرنے پر مجبور کیا۔ اگرچہ اس شہر نفوذی

”سے آپ کے اقتدار کو تسلیم کیا تھا، مگر جملہ باشندگان مکہ نے اس نئے مذہب کو قبول نہیں کیا تھا، یعنی باضابطہ طور پر آپ کے دعویٰ پیغمبری کو تسلیم نہیں کیا تھا۔ شاید آپ نے اس وقت بھی اُسی طریقہ پر کاربند رہنے کا قصد کیا، جو مدینہ میں اختیار کیا تھا، وہ یہ کہ لوگوں سے ”کوئی تعرض نہ کیا جائے، اور وہ آہستہ آہستہ بلا اکراہ و اجبار مسلمان ہو جائیں۔“

یہ واقعہ ہجرت کے آٹھویں سال کے آخر کا ہے۔ آنحضرتؐ کی وفات ہجرت کے گیارہویں سال کے شروع میں ہوئی ہے، پس یہ سوال قدرتی طور پر پیدا ہوتا ہے کہ یہ انقلاب جو بیان کیا جاتا ہے کہ آنحضرتؐ نے مذہبی مزاحمت شروع کر دی تھی کس وقت ہوا؟ اور سر ولیم میور کیسے اور کس بناء پر کہتے ہیں کہ اس انقلاب کا نشان اُسی وقت سے ملتا ہے جبکہ آپ مدینہ میں وارد ہوئے تھے؟ یہود کا قبیلہ بنی قریظہ جس نے اہل مدینہ کے برخلاف بغاوت کی تھی، اس کے ساتھ ہجرت کے پانچویں سال جو سلوک کیا گیا، اُس کی بابت سر ولیم میور یہ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے اُس وقت تک لوگوں کو اسلام لانے پر مجبور کرنے کا یا اُس کے قبول کرنے کی وجہ سے اُن کو سزا دینے کا کوئی اظہار نہیں کیا۔ میور صاحب کے الفاظ یہ ہیں :-

”جی مزید وجوہات کی بنا پر آنحضرتؐ نے اپنا کام شروع کیا تھا، وہ محض پولیٹیکل (سیاسی) تھیں، کیونکہ اب تک آپ نے لوگوں کو اسلام لانے پر مجبور کرنے یا اُس کے قبول نہ کرنے کی وجہ سے اُن کو سزا دینے کا کوئی اظہار نہیں کیا تھا۔“

ایک فٹ نوٹ (ذیلی حاشیہ) میں صاحب موصوف یہ رائے اس طرح ظاہر کرتے ہیں :-

”آنحضرتؐ اپنے الہام و وحی میں اب تک اُسی اصول مسئلہ کا اعادہ کرتے رہے، جس پر آپ مکہ میں کاربند تھے، اور وہ یہ تھا کہ ’میں تو عام طور پر وعظ و نصیحت کرنے والا ہوں‘

”جیسا کہ باب آئندہ میں دکھایا جائے گا۔“

آگے چل کر سرولیم میور آنحضرتؐ کے ورود مدینہ کے بعد پہلے دو سال کا حل بیان کرنے کرتے (جلد سوم کے صفحہ ۳۲ پر) ایک فٹ نوٹ (ذیل حاشیہ) میں اس امر کو ان لفظوں میں تسلیم کرتے ہیں :-

”وہم محمد (صلعم) کے ارادہ میں کوئی ایسی ترقی نہیں دیکھتے جس سے صاف طور پر مفہوم ہونا ہو کہ آپ دوسروں پر اپنے دین کا بارزبردستی ڈالنا چاہتے تھے۔ فریقین کی موجودہ حالت جو اس وقت تھی، ایسی حالت میں اس اصول کا پیش کرنا خطرناک ہوتا۔“

۳۸۔ بیانات مذکورہ بالا سے یہ امر صاف ظاہر ہے کہ آنحضرتؐ کے قیام مدینہ

رائے مذکور پر مزید بحث کے تین جداگانہ زمانوں میں یعنی پہلے دو سال میں پانچویں

سال میں، اور آٹھویں سال میں، ہر ایک زمانہ کی بابت سرولیم میور نے خود تسلیم کیا ہے کہ آنحضرتؐ کا کوئی ارادہ نہ تھا کہ لوگوں سے زبردستی اپنا مذہب قبول کرائیں، اور نہ آپ نے اس امر کا اظہار کیا کہ لوگوں کو اسلام لانے پر مجبور کیا جائے یا اس کے قبول نہ کرنے کی وجہ سے ان کو سزا دی جائے اور یہ کہ اہل مدینہ آہستہ آہستہ بلا اکرارہ اجبار مسلمان ہوئے تھے، اور یہی طریقہ آپ نے فتح مکہ کے وقت اختیار کیا تھا۔

سرولیم میور کی یہ رائے کہ ”مذہبی مزاحمت نے آزادی کی جگہ اور زبردستی نے ترغیب کی جگہ بدلے لی“ دعوائے بے دلیل اور ان کی آراء سابقہ کے بالکل خلاف ہے، لہذا اب اس رائے کا کوئی موقع محل باقی نہیں رہا۔ شدہ کے اختتام تک، جبکہ مکہ فتح ہوا، یہ بات مسلم ہے، کہ مسلمانوں کی طرف سے مذہب کو زبردستی منوانے کے لئے کوئی اذیت یا مزاحمت عمل میں نہیں آئی۔ آنحضرتؐ کی وفات ۳ کے ابتدا میں واقع ہوئی۔ درمیان کے دو سال میں جنگ کاشور و غوغا معدوم ہو گیا تھا، عرب کے تمام اطراف و جوانب سے وفد اور سفارتیں

آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہونی شروع ہو گئی تھیں، اور مذہبی مزاحمت یا کشتی شخص کے بھروسہ و اکراہ دین اسلام قبول کرنے کی ایک مثال بھی موجود نہیں ہے۔

سروہم میور جو آنحضرتؐ پر، زمانہ قیام مدینہ، مذہبی ایذا رسانی کا الزام لگانے میں نہایت سرگرم ہیں، اُن کو آنحضرتؐ کے ذلّہ سالہ قیام مدینہ کے زمانہ میں، جو واقعات و حوادث سے معور ہے، مذہبی تعصب یعنی بزرگوار شیعہ مسلمان بنانے کی طرف ایک مثال بہت تلاش اور جستجو کرنے پر دستیاب ہوئی ہے۔ میرا اشارہ سفارت خالد کی حکایت کی طرف ہے یہ سفارت سالہ میں نصارائے بحران کے ایک قبیلہ، بنی حارث کی طرف روانہ کی گئی تھی، یہ لوگ آنحضرتؐ کے ساتھ صلح کا عہد نامہ کر چکے تھے، اور مسلمانوں نے اس بات کی ضمانت اور ذمہ داری کی تھی اور اُن کو پورا اطمینان دلادیا تھا کہ وہ اپنے دین کی پیروی میں آزاد ہیں۔ سروہم میور کے بیان کے موافق خالد بن ولید کو یہ ہدایت کی گئی تھی کہ اُن کو اسلام قبول کرنے کے لئے دعوت دی جائے، اور اگر انکار کریں تو تین دن کے بعد اُن پر حملہ کیا جائے، اور اطاعت پر مجبور کیا جائے (میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۲۲۲) آنحضرتؐ کے مذکورہ نویسوں نے اس حکایت کا جو حال بیان کیا ہے وہ ایسا لغو ہے کہ اُس کا یقین نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ یہ واقعہ بالکل صحیح ہے کہ بنی حارث یعنی نصارائے بحران نے صرف ایک سال پیشتر سرفہ میں اپنا ایک وفد آنحضرتؐ کی خدمت میں روانہ کیا تھا، اور امن و حفاظت کی شرائط آپ سے طے ہو گئی تھیں (میور صاحب کی سیرت محمدی جلد دوم صفحہ ۲۹۹- اور ابن ہشام صفحہ ۴۰۱) سروہم میور کا یہ عذر کہ بنی حارث دو فریقوں میں منقسم تھے، ایک عیسائی، اور دوسرا بت پرست، اور یہ کہ خالد کی یہ کارروائی قبیلہ بنی حارث کے اُس حصہ کے ساتھ عمل میں آئی تھی جو اس وقت تک بت پرستی کی تاریکی میں پھنسا ہوا تھا، سراسر بی بنیاد ہے، اگرچہ یہ عذر اُن کی عجیب قسم کی زیرکی و ذکاوت پر دلالت کرتا ہے جس کے ذریعہ سے انہوں نے سفارت خالد کی بابت موضوع روایت کی تطبیق اس واقعہ کے ساتھ کر دی ہے کہ بنی حارث نے آنحضرتؐ کے ساتھ، حفظ و امان اور دوا داری اور آزادی کا معاہدہ کیا تھا۔

صاحب موصوف ایک نوٹ لکھتے ہیں:-

”میں یہ نتیجہ نکالتا ہوں کہ خالد کی یہ کارروائی بنی حارث کے اُس قبیلہ کے خلاف عمل میں آئی تھی جو اس وقت تک بت پرست تھا۔ بہر صورت قبیلہ مذکور کے اس عیسائی حصہ کے خلاف یہ بھی جس کے ساتھ پہلے معاہدہ ہو چکا تھا“ (سیرت محمدی جلد چہارم، نوٹ صفحہ ۲۲۲)۔

اسلام سے بہت عرصہ پہلے بنی حارث کے عیسائی ہو جانے کا حال ہشامی صفحہ ۴۰۱ و ۴۰۲- اور تاریخ لکین باب چہل و دوم صفحہ ۲۰- نوٹ- اور میور صاحب کی سیرت محمدی جلد اول مقدمہ ۲۲۸ یا ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۲۳- ابن ہشام صفحہ ۹۵۸ ملاحظہ ہو۔

آنحضرتؐ نے قیام مدینہ کے زمانہ میں صبر و تحمل اور ترغیب و تحریص کی اُس پالیسی (مصلحت) سے ہرگز انحراف نہیں کیا، جو اپنی رسالت کی کامیابی کے لئے آپؐ نے (حسب فرمانِ آبی) قرار دی تھی۔ اور اس اصول کو فی الفور یا کچھ مدت کے بعد کسی وقت میں بھی آپؐ نے تبدیل نہیں کیا۔ مدینہ میں آپؐ نے اُسی فیاضانہ عقیدہ کا وعظ فرمایا کہ دیگر مذاہب کے عقائد کا لحاظ رکھا جائے (یعنی کسی کو زبردستی مسلمان نہ بنایا جائے) اور لوگوں کو بار بار اس امر کا یقین دلایا کہ میں صرف واعظ اور ہادی ہوں اور کھلم کھلا ظاہر کر دیا کہ ہمارے مذہب کی رو سے دین کے معاملہ میں جبر اور زبردستی کا کوئی واسطہ نہیں ہے۔

یہ آیات قرآنی مدنی ہیں، جو امر زیر بحث کے متعلق مدینہ میں آنحضرتؐ پر نازل ہوئی ہیں :-

۵۹۔ ”بے شک جو لوگ ایمان لائے ہیں (یعنی مسلمان) اور جو یہودی ہیں، اور نصاریٰ اور صابی، ان میں سے جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان لائے، اور نیک عمل کرے، تو (قیامت میں) اُن کو اُن کا اجر اُن کے پروردگار کی طرف سے ملے گا، اور اُن پر کوئی خوف نہ ہوگا، اور نہ وہ رنج و غم میں مبتلا ہوں گے۔“

(البقرہ ۲ - آیت ۵۹)

۱۹۔ ”اور (اے پیغمبر!) اہل کتاب اور (عرب کے) اُمّی (ناخواندہ) لوگوں سے کہو کیا تم اسلام لاتے ہو؟ پس اگر اسلام لے آئیں، تو بے شک راہِ راست پر آگئے،

۵۹۔ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
وَالَّذِیْنَ کٰوُودُوا وَالتَّصٰوِرِی
وَالصّٰحٰبِیْنَ مِّنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ
وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَعَمِلْ صٰلِحًا
فَلَهُمْ اَجْرٌ ہُمْ عِنْدَ رَبِّہُمْ
وَلَا خَوْفٌ عَلَیْہُمْ وَلَا ہُمْ
یَحْزَنُوْنَ ۝

(البقرہ ۲ - آیت ۵۹)

۱۹۔ وَقُلْ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَلِلَّذِیْنَ
لَا یَسْتَتِیْنٰ عٰسَلْتُمْ ؕ فَاِنْ
اَسْلَمُوْا فَقَدْ اٰہْتَدَوْا وَحٰدِیْنَ

تَوَلَّوْا فَاِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ

وَاللَّهُ بِصِفَتِهِ بِالْعِبَادَةِ ۝

(آل عمران ۳- آیت ۱۹)

۹۹- مَا عَلَى الرَّسُولِ اِلَّا

الْبَلَاغُ ۝ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَبْذُرُونَ

وَمَا تَكْتُمُونَ ۝

(المائدہ ۵- آیت ۹۹)

۵۳- قُلْ اَطِيعُوا اللَّهَ وَ

اَطِيعُوا الرَّسُولَ جِئْنَا تَوْحِيدًا

فَاِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ ۝

وَمَا عَلَيْكَ اَلِشَيْءٌ

اِلَّا مَا تَبْلُغُ ۝

(النور ۲۴- آیت ۵۳)

۲۵۷- لَا اَكْرَاهُ فِي الدِّينِ

قَدْحًا ۝ اَلْاِسْلَامُ مِنَ الْاِسْلَامِ ۝

يَنْفِرُ بِالْقَوَاعِدِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ

فَقَدْ اسْتَشْتَكَبَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ

لَا اَنْفِصَامَ لَهَا ۝ وَاللَّهُ

اور اگر تم نے پھیر لیں، تو (اے پیغمبر!) تم پر (احکام الہی کا)

پہنچا دینا ہے، اور میں، اور اللہ بندوں کو دیکھ رہا ہے

(آل عمران ۳- آیت ۱۹)

۹۹- ”پیغمبر کے ذمہ صرف (احکام الہی کا) پہنچا دینا ہے

اور جو کچھ تم لوگ کھلم کھلا کرتے ہو اور جو چھپا کر کرتے

ہو، اللہ اُس کو جانتا ہے۔“

(المائدہ ۵- آیت ۹۹)

۵۳- ”(اے پیغمبر!) لوگوں سے کہو کہ اللہ کی اطاعت

کرو، اور رسول کی اطاعت کرو۔ پھر اگر تم روگردانی کرو (تو)

تبلیغ رسالت کا) جو بار رسول پر ڈالا گیا ہے اُس کے

جواب دہ وہ ہیں، اور (اطاعت کا) جو بار تم پر ڈالا گیا ہے اُس

کے جواب دہ تم ہو، اور اگر تم رسول کی اطاعت کرو گے تو ہوتا

پاؤ گے، اور رسول کی ذمہ داری تو صرف (احکام کا) صاف طور

پر پہنچا دینا ہے۔“ (النور ۲۴- آیت ۵۳)

۲۵۷- ”دین میں زبردستی (کا کچھ کام) نہیں ہے

بدایت، مگر اسی سے الگ ظاہر ہو گئی ہے، پس

جو شخص جھوٹے معبودوں کو مانے اور اللہ پر

ایمان لائے، تو اُس نے مضبوط رسی کو پکڑ لیا،

جو ٹوٹنے والی نہیں ہے، اور اللہ سُنتا اور

لہذا یہ ایک نام ہے، جس کا اطلاق ایک یا زیادہ جہتوں پر ہوتا تھا، خاص کر ایک ”لات“ اور ”عزت“ پر، جو کہ کے قدیم بت تھے۔ (بیضاری جلد ۲ صفحہ ۲۲۱ مطبوعہ یورپ)۔

جانتا ہے۔“

(البقرہ ۲- آیت ۲۵۷)

۸۲۔ ”جس نے رسول کی اطاعت کی اُس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے رُگردانی کی تو (اُسے پیغمبرِ اتم سے اس کی بازپرس نہ ہوگی) ہم نے تم کو ان لوگوں کا پاسبان بنا کر نہیں بھیجا۔“ (النساء ۴- آیت ۸۲)

سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

(البقرہ ۲- آیت ۲۵۷)

۸۲۔ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَوَازًا سَلَكْنَا عَلَيْكُمْ حَقِيقًا (النساء ۴- آیت ۸۲)

۳۹۔ اسلام کا امتیازِ شعی کلمہ ہرگز یہ نہیں تھا کہ ”جہاں پاؤں کا فوٹل کو قتل کرو“ بلکہ یہ جملہ محض حفظِ نفس اور جنگِ دفاعی کے موقع پر کہا گیا تھا، اور صرف اُن لوگوں سے متعلق تھا جنہوں نے مسلمانوں کے

آنحضرت کی جنگوں کا مقصد۔

برخلاف ہتھیار اٹھائے تھے۔

آیات سورہ بقرہ ۲- آیت ۱۸۹ اور سورہ انفال ۸- آیت ۴۰، انفقہ ۷ اور انفقہ ۳۷ میں پہلے نقل ہو چکی ہیں، اور اُن کے سیاق اور مفہوم سے پورے طور پر ثابت ہوتا ہے کہ یہ آیتیں صرف اُن باشندگانِ مکہ کے ساتھ جنگ کرنے کی تاکید کرتی ہیں، جو مسلمانوں سے لڑنے کے لئے آیا کرتے تھے۔ ان آیتوں میں لڑائی کا مقصد ٹھیک ٹھیک بیان کیا گیا ہے، اور اُن کا مفہوم صاف معلوم ہوتا ہے کہ ایذا رسانی اور خانہ جنگیاں موقوف ہوں، مگر سرورِ ولیم میبور نے لفظ ”فقتنہ“ کا ترجمہ ”جنگ یا مخالفت“ کیا ہے۔ خود صاحبِ موصوف نے اپنی کتاب کی جلد دوم صفحہ ۴۷ کے فٹ نوٹ (ذیلی حاشیہ) میں اسی لفظ کا ترجمہ ”ایذا رسانی“ کیا ہے، دیکھو آیت:-

۱۰۔ اِنَّ الَّذِيْنَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِيْنَ وَلَئِنْ مَنَاتُ الْخ (برج ۸۵- آیت ۱۰) ۱۔ ”واقعیت وہ لوگ جو مومن مردوں اور مومن عورتوں کو ایذا دیتے ہیں“ الخ (برج ۸۵- آیت ۱۰)

۱۔ بیفادی جلد ۱۰۵ مطبوعہ یورپ ۱۹۳۷ء۔ ۲۔ بیفادی جلد دوم صفحہ ۳۹۶۔

اس آیت میں اصل لفظ فتنوا^۱ ہے جو لفظ ”فتنہ“ سے مشتق ہے میں نہیں جانتا کہ میسر صاحب ایک ہی لفظ کے جو ایک ہی کتاب میں واقع ہے، خواہ خواہ دو ترجمے کیوں کرتے ہیں، (دیکھو سورۃ بقرہ آیت ۱۸۷۔ اور سورۃ انفال آیت ۲۰)۔

باب ہفتم

قرآن مجید کی نویں سورۃ یا سورۃ براۃ

۲۰۔ سرو لمیم میور، قرآن مجید کی بعض آیات سورۃ نہم کا ذکر کرتے ہوئے جو

قرآن مجید کی نویں سورت کا
ابتدائی حصہ صرف قریش سے
متعلق ہے جنہوں نے نقص کیا تھا

جو احکام اس سورۃ میں درج ہیں بوجہ
مصلحت ہو جائیکہ ان پر حملہ آمد نہیں آ

”وہ آیتیں جو ابھی نقل کی گئی ہیں، دینِ نبوی کی تکمیل کرنے والی تھیں، جہاں تک کہ اس کا تعلق بت پرست قبائل و اقوام سے تھا۔ صلح کے چند واقعات کو مستثنیٰ کر کے ان سب لوگوں کے برخلاف جنگ کا ایک عام اعلان کیا گیا، جس میں ”صلح کی کوئی گنجائش نہ تھی“

یہ بات صحیح نہیں ہے۔ صاحب موصوف اور ان کے پیروں ہی غلطی کرتے ہیں کہ سورۃ نہم (براقہ) کی ابتدائی کیتوں کی بابت فرض کر لیتے ہیں کہ وہ دراصل سورۃ کے

۱۔ لفظ ”فتنوا“ ماضی مطلق کا صیغہ جمع غائب ہے اور اس کا مصدر ”فتنہ“ ہے۔

۲۔ سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۲۱۱۔

انتقام پر بعد فتح مکہ نازل ہوئی ہیں، اُن کی غرض یہ ہے کہ بُت پرستوں کے ساتھ مسلمانوں کا جو معاہدہ اور اتحاد تھا، وہ منسوخ سمجھا جائے، حرم مکہ کے اندر اور باہر ہر جگہ اُن سے لڑنے کی اجازت بھیجی جائے، اور یہ کہ جہاں کہیں وہ ملیں اُن کو قتل کیا جائے، اُن کا محاصرہ کیا جائے، اور اُن پر گھات لگائی جائے۔ یہ سورۃ بالعموم نقص عہد کرنے اور ناقابل مصالحت جنگ کا اعلان کرنے سے دراصل کوئی تعلق نہیں رکھتی اور جس موقع کا اُپر ذکر کیا گیا ہے، اُس موقع پر ابتداءً نازل نہیں ہوئی تھی، قرآن مجید کی سورۃ سنہم کی ابتدائی آیتیں، جن کو میں نے ضروری تشریح کے ساتھ فقرہ (۱۷) کے آخر میں تمام وکمال نقل کر دیا ہے، اُن کی شان نزول ابتداءً فتح مکہ سے قبل ہے، جبکہ وہاں کے بُت پرستوں (قریش) نے صلح حدیبیہ کو توڑا تھا۔ اُن کے نقص عہد کا حال آیات ۲، ۸، ۱۰، ۱۳، میں صاف طور پر بیان کیا گیا ہے، اور جن بُت پرستوں نے عہد شکنی نہیں کی، اُن کے عہد ناموں کو پورا کرنے اور اُن کا لحاظ رکھنے کے لئے اُن ہی آیتوں میں مسلمانوں کو تاکید کی گئی ہے پس جو حملہ آور نقص عہد کے مرتکب ہوئے تھے اور جنہوں نے بنی بکر کے اُس حملہ میں جو انہوں نے بنی خزاعہ پر کیا تھا، دوسرے لوگوں کو مسلمانوں کے برخلاف ہتھیار اٹھانے کے لئے اغوا کیا تھا، ایسے ہی حملہ آوروں کی بابت مسلمانوں کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ آیات زیر بحث کی اشاعت کی تاریخ سے چار ماہ کے بعد اُن سے لڑیں، اُن کا محاصرہ کریں اور اُن کو قید کر لیں۔ مگر خوش قسمتی سے ابوسفیان نے اشتر الحرم (متبرک مہینوں) کے شروع ہونے سے قبل، اور چار ماہ کی مدت منقضی ہونے سے پیشتر ہی مصالحت کر لی۔ اہل مکہ نے بغیر خونریزی کے اطاعت قبول کی، لہذا یہ امر صاف ظاہر ہے کہ

۱۔ اسلام اور اُس کا بانی "ازبجہ۔ ڈبلیو۔ ایچ۔ شابرٹ۔ بی اے صفحہ ۹۷ مطبوعہ لندن ۱۹۷۷ء

بیاضی جلد اول صفحہ ۷۳ مطبوعہ یورپ ۱۹۷۳ء۔

قرآن مجید کی سورۃ نہم کے شروع میں جو احکام درج ہیں، اُن کا عمل در آمد کبھی نہیں ہوا۔ وہ ایک ”غیر تعمیل شدہ عہد“ کی مانند رہے، اور میں خیال کرتا ہوں کہ ہمیشہ اسی طرح رہیں گے۔ جہاں تک مجھے علم ہے تقریباً تمام یورپین مؤرخ اس دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں کہ سورۃ نہم جو عموماً سورۃ برافہ کے نام سے بھی موسوم ہے، اس کی ابتدائی آیتوں کا اعلان آنحضرتؐ نے ۴ھ کے آخر میں کیا تھا۔ مگر حقیقت امر یہ ہے کہ اشہر الحرم (متبرک مہینوں) کے آغاز سے پہلے ۳ھ میں غالباً بماء شعبان اُن کا اعلان ہو چکا تھا، یعنی اُس زمانہ میں جبکہ آنحضرتؐ نے ماہ رمضان میں جانب مکہ کوچ کیا تھا، اور یہ کوچ جنگ کے ارادہ سے نہ تھا، کیونکہ جنگ ماہ ذیقعدہ و ذیحجہ، و محرم کے گزرنے کے بعد واقع ہونے والی تھی (اس سے پہلے لڑائی ہو نہیں سکتی تھی)، بلکہ آپ کا عدم اس غرض سے تھا کہ اس مصالحت اور قرار داد کی بنا پر جو آنحضرتؐ اور ابوسفیان کے درمیان طے ہو چکی تھی، مکہ پر قبضہ کریں۔ اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ قرآن مجید کی سورۃ نہم کی ابتدائی آیتیں ابتداء ۳ھ کے آخری مہینے میں نازل اور شائع ہوئی تھیں، تو اس صورت میں یہ کمیتیں بیکار اور بیفائدہ ہوئی جاتی ہیں، بغیر اس کے کہ اُن میں کوئی مقصد و مدعا مضمر ہو۔ ان آیتوں میں اُن ہی لوگوں سے لڑنے کی ہدایات مذکور ہیں، جنہوں نے بعض معاہدوں کو توڑا تھا، مسلمانوں کے مقابلہ میں دوسروں کو مدد دی تھی، اور خود بھی اُن پر حملہ کیا تھا۔ ان آیتوں نے اُن قبائل کے ساتھ اعلان جنگ کیا تھا، جو خون کے رشتوں اور جس معاہدے کا کچھ لحاظ نہ رکھتے تھے، اور جنہوں نے مسلمانوں کے مقابلہ میں ابتداً جنگ کی تھی۔ جس زمانہ میں ان آیتوں کے اعلان کا دعویٰ کیا جاتا ہے۔ ۳ھ کے آخری مہینے میں اور تمام ۳ھ میں اُس زمانہ میں یا اُس کے بعد تمام عرب

میں ایسے اشخاص کی تعداد زیادہ نہ تھی۔ اس زمانہ میں تو تقریباً تمام عرب بطوع و رغبت آنحضرتؐ کا مطیع و فرمان بردار ہو چکا تھا۔

اس تمام مدت میں عرب کے ہر ایک قبیلہ سے مدینہ میں سفارتیں آتی تھیں اور پیغمبر اسلامؐ اُن کو حفاظت و حمایت اور دوستانہ سلوک کا اطمینان دلاتے تھے۔ طبل جنگی کی صدا اور قرنا کا شور اس وقت مدینہ سے معدوم ہو چکا تھا۔ اس بنا پر ہم بالیقین کہہ سکتے ہیں کہ یہ آیتیں سال نہم کے آخر میں نازل نہیں ہو سکتی تھیں، اور نہ اُس موقع پر نازل ہوئیں جیسا کہ متعدد مؤرخین کا دعویٰ ہے، جن میں مسلمان اور یورپین دونوں شامل ہیں۔ نظر بوجہ مندرجہ بالا آیات مذکورۃ القدر کے نزول کا سب سے زیادہ مناسب موقع و محل وہی ہے جب کہ قریش اور اُن کے مددگاروں نے مسدود میں مصلح نامہ حدیبیہ کو توڑا تھا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مکہ باہمی مصالحت سے مفتوح ہو گیا۔ بہت سے مسلمان مفسر اس امر میں متفق الراء ہیں۔ لہذا یہ آیتیں جن میں عہد شکنوں اور حملہ آوروں کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھانے کا حکم ہے، اور نیز یہ حکم ہے کہ جہاں کہیں وہ ملیں، یعنی خواہ حرم (خانہ کعبہ کی مقدس مسجد) کے اندر یا باہر اُن کو تہ تیغ کیا جائے، مگر ان آیتوں کے احکام کی تعمیل اس لئے نہیں کی گئی کہ قریش نے مسلمانوں سے مصالحت کر لی تھی۔

باب ششم

قریش کے قافلوں کی ادعائی مزاحمت

۴۱۔ مورخین یورپ جنہوں نے آنحضرت م کی سیرت لکھی ہے، اس بات

قریش کے قافلوں کی ادعائی مزاحمتیں جن کی تعداد (۹) نے قریش کے متعدد قافلوں کو جو ملک شام کی طرف آمد و رفت رکھتے تھے مزاحمت کر کے تاخت و تاراج کیا۔ بیان کی جاتی ہے۔

یہ ادعائی یورشیں حسب ذیل ہیں:-

(۱) آنحضرت م کے وارد مدینہ ہونے سے سات ماہ بعد ایک مہم بسر کردگی حضرت حمزہؓ روانہ کی گئی، جس نے ایک قافلہ پر جس کا سردار ابو جہل تھا، یکایک حملہ کیا۔

(۲) اس کے ایک ماہ بعد ایک جماعت ابو عبیدہؓ کے ماتحت ایک اور قافلہ کے تعاقب میں جس کا سردار ابوسفیان تھا، روانہ کی گئی۔

(۳) ایک اور مہینہ گزرنے کے بعد ایک تیسری یورش بسر کر دئے سعدؓ اُس رستہ پر گھات لگانے کے لئے روانہ ہوئی جہاں قریش کے قافلہ کے گزرنے کی توقع تھی۔

(۴) ہجرت کے بارہ ماہ بعد خود آنحضرت م نے مقام ابواقریش کے ایک

قافلہ کو ٹوٹنے کے لئے ایک چوتھی کوشش کی۔

(۵) اگلے مہینے آنحضرتؐ نے دوبارہ ہواط کی طرف کوچ کیا جس سے آپؐ کا مقصد صرف ایک قافلہ کو تاخت و تاراج کرنا تھا، جو اُمیہ بن خلف کی ذاتی خطرات میں قیمتی مال و اسباب سے مملوث تھا۔

(۶) دو تین ماہ بعد ایک اور مالدار قافلہ پر حملہ کرنے کے لئے جو ابوسفیان کی ماتحتی میں شام کی طرف جاتا تھا، آنحضرتؐ عیشیہ کی جانب روانہ ہوئے تھے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ ان تمام مہمتوں میں مسلمانوں کو کامیابی نہیں ہوئی، بلکہ ہر مہم میں قافلے اپنی ہوشیاری اور خبرداری کی وجہ سے مسلمانوں کے تعقب سے صحیح و سالم بچ نکلے۔

(۷) ماہ رجب ۳ھ میں کوئی چھ آدمیوں کی ایک چھوٹی سی جماعت کو قریش کے قافلہ کی گھات لگانے کے لئے، مقام نخلہ کی طرف کوچ کرنے کا حکم دیا گیا۔ بمقام نخلہ ان لوگوں کو ایک شکمش پیش آئی، جس میں قافلہ کا ایک بدرتہ مارا گیا۔ اور دو قیدی مع مال مسروقہ مبینہ کی طرف لائے گئے۔ اس پر آنحضرتؐ بہت ناراض ہوئے اور آپؐ نے عبد اللہ بن جحش سے فرمایا، ”میں نے تجھے بُترک مہینے میں لوٹنے کا حکم ہرگز نہیں دیا تھا۔“

(۸) قریش کا وہ قافلہ جو مسلمانوں کے تعاقب سے صحیح و سالم راہ میں بچ کر نکل گیا تھا جیسا کہ پہلے نمبر ۶ میں بیان ہو چکا ہے، مکہ کی طرف واپس جا رہا تھا۔ آنحضرتؐ کو اُس کے واپس لوٹ آنے کا اندیشہ تھا اور آپؐ نے حملہ کا ارادہ کیا،

۱۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۳۲۔ ۲۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۴۲۔ ۳۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۴۲۔

۴۔ میں نے ان مقامات کے ذکر میں سرولیم میور کے بیان کی پوری پوری پیروی کی ہے۔ دیکھو

سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۶۴ - ۶۹

۵۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۵ - ابن ہشام صفحہ ۲۲۵۔

جس کا انجام یہ ہوا کہ بدر کی مشہور لڑائی پیش آئی۔

(۹) کہا جاتا ہے کہ یتیم غارتگری کی ٹہنیں جو مکہ کے قافلوں کی مزاحمت کے لئے عمل میں آئیں، ہجرت کے پہلے اور دوسرے سال میں یعنی جنگ بدر سے پہلے واقع ہوئی تھیں۔ اب مجھے مسلمانوں کی تاخت و تاراج کی صرف ایک باقی ماندہ مثال بیان کرنی ہے، جو قریش کے قافلہ پر کی گئی، اور سلسلہ میں بمقام العجص وقوع میں آئی۔ یہ حملہ بالکل کامیاب ہوا۔

۴۲۔ میں پہلے (فقرات ۲۱ لغایت ۲۴ میں) بصراحت بیان کر چکا ہوں کہ

ان حالات میں جو آنحضرت م کے گرد و پیش تھے قافلوں کی مزاحمت ناممکن تھی۔

یہ ابتدائی ٹہنیں جو نمبر ۱ سے نمبر ۸ تک درج کی گئی ہیں، ان کی تائید محمد اور سندروایتوں سے نہیں ہوتی، اور میں یہ بھی بیان کر چکا ہوں کہ نمبر ۴ و نمبر ۵

نمبر ۶ کی نوعیت کی بابت ظن غالب کیا ہے ؟

اُس وقت آنحضرت م اور آپ کے پیرو جس حالت میں تھے اُس کے لحاظ سے لڑائی کی چھیڑ چھاڑ یا لوٹ مار کا حملہ اُن کے لئے ایک امر محال تھا۔ مدینہ کے باشندوں نے جہاں پیغمبر (صلعم) مع اپنے اصحاب کے پناہ گزین ہوئے تھے، اور جن کی دعوت پر آنحضرت م اُن کے شہر میں داخل ہوئے تھے، باقرار صلح بذریعہ حلف شرعی اس بات کا عہد کیا تھا، کہ ہم پیغمبر (صلعم) کو آپ کے دشمنوں سے اسی طرح بچائیں گے، جس طرح کہ ہم اپنے عیال و اطفال کو بچاتے ہیں، تاوقتیکہ آنحضرت م خود اُن پر حملہ آور نہ ہوں۔ آنحضرت م نے اُن کے ساتھ یہ مقدمہ عہد و

۱۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۶۰۶ بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۵۸ ۲۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۶۰۶ ۳۔

۴۔ ”اہل مدینہ نے پیغمبر (صلعم) کو صرف (دشمنوں کے حملہ سے بچانے کا عہد و پیمان کیا تھا، نہ کہ قریش پر حملہ کرنے میں آپ کے ساتھ شامل ہونے کا“ (سیرت محمدی از میرو جلد سوم صفحہ ۶۴ بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۵۸

مطبوعہ یورپ ۱۳۴۷ھ) ۵۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۸۰ آقانی جلد ۲ صفحہ ۲۰

بیان کیا تھا کہ وہ لوٹ مار نہ کریں، اور تاخت و تاراج کے مرتکب نہ ہوں۔
 نظر وجہ مسند جبہ بالا، یہ بات محال تھی کہ اہل مدینہ اُن متواتر حملوں اور لوٹرو
 کی اجازت دیتے یا اُن سے چشم پوشی کرتے جو (معتز ضیہ کے خیال کے موافق) آنحضرت
 نے قریش کے قافلوں پر کی تھیں، اور اگر بالفرض پیغمبر (صلعم) یا آپ کے رفقاء میں سے
 بعض اشخاص ایسا کرنے کی جرأت کرتے، تو اہل مدینہ تو آپ کا ساتھ کسی طرح
 دے ہی نہیں سکتے تھے۔ مگر فرض کر لو کہ اہل مدینہ نے اس امر کی اجازت دیدی
 کہ آنحضرت قریش کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھا کر اُن کے ساتھ اپنی عداوت کا اظہار
 کریں، اور جب آنحضرت نے اُس پاس کے قبائل کے مملوکات و مقبوضات پر
 (معاذ اللہ) مداخلت اور دست درازی شروع کی، اُس وقت بھی اُنہوں نے کوئی
 روک ٹوک نہ کی، اور بلاوجہ خلاف انصاف قافلوں کو ستایا گیا، ان باتوں کو تسلیم
 کر کے یہ سوال کرتا ہوں کہ آیا یہ بات ممکن تھی کہ اہل مدینہ اُن مصائبِ آلام
 سے محفوظ رہیں، جن میں اُن کا مبتلا ہونا اس وجہ سے یقینی تھا کہ انہوں نے پیغمبر
 (صلعم) کو پناہ دی تھی؟ انہوں نے عرصہ دراز تک خانہ جنگیوں کے دکھ
 اٹھائے تھے، اور بُعاث کی وہ خونریز لڑائی، جو چند سال قبل وقوع میں آئی تھی
 اور جس نے ملک پر فلاح کا سا اثر ڈال کر اہل ملک کو عاجز و ناتوان کر دیا تھا۔ ابھی
 تک اُن کی یاد میں بالکل تازہ تھی۔

۲۳۔ فرض کرو کہ مکہ کے عام قافلوں کی یہ
 قافلوں کی مزاحمت اگر وقوع میں آئی ہو تو وہ بطور انتقام تھی۔
 ادعائی مزاحمتیں، مسلمانوں کی طرف سے فی الحقیقت

لہ بخاری نے رواۃ کے معمولی سلسلہ کے ساتھ عبادہ بن صامت بن سیدہ روایت کی ہے، میں اُن نقیضوں میں
 سے ہوں جنہوں نے پیغمبر (صلعم) کے ساتھ معاہدہ کیا تھا کہ ہم خدا کے ساتھ کسی دوسرے معبود کو شریک نہیں
 کریں گے، پوری نہیں کریں گے، زنا کے مرتکب نہ ہوں گے، قتل عمد کے مرتکب نہ ہوں گے، اور لوٹ مار
 نہیں کریں گے۔ صحیح بخاری، کتاب النہای۔ باب و نود انصار۔

دفعہ میں آئیں، جیسا کہ آنحضرتؐ کے تذکرہ نویسوں نے بیان کیا ہے، تو اب سوال یہ ہے کہ آیا وہ تمام مزاحمتیں اہل عرب کے ”قانون بین الاقوام“ یا ”دستور قدیم“ اور اقوام کے ”جنگی قانون“ کی رُو سے حق بجانب نہ تھیں؟ اس امر کا ثبوت قطعی طور پر ہو چکا ہے اور اُس میں کسی بحث و جدال کی گنجائش نہیں ہے، کہ مسلمانوں کو اُن کے ایذا دینے میں، اور نئے دین کے قبول کرنے والوں کو، جبکہ وہ اپنے امن پسند مذہب کے فرائض ادا کرنے میں مصروف تھے، ناقابل برداشت تکلیفیں پہنچا کر، وطن مالوف سے اُن کو جلا وطن کرنے میں پیش قدمی کرنے والے، اور پہلے حملہ کرنے والے مشرکین مکہ ہی تھے۔

اگر ابتداً جنگ کے ان تمام اسباب کو اور نیز ”قانون بین الاقوام“ اور ”قانون قدرت“ کو ملحوظ خاطر رکھا جائے تو کہا جاسکتا ہے۔ کہ قانون اور انصاف دونوں اس امر میں مسلمانوں کے طرفدار تھے کہ وہ اپنے خان و مان اور مال و متاع کو دوبارہ حاصل کرنے بلکہ اپنے مصائب کا انتقام لینے اور مظالم کی مکافات کرنے کے لئے بھی اپنے ظالموں اور ایذا دہندوں کے ساتھ جنگ کریں، تا وقتیکہ اُن کا وہ مقصد حاصل نہ ہو جس کے طالب وہ عرصہ دراز سے تھے۔ جب خود اہل مکہ نے اول اول مسلمانوں کے خلاف جنگ کا صورت پھونکا، تو حفاظتِ خود اختیاری کے حق اور نیز جنگی ضرورت نے مسلمانوں کو مجبور کیا کہ دشمن کے مال و متاع کو ضائع کر دیں اور آمد و رفت کے اُن رستوں اور ذریعوں کو روک دیں جن سے اُس کی تجارت کو ترقی ہو رہی ہے، اس لئے کہ ”جب ایک سلطنت دوسری سلطنت کے ساتھ برسرِ جنگ ہو تو اُسی وقت سے اُس کو بالعموم یہ حق حاصل ہو جاتا ہے کہ دشمن کے تمام مال و متاع پر خواہ وہ کسی قسم کا ہوا اور کہیں سے دستیاب ہو، قبضہ کر لے، اور جو مال

متاع اس طرح حاصل ہو، اس کو اپنی ملکیت قرار دے کر خواہ اپنے استعمال میں لائے، یا جن لوگوں نے اس غنیمت کو حاصل کیا ہے اُن کو عطا کر دے۔

باب نہم

ادعائی خونریزیاں

۴۴۔ بعض مجرم، جن سے اسلامی جمہوریت کے خلاف سخت بغاوت

ادعائی قتل و خونریزی کی مثالیں جو مخالف پیش کرتے ہیں۔

کا مجرم سرزد ہوا تھا، قتل کئے گئے۔ ان مجرموں کا قتل اور قتل عہد کی بعض دیگر مثالیں جو معتبر شہادتوں پر مبنی نہیں ہیں، اُن کی بابت آنحضرتؐ کے بعض یورپین تذکرہ

نویس بیان کرتے ہیں کہ یہ خونریزیاں آپ کی منظوری و پسندیدگی یا آپ کی مسامحت اور چشم پوشی کی بدولت وقوع میں آئی ہیں۔ ان کی تعداد پانچ یا چھ ہے، اور اُن کو خونریزی (یا خفیہ قتل) کے نام سے اس لئے موسوم کیا گیا ہے کہ اُن قیدیوں کے مقدموں کی نہ تو کسی جج اور جو رمی (پنچایت) کے ذریعہ سے تحقیقات کی گئی اور نہ کسی باضابطہ کورٹ مارشل (جنگی عدالت) کے ذریعہ سے ان ملزم اشخاص کے لئے یا تو پرائیویٹ (شخصی و ذاتی) عداوت کی وجہ سے سزائے موت بخونریزی گئی تھی، دی گئی یا سلطنت کے خلاف سخت بغاوت کی وجہ سے، جو ایک ناقابل معافی مجرم ہے مگر، جیسا کہ میں اس کے بعد ثابت کروں گا، یہ نہیں

لے دیکھو ویٹن صاحب کی کتاب "اصول قانون بین الاقوام" صفحہ ۴۱۹ مطبوعہ باسٹن ۱۹۵۵ء اور لیبر صاحب کی "تجزیہ متفرقہ" اور "پرائیکل سائنس" جلد دوم صفحہ ۲۵۰ مطبوعہ فلاڈیلفیا ۱۸۸۱ء۔

کہا جاسکتا کہ قتل کی زیر بحث صورتوں کی بابت آنحضرتؐ نے اپنی پوری رضامندی ظاہر کی تھی، یا یہ کہ اُن کا ارتکاب آپؐ کی براہ راست ترغیب اور منظوری سے عمل میں آیا تھا۔

قتل کی یہ ادعائی مثالیں حسب ذیل اشخاص کے متعلق ہیں۔ اور جن کی تعداد سات ہے۔

۱۔ عسما بنت مروان۔ ایک یہودی عورت۔ (ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۸)۔

۲۔ ابو عصفک۔ ایک یہودی۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۹۴۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۹)

۳۔ کعب ابن اشرف۔ ایک یہودی شاعر۔ (ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۲۱۔ ابن ہشام

صفحہ ۵۲۸)۔

۴۔ سفیان بن خالد ہذلی۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۸۱)۔

۵۔ ابورافع۔ ایک یہودی جس کا پورا نام سلام بن ابی الحقیق نضری ہے

جو کعب ابن اشرف کے قتل کے بعد یہودی خیر کا سردار بنا تھا۔ (ابن ہشام صفحہ

۱۴۷، ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۶۶)۔

۶۔ اُسیر بن زارم۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۸۰۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۶۶)۔

۷۔ ابوسفیان کے قتل کا اقدام۔ (ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۶۸۔ ابن ہشام

صفحہ ۹۹۲)۔

۲۵۔ قبل اس کے کہ ان صورتوں میں ہر ایک صورت کی شہادت کی

مسٹر پول کی رائے صد اقت اور عدم صداقت پر رائے دی جائے، اور یہ

دکھایا جائے کہ آنحضرتؐ کو کہاں تک ان باتوں کا علم تھا، میں مسٹر شپینلے

لین پول کے ایک اقتباس سے فائدہ اُٹھاؤں گا، صاحب موصوف نے مسٹر ای

ڈبلیو۔ لین کی کتاب ”انتخاب قرآن“ کے مقدمہ میں جمع خود انہوں نے

لکھا ہے، اپنی نظرِ عینی اور فکرِ صحیح سے، جیسا کہ اُن کا دستور ہے اس شخص و صیت میں حسب ذیل رائے ظاہر کی ہے:-

”چھ مشہور یہودیوں کا قتل عموماً خونریزی یا خفیہ قتل سے تعبیر کیا جاتا ہے، کیونکہ ہر مجرم درکے قتل کے لئے خفیہ طور پر ایک مسلمان بھیجا گیا تھا۔ اس کی وجہ قریب قریب ایسی مدد دہی ہے کہ اُس کے لئے کسی شرح کی ضرورت نہیں۔ مدینہ میں کوئی پولس، یا قانونی ورعدالتیں، یا جج کی عدالتیں نہیں تھیں، لہذا ضروری تھا کہ محمد (صلعم) کے پیروؤں میں سے کوئی نہ کوئی شخص موت کے فتوے کی تعمیل کرنے والا ہو، اور بہتر تھا کہ یہ کام ”چُپ چاپ کیا جائے، اس لئے کہ کسی شخص کا گھٹم گھٹا اُس کے قبیلہ کے سامنے درکے قتل کیا جانا ایک نزاع اور زیادہ تر خونریزی و انتقام کا موجب ہوتا، یہاں تک درکہ تمام شہر اُس فتنہ و فساد میں شامل ہو جاتا۔ اگر ایسے کاموں کے لئے لفظ ”خفیہ قتل“ کا اطلاق ہوتا ہے، تو یہ ”خفیہ قتل“ مدینہ کے اندرونی انتظامِ سلطنت کا جزوِ لاینفک تھا۔ اُن لوگوں کا قتل کیا جانا ضروری تھا، اور اُس کا سب سے بہتر طریقہ وہی تھا۔ میں نے اپنے اس قول میں یہ بات فرض کر لی ہے کہ محمد (صلعم) درکہ قتل کے فعل کی اطلاع تھی، اور وہ محض پرائیویٹ (شخصی) انتقام کی صورت نہ دیتی تھی، مگر جس بنا کی شہادت پر یہ کہا جاتا ہے کہ یہ قتل محمد (صلعم) کے حکم سے عمل میں آئے تھے، متعدد صورتوں میں وہ شہادت بالکل ناکافی یا اس قدر مشتبہ ہے کہ ہم اس کو قابلِ اعتبار قرار نہیں دے سکتے۔“

لے وکیو ”انتخابِ تران“ از مشر ایڈورڈ ولیم لین، ”مع مقدمہ“ از شیطانی پل۔ مقدمہ کتاب

مطبوعہ ٹروبرن اینڈ کو۔ لندن ۱۸۷۹ء۔

۱۔ عصماء بنت مروان

۲۶۔ میجر اوسبورن لکھتے ہیں کہ:-

عصماء بنت مروان

”اُس نے مہینہ یوم اور آپ کے اصحاب کی عجمی میں کچھ اشعار نظم کئے تھے اور آنحضرت م نے غصباتک ہو کر طے الاعلان یہ کہا تھا کہ کون شخص مجھے اس عورت سے نجات دے گا؟ عمیر نے جو ایک نابینا مکر و شیلہ مسلمان تھا، یہ گفتگو سنی اور آدھی رات کو چپکے چپکے اُس کمرہ میں گھس گیا، جہاں عصماء مع اپنے بچوں کے پڑی سوئی تھی وہ اندھیرے میں ادھر ادھر ٹٹولنے لگا، یہاں تک کہ اُس کا ہاتھ سوئی ہوئی عورت پر پڑا، اور پھر فوراً ہی اُس نے اپنی تلوار اُس کے سینہ میں بھونک دی۔“

عربی مؤرخوں نے عصماء کے قتل کی داستان کو مختلف طور پر بیان کیا ہے اور جن شہادتوں پر اس داستان کی بنیاد ہے وہ بجا بخود آپس میں ایک متناقض اور متضاد ہیں۔ واقدمی، ابن سعد اور ابن ہشام اس قتل کی بابت ایک نہایت عجیب بات بیان کرتے ہیں کہ عمیر بن عدی نابینا نے آدھی رات کو اُسے قتل کیا۔ ایک نابینا شخص رات کی سنسان خاموشی میں ایک اجنبی آدمی کے مکان میں گھس کر قتل عمد کا مرتکب ہوا، اور کوئی اسکو گرفتار نہ کرے، (کیا خوب) اڈاکٹر ویل لکھتے ہیں کہ عمیر، عصماء کا پہلا شوہر تھا، اور ممکن ہے کہ کینہ ویرینہ اور ذاتی عداوت اس قتل کا باعث ہو۔ ابن عساکر اپنی تاریخ میں (دیکھو سیرت شامی) بیان کرتا ہے کہ عصماء، میوہ فروش تھی، اُس

۱۔ اسلام زیر حکومت عرب“ از آر۔ وی اوسبورن صفحہ ۶۰ مطبوعہ لندن ۱۹۸۷ء۔

۲۔ ”سیرت شامی“ جس کا پورا نام ”سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد“ ہے شیخ (دیکھو صفحہ ۷۶)

کے قبیذہ کے کسی شخص نے اُس سے پوچھا ”تمہارے پاس عہدہ ترپیل بھی ہیں؟“ اُس نے کہا ”ہاں“ اور یہ کہہ کر اپنے گھر میں داخل ہوئی، وہ بھی اس کے پیچھے پیچھے ہو لیا۔ عصماء کچھ لینے کے لئے نیچے جھکی، اُس شخص نے چپ و راست مڑ مڑ کر نظر کی اور یہ دیکھ کر کہ کوئی پاس موجود نہیں ہے، ایک سخت ضرب اُس کے سر پر لگائی اور اس طرح اس کا کام تمام کیا۔

۲۷۔ مؤرخین یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ عصماء کے مصنفہ اشعار سے ناراض

عصماء کے قتل کی داستان
ہو کر عمیر بن عدی نے بذات خود اپنی مرضی اور خواہش سے اس کے قتل کا بیڑا اٹھایا تھا۔ ممکن ہے کہ وہ حسد

یا نفرت کی وجہ سے اپنے قاتل کی تلوار کی بھینٹ چڑھی ہو، مگر اس کے قتل سے درحقیقت آنحضرتؐ کا مطلق کوئی تعلق نہ تھا۔ وہ اہل مدینہ کو دھوکا دے کر مسلمانوں کے ایک عہد نامہ کو توڑے جانے کا باعث ہوئی تھی، جس کے ذریعہ سے یہودیوں اور مسلمانوں کے حقوق اور حدود کا قطعی فیصلہ ہو گیا تھا، اسی لئے وہ اپنے ہاتھوں قانون کی حفاظت سے بری ہو گئی تھی۔

ابن اسحاق اس بارہ میں خاموشی سے گزر جاتا ہے، اور عصماء کے

متعلق کسی معاملہ کا ذکر تک نہیں کرتا۔ وادی اور ابن سعد یہ نہیں بیان

(یعنی حاشیہ صفحہ گزشتہ) ابو عبد اللہ محمد بن یوسف دمشقی متوفی ۹۷۷ھ کی تصنیف ہے۔ صاحب کشف الظنون لکھتے ہیں کہ مصنف نے تین سو سے زیادہ کتب تصانیح کا خلاصہ اس کتاب میں درج کیا ہے۔ افسوس ہے کہ یہ نایاب کتاب اب تک نہیں طبع ہوئی اور اب تک علمی دنیا اس کے فائدہ سے محروم ہے۔ ریاست رامپور کے کتب خانہ میں اس کتاب کا ایک تہی نسخہ موجود ہے۔ حیدر آباد میں بھی مولوی حسن اللہ خان صاحب کے پاس اس کا ایک نسخہ ہے۔ اور لکھنؤ میں مولانا حامد حسین صاحب مرحوم کے کتب خانہ میں اس کتاب کا ایک ناقص حصہ موجود ہے غالباً مصنف مرحوم نے زمانہ قیام لکھنؤ اس نسخہ سے فائدہ اٹھایا ہوگا۔ (لاحظہ ہو کشف الظنون جلد ۲ صفحہ ۲۸ مطبوعہ قسطنطنیہ ۱۲۸۷ھ و فہرست کتب ریاست رامپور صفحہ ۷۵۸ مطبوعہ ۱۲۹۷ھ) (میں نے سیکر کتاب (عید ۲۰۰۲ء) دوسرے دورہ ۱۹ فوروری ۲۰۰۲ء) لے دیکھو وادی کی کتاب مخازی صفحہ ۲۷۱ و ۲۷۲ مطبوعہ کلکتہ، بیٹسٹ مشن پریس، باہتمام اسے۔ وان کیمر۔ (ابن ہشام صفحہ ۹۹۵ مطبوعہ یورپ ۱۸۶۲ء۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۸)۔

کرتے کہ آنحضرت م نے عصماء کے اشعار سے جن میں اسلام کی توہین کی گئی تھی، ننگ اکر آزر وگی سے یہ جملہ کہا کہ ”اس عورت سے کون مجھے رہائی دے گا؟“^۱ برعکس اس کے واقدمی لکھتا ہے کہ عمیر نے خود اپنی مرضی سے اُس کی جان لینے کی قسم کھائی تھی۔^۲ صرف ابن ہشام نے، بغیر کسی سند اور حوالہ کے، یہ بیان کیا ہے کہ آنحضرت م نے عصماء کے اشعار سن کر یہ ظاہر کیا کہ ”کیا بنت مروان سے میرے لئے (یعنی مجھے اُس کے شر سے رہائی دینے کے لئے) کوئی نہیں ہے؟ حکایت مذکور کے اس مضمون کی تصدیق قدیم ترین مؤرخوں کی تائیدی شہادت سے نہیں ہوتی، اور ہم اُس پر کسی طرح کا اعتماد کرنے کے لئے مائل نہیں ہیں۔“

۲۔ ابو عفاک

۲۷۸۔ بیان کیا جاتا ہے کہ ابو عفاک نے جو قبیلہ بنی عمرو سے تھا،

ابو عفاک مسلمانوں کی سلطنت کے خلاف عداوت اور بغاوت کی آگ بھڑکا کر مسلمانوں کو غصہ دلایا تھا، یہ اُس زمانہ کا واقعہ ہے جبکہ ایک شخص مسٹے حارث بن سوید اس جرم پر قتل کیا گیا، کہ اُس نے اپنے ایک رفیق کو ایسی حالت میں کہ وہ دو فوٹل کر پہلو پہ پہلو جنگ اُحد میں دشمنوں سے لڑ رہے

۱۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۱۸۔ ۲۔ واقعی صفحہ ۱۷۲۔ طبع کلکتہ ۱۸۵۳ء۔

۳۔ سرو لیو میور لکھتے ہیں کہ

”ہشامی میں لکھا ہے کہ محمد (صلعم) نے عصماء کے اشعار سے وق ہو کر علی الاعلان یہ کہا کہ اُس ”عورت سے کون مجھے رہائی دے گا؟“

مگر ابن ہشام میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس کا ترجمہ ”علی الاعلان“ کیا جاسکے۔ ابن ہشام صفحہ ۹۹ مطبوعہ ۱۸۵۷ء۔ اصابع جلد ۲ صفحہ ۶۲۔ ابن ہشام صفحہ ۵۵۰۔

تھے، مارڈالا تھا۔ بنی عمرو کے ایک مسلمان نے ابو عصفک کے قتل کا عہد کیا، اور
 یکا یک اُس پر حملہ کر کے اپنی تلوار کی ایک بیرجانہ ضرب سے اُس کا کام تمام کر
 دیا۔ ابن اسحاق کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ نے ابو عصفک
 کی بابت کہا تھا کہ ”اس موذی سے کون مجھے نجات دے گا؟“

یہ مؤرخ اس بات کی سند یا اخذ بیان نہیں کرتے، وہ یہ نہیں بتاتے کہ
 اُن کو کس ذریعہ سے اُن الفاظ کی اطلاع حاصل ہوئی، جو آنحضرتؐ کی طرف منسوب
 کئے جاتے ہیں کہ آپؐ نے ابو عصفک کی نسبت اپنے اصحاب کی رو برو فرمائی
 تھے، اس کے ساتھ ہی یہ امر متفقہاً انصاف نہیں ہے کہ ابن اسحاق
 اور دیگر مؤرخین جن سے اپنے دعوے کے اصلی ماخذ بتانے میں فروگزاشت
 ہوئی ہے، اُن کی شہادت کی تحقیق و تنقید اور موازنہ کئے بغیر ہی اس معاملہ میں
 جلدی سے بلا غور و خوض کوئی رائے قائم کر لی جائے۔ قطع نظر اس کے جو الفاظ
 اوپر نقل کئے گئے ہیں، وہ قطعی حکم کے مرادف نہیں ہیں، اور اس آخری بشرط
 (قطعی حکم) کو مان لینے کے بعد بھی اُن کا مفہوم ”قتل و خونریزی“ قرار دینا
 صحیح نہیں ہے۔ سر ولیم میور لکھتے ہیں کہ ”ابن سعد صاف کہتا ہے کہ یہ فعل
 پیغمبرؐ کے حکم سے عمل میں آیا تھا“ (جلد سوم صفحہ ۱۳۲۔ فٹ نوٹ)۔ مگر کاتب مکتوب
 (یعنی ابن سعد) یا دیگر مؤرخین کے لئے اپنے وہم اور تخیل سے آزادانہ طور پر
 کام لینا، یا نہایت کمزور بنیاد پر خواہ قطعاً بغیر کسی محقول بنیاد کے ایسے احکام

لے ابن ہشام صفحہ ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۱۸۲۰۔

لے ابن ہشام صفحہ ۹۹۷۔ و اقدی نے یہ جملہ نہیں لکھا۔ برعکس اس کے وہ یہ کہتا ہے کہ سالم بن
 عیسر نے یہ عہد کر لیا تھا کہ ابو عصفک کو قتل کرے یا مر جائے۔ واضح ہو کہ ابن سعد کی بھی یہ رائے
 ہے اور یہی الفاظ ہیں جو اقدی نے بیان کئے ہیں۔ ملاحظہ ہو ابن سعد جلد دوم صفحہ ۱۹۔
 مطبوعہ بریلی ۱۹۰۹ء۔

اپنے دل سے گھڑ لینا، جو آنحضرتؐ نے ہرگز نہیں دئے، بہت آسان بات ہے۔
 تذکرہ نویسیوں کا میلان ہمیشہ اس امر کی طرف ہے کہ امر واقعی سے قطع نظر کر کے
 اصحاب رسولؐ کو اُن کی ذمہ داری سے سبکدوش کیا جائے، اور کل الزام
 آنحضرتؐ کے ذمہ ڈال کر اصحاب کے افعال کو حتیٰ بجانب قرار دیا جائے۔

۳۔ کعب بن اشرف

۴۹۔ کعب بن اشرف ایک با اثر یہودی تھا، اور قبیلہ بنی نضیر

کعب بن اشرف سے تعلق رکھتا تھا۔ جنگ بدر میں اہل مکہ کی شکست سے

سخت برا فروخت ہو کر وہ تھوڑے عرصہ بعد مکہ کو روانہ ہو گیا، اور اُس نے قریش

کو مسلمانانِ مدینہ سے انتقام لینے کے لئے جوش دلایا۔ مدینہ واپس آ کر علانیہ

اسلامی جمہوریت سے اظہارِ عداوت کیا۔ وہ ایک دغا باز اور زمانہ ساز

آدمی تھا، کیونکہ اُس نے نہ صرف مسلمانوں کی وفاداری سے انحراف کیا، بلکہ اُن

کے دشمنوں کے درمیان بغاوت کا وعظ بھی کیا۔ ایسی حالتوں میں وہ قانون

جنگ اور قانونِ بین الاقوام کی رو سے قتل کا مستوجب تھا، اور اسی

لئے مدینہ میں اُس کا سر قلم کیا گیا تھا۔ طریقہ قتل یہ تھا کہ ایک ناگہانی حملہ یا

دھوکے سے اس کا کام تمام کیا گیا، مگر آنحضرتؐ نے نہ تو اُس کے خفیہ قتل

کے لئے اور نہ قتلِ عمد کے لئے سخت احکام ہرگز جاری نہیں کئے۔ وہ اپنی

دغا بازی کی وجہ سے سزاے موت کا سزاوار تھا، اور ایسے

وقت جبکہ مجبوری (پنپیت) کے ذریعہ سے مجرموں کی سزا دی جاتی ہے، تو کوئی

قانونی عدالت موجود نہ تھی، یہ سزا باضابطہ طور پر اس کو دی گئی، کیونکہ اُس

صورت میں قانونی سزا کے عمل میں لانے کے لئے ہر شخص مجاز تھا۔ اگر اس امر کو

تسلیم کر لیا جائے کہ آنحضرتؐ نے یہ دُعا کی تھی کہ ”اے پروردگار! ابن اشرف کی علانیہ بغاوت اور اس کے اشعار کی وجہ سے کسی طریقہ سے جو تیرے نزدیک عمدہ ہو، مجھے ابن اشرف سے نجات دے“ یا یہ فرمایا تھا کہ کون شخص ابن اشرف کے ہاتھ سے مجھؐ کو آسام دے سکتا ہے؟“ تو بھی یہ الفاظ قتل یا قتل عمد کے حکم کی حد تک نہیں پہنچتے، اور قتل مخفی کا مفہوم تو کسی طرح بھی پیدا نہیں ہوتا۔

۵۰۔ جن راویوں اور مؤرخوں نے آنحضرتؐ کے غزوات کا حال قلمبند کیا

کعب کے قتل میں آنحضرتؐ ہے، وہ بالعموم ایسے واقعات کے متعلق غلط اور غیر معتبر کی کوئی شرکت نہیں ہو سکتی تھی تفصیل بیان کرتے ہیں، جو ہرگز لائق اعتماد نہیں ہیں

سب سے قدیم مؤرخ محمد بن اسحاق جس کی تصنیف موجود ہے، یہ نہیں بیان کرتا کہ پیغمبر (صلعم) نے کعب سے نجات پانے کے لئے کبھی دعا کی۔ یا اپنے اصحاب سے اس امر کا ذکر کیا، حالانکہ سب سے پچھلے مؤرخ اور راوی ہم کو یہ بتاتے ہیں کہ پیغمبرؐ نے اپنے خاص حکم سے کعب کے قتل کی منظوری دے دی تھی۔

سرولیم میور کہتے ہیں :-

”میرا یہ دعوئے ہرگز نہیں ہے کہ بیان مذکورہ بالا کی ہر ایک تفصیل خواہ وہ محمد (صلعم) کی ترغیب کی بابت ہو یا قاتلوں کے قریب کی بابت شک و شبہ سے بری ہے۔ اس قسم کے ”تمناشوں کے ایکڑ (تقال) ایسے نہیں تھے کہ اپنی کارگزاریوں کی غنٹ بڑھانے اور ان در کی شان و شوکت دکھانے کے لئے ان کو راستی سے دست بردار ہونے میں کچھ تامل ہوتا۔“ ممکن ہے کہ ان کی خواہش یہ بھی رہی ہو کہ دغا بازی کے ایسے فعل کو جس پر اس زمانے کا

دادنے درجہ کا خلاق بھی چونک اٹھتا تھا، صحیح قرار دینے کے لئے اُس کی ذمہ داری کا بار معصوم پیغمبر پر ڈال دیا جائے۔ مگر ان دونوں باتوں کی اہمیت کا باقاعدہ طور پر لحاظ رکھنے کے بعد بھی، اس معاملہ میں اس امر کے ثابت کرنے کے لئے کافی وجہ باقی رہتی ہے۔ کہ یہ رقتل بدترین صورت سے وقوع میں آیا، اور خود محمد (صلعم) نے ہدایت خود اُس کی حمایت دہ کی، یا یوں کہو کہ ترغیب دہی۔“

اس بارہ میں کوئی قوی شہادت موجود نہیں ہے، جس کی بناء پر کعب کے قتل کے لئے آنحضرتؐ کی ترغیب کا ثبوت دیا جاسکے۔ قتل کعب کی داستان کا دار و مدار سب سے بڑھ کر اُن روایات پر ہے جو جابر بن عبد اللہؓ اور ابن عباسؓ سے بوساطتِ عکرمہؓ مروی ہیں۔

ان میں سے کوئی شہادت بھی معتبر نہیں ہو سکتی، کیونکہ یہ لوگ نہ تو عینی گواہ ہیں، نہ انہوں نے آنحضرتؐ کو قتل کی ترغیب دینے یا حمایت کرتے سنا ہے، اور نہ یہ اپنی روایت کا حوالہ اور سند بیان کرتے ہیں۔ جابر بن عبد اللہؓ اس وقت لڑکے ہی تھے۔ اُن کو بوجہ اُن کی کمسنی کے جنگِ احد میں بھی شریک ہونے کی اجازت نہیں دی گئی، جو کعب ابن اشرف کے قتل زیر بحث کے بعد وقوع میں آئی تھی۔ ابن عباسؓ جابر سے بھی زیادہ کمسن تھے، اور اس کے علاوہ جس زمانہ کا یہ واقعہ ہے، اُس وقت وہ مکہ میں مقیم تھے۔ عکرمہؓ ابن عباسؓ

سے سیرت محمدی از سرور لیمویرا جلد سوم۔ صفحہ ۱۲۷-۱۲۸۔

سے دیکھو بخاری کتاب مغازی اور مسلم کتاب الجہاد۔

سے محمد بن سعد کا تب و اقدی اور محمد بن اسحاق محمد بن اسحاق نے ابن ہشام میں صفحہ ۵۵ ہند روایت کی ہے۔
سے دیکھو اصحابہ فی قبیر اصحابہ (یعنی اصحاب رسول کی سوانح عمری کا لغت) از ابن حجر عسقلانی حصاب
نمبر ۱۰۲ صفحہ ۴۲۴ طبع کلکتہ۔

تھے اس وقت ابن عباسؓ کی عمر صرف پانچ سال کی تھی، اور وہ مکہ میں تھے۔ اسی وجہ سے اس معاملہ میں اُن کی شہادت نہیں ہو سکتی۔

کا غلام تھا، اور جھوٹی روایتیں اور حدیثیں بنانے کا عادی اور اس وجہ سے بدنام تھا۔

۴۔ سفیان بن خالد ہذلی

۵۱۔ جنگ اُحد میں مسلمانوں کی شکست کی وجہ سے مدینہ میں جو انقلاب واقع ہوا اُس کے بعد عرب کے مختلف مقامات میں بڑے بڑے مجمع ہوئے۔ بنی لحيان اور دیگر قرب و جوار کے قبائل اپنے سردار سفیان بن خالد ہذلی کے بھندے کے گرد، بمقام عُرْنہ جمع ہوئے اور اس امر کا مصمم ارادہ کر لیا کہ اس موقع کو جبکہ جنگ اُحد میں مسلمانوں کی قسمت کا پانسا اُلٹ گیا ہے، اور وہ شکست کھا چکے ہیں، ہرگز اتھ سے نہ دیا جائے۔
سر ولیم میور کہتے ہیں کہ:-

”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یہ سمجھ کر کہ اُن کی حرکات کا دار و مدار سفیان پر ہے عبد اللہ بن اُنیس کو اُس کے قتل کی ہدایات دے کر روانہ کیا۔“

قاصد یہ حکم پا کر اس خدمت کی انجام دہی کے لئے آمادہ ہوا۔ جس کی تکمیل اُس نے اس طور پر کی کہ یکایک بلا اطلاع سفیان کو قتل کر ڈالا۔ قتل کی ”ہدایات“ کی بابت نہ تو ابن اسحاق نے کچھ لکھا ہے، اور نہ ابن ہشام اور ابن سعد نے۔ ممکن ہے کہ عبد اللہ بن اُنیس کو سفیان اور اُسکی

شہرچی بن سعید الانصاری، علی بن عبد اللہ بن عباس، ابن السیب، عطاء، ابراہیم بن میسرہ، محمد بن سیرین، تاسم، اور عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ عکرمہ دروغ گو تھا (دیکھو میزان الاعتدال ذہبی جلد ۲ صفحہ ۱۸۶)، کو کب دراری شرح صحیح بخاری از شمس الدین کرمانی، اور معرفت انواع علم حدیث از ابو عبد اللہ شافعی)۔

۱۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۳۵۔ ابن ہشام صفحہ ۹۸۱ +
۲۔ سیرت محمدی از سر ولیم میور جلد سوم صفحہ ۲۰۰۔

فوج کی نقل و حرکت کے ملاحظہ کے لئے یا اس کی بابت خبر لانے کے لئے بھیجا گیا ہو، مگر یہ بات فرض کر لینے کے بعد بھی کہ آنحضرتؐ کا فرض منصبی سفیان کا قتل کرنا ہی تھا ایسا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ آپؐ نے اُس کو قتل کی تعلیم دی تھی۔

۵۲۔ اہل عرب کے درمیان تعلقات جنگ میں سلطنتوں کا قانون بین الاقوام

سفیان کا قتل متذکرہ بالا
حق بجانب تھا۔ اور زمانہ قدیم کا جنگی قانون اور دستور، بلکہ یہ بات فراموش نہیں کرنی چاہیے کہ گزشتہ صدی عیسوی کا یورپ

قانون بین الاقوام بھی، اس وسیع اصول کو جائز قرار دیتا تھا کہ ”جنگ میں دشمن کے برخلاف جو کچھ بھی کیا جائے، جائز ہے، اُس کو قتل کیا جاسکتا ہے، اگرچہ وہ ہنٹا اور بے پناہ ہو، اُس کے مقابلہ میں دھوکے کا برتاؤ کر سکتے ہیں، اُس کو زہر بھی دے سکتے ہیں، یہاں تک کہ اُس کی جان و مال پر نہایت ہی غیر محدود حق حاصل ہو جاتا ہے۔“ جنگ کی حالت میں خیانت یا بد عہدی کے سوا دشمن کے ساتھ ہر قسم کا دھوکا کرنے کی اجازت تھی۔ بنکر شوک جس نے ”قانون بین الاقوام“ کی بابت لکھا ہے اور جو پینڈارف کا جانشین اور ولف اور ویٹیل کا پیشرو ہے۔ اس بحث پر یہ لکھتا ہے کہ:-

”صرف خیانت یا بد عہدی کو چھوڑ کر میں ہر قسم کے دھوکے کو جائز رکھتا ہوں، نہ اس لئے کہ دشمن کے مقابلہ میں کوئی امر ناجائز ہے، بلکہ اس لئے کہ جب دشمن سے ہمارا عہد و پیمان ہو جائے تو جہاں تک کہ اُس وعدہ کا تعلق ہے، اُس پر دشمن کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔“
سفیان کے معاملہ میں کوئی خیانت یا دغا بازی یا بد عہدی

”اصول قانون بین الاقوام“ از ہنری ویٹن یل۔ یل۔ ڈی طبع ششم منہام ولیم بیچ لارنس مطبوعہ پارس ۱۳۵۷ء حصہ اول باب اول صفحہ ۴۷ میں پر بنکر شوک کا قول نقل کیا گیا ہے، اور صفحہ ۴۱۶ پر بنکر شوک اور ولف کا قول نقل کیا گیا ہے۔
ایضاً باب دوم صفحہ ۴۷۔

نہیں ہوئی تھی، اور نہ آنحضرتؐ نے اُس کے قتل کے لئے کوئی اجازت دی تھی۔ اگر عبداللہ ابن امیس کا بھیجنا ثابت ہو جائے (مگر یہ امر ثابت نہیں) تو آنحضرتؐ نے اُس کو سُفیان کے مقابلے میں جو جنگ کی تمام تیاریاں کر چکا تھا اور متعدد بدوی قبائل کو آنحضرتؐ پر حملہ کرنے کے لئے جمع کر چکا تھا اُس لئے بھیجا تھا کہ اُس سے روکر اُس کو قتل کرے۔ یہ ایک سیدھا اور راست بازارِ نہ طریقِ عمل تھا جو تاذنِ جنگ کے دستور کے مطابق جائز تھا۔ آنحضرتؐ نے صاف اور صریح طور پر خیانت۔ فریب اور خفیہ قتل کی ممانعت کی تھی ایک موقع پر اپنے سپہ سالاروں اور سپاہیوں کو ایک جگہ پر روانہ کرتے وقت آپؐ نے یہ الفاظ فرمائے تھے کہ:-

”و ما بائری اور خیانت نہ کرنا، مقتولوں کی لاشوں کو پارہ پارہ نہ کرنا (شہد) اور کسی بچے کو قتل نہ کرنا“

آپؐ نے ایک زریں اصول بھی معین فرمادیا تھا کہ:-

”ایمان خونریزی (یا خفیہ قتل) کا مانع ہے۔ کسی مومن کو خونریزی کا مرتکب نہ ہونا چاہئے“

۵۔ ابورافع

۵۳۔ ابورافع جو سلام بن ابوالتحیق نضری کے نام سے بھی مشہور ہے۔

ابورافع بنی نضیر کا سردار تھا اُس نے مدینہ میں مسلمانوں سے جنگ کی تھی، اور خیبر کی طرف جلاوطن کیا گیا تھا۔ جنگِ احزاب میں اکثر بدوی قبائل کو

مسلمانوں کے خلاف جنگ کے لئے جمع کرنے میں اُس نے نمایاں حصہ لیا، جبکہ انہوں نے مدینہ کا محاصرہ کیا تھا۔ بعد ازاں اُس نے بنی قریظہ اور دیگر بدوی قبائل کو مسلمانوں پر چھاپا مارنے اور لوٹ مار کرنے کے لئے جوش دلایا۔ مسلمانوں کی ایک جماعت اُس کو مناسب سزا دینے کے لئے روانہ کی گئی، جس کے ہاتھوں وہ مارا گیا۔ مگر اُس کے قتل کے بیانات تناقض اور اختلافات سے مملو ہیں۔ تاہم ان مختلف حکایتوں میں سے کسی میں یہ نہیں بیان کیا گیا کہ آنحضرتؐ نے ابو رافع کے خفیہ قتل کا حکم دیا ہو، ابن اسحاق نے تو ابو رافع کا ذکر مطلق نہیں کیا۔ ابن ہشام لکھتا ہے کہ:-

”ابو رافع فوج احزاب کو آنحضرتؐ کے مقابلہ میں لایا تھا، اور قبیلہ خزرج کے بعض اشخاص نے اُس کے قتل کی اجازت طلب کی تھی، اور آنحضرتؐ نے انکو اجازت دے دی۔“ سر ولیم میور بیان کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے اُن کو حکم دیا تھا کہ ”ابو الحقیق کا کام تمام کر دیا جائے“ مگر کاتب و اقدسی (ابن سعد) جس کی صاحبِ موصوفہ پیروی کرتے ہیں، صرف اس قدر لکھتا ہے کہ ”آپؐ نے اُس کے قتل کرنے کا حکم دیا تھا۔“ ابن سعد کے اصل الفاظ یہ ہیں ”و امرہم بقتلہ۔“ ”کسی شخص کا کام تمام کر دینا“ پوشیدہ قتلِ عمد کا مفہوم پیدا کرتا ہے۔ ”جو خفیہ قتل یا خونریزی“ کا مرادف ہے، مگر اصل کتاب کے الفاظ کا منہم ایسا نہیں ہے۔ ایک جماعت کو دشمن کے قتل کرنے یا اُس سے جنگ کرنے کے لئے روانہ کرنا، دونوں باتوں کا مطلب ایک ہی ہے، اور ایسا

لے سیرت محمدی (برہنہ) محمد ابن اسحاق (از عبد الملک ابن ہشام صفحہ ۷۱۴)۔ اور ابن اثیر جلد ۲

صفحہ ۱۱۲-

لے سیرت محمدی از سر ولیم میور جلد چہارم صفحہ ۱۴- ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۶۶

فل جنگی قانون یا قانون بین الاقوام کے بموجب جائز ہے، کیونکہ عرب کا طریقہ جنگ اکثر یہ تھا کہ ایک آدمی سے ایک ہی آدمی لڑتا تھا۔

۶۔ اُسیر بن زارم

۵۲۔ اُسیر بن زارم جو بنی نضیر کا سردار تھا، مسلمانانِ مدینہ سے سخت

اُسیر بن زارم عداوت رکھتا تھا، اور مسلمانوں سے لڑنے کے لئے ایک مخالف

قبیلہ یعنی بنی عطفان کے ساتھ شامل ہو گیا تھا۔ اس قبیلہ کی طرف سے مدینہ پر تاخت و تاراج کرنے کی غرض سے سرعت کے ساتھ تیاریاں کی گئیں، اور

اُسیر اس مہم کا ہیرو (سردار) قرار دیا گیا۔ اس پر آنحضرتؐ نے اُس فتنہ انگیز

باغی کو مدینہ میں لے آنے کا کام عبد اللہ بن رواحہ اور بعض دیگر اشخاص

کے سپرد کیا، اور یہ وعدہ کیا گیا کہ اگر عبد اللہ پیغمبر (صلعم) کی خواہش کے

مطابق اُسیر کو سمجھا کر لے آئے تو اُس کو یعنی (اُسیر بن زارم) کو خیبر کا گورنر (حاکم)

بنایا جائے گا، اور اُس کے ساتھ نمایاں اعزاز و اکرام کا برتاؤ کیا جائے گا۔ اُسیر

نے حکم کی تعمیل کی اور مع اپنے ہمراہیوں کے مدینہ کی طرف روانہ ہوا۔ عبد اللہ

۱۔ شخص اُسیر بن زارم کے نام سے بھی مشہور ہے۔ ملاحظہ ہوا بن ہشام صفحہ ۹۸۰۔

۲۔ چونکہ خیبر اس وقت تک فتح نہیں ہوا تھا اس لئے نہ تو آنحضرتؐ ایسا وعدہ کر سکتے تھے اور نہ یہودیوں کو

اس بات کے یقین کرنے کی ترغیب ہو سکتی تھی اس لئے یہ داستان غلط ہے خلیفہ سید محمد بن صاحبِ مہم نے اپنی

کتاب اعجاز التزیل صفحہ ۹۹۹ مطبوعہ ۱۳۲۵ھ اور سر سید احمد خاں مرحوم نے اپنی تفسیر القرآن جلد چہارم صفحہ ۸۹ مطبوعہ علی گڑھ

۳۔ اُسیر بن غلط لکھا ہے کہ اُسیر بن زارم حکومت خیبر کے لالچ کی وجہ سے عبد اللہ بن رواحہ کے ساتھ مدینہ آئے پر

راضی ہو گیا، تاریخ سے ثابت ہے کہ اُسیر بن زارم شمالِ مدینہ میں قتل ہوا اور خیبر حادی الاولؓ میں فتح ہوا۔

یعنی قتل اُسیر بن زارم کے ایک سال کے بعد۔ ایسی حالت میں آنحضرتؐ اُسیر بن زارم کو ایسی حکومت کا لالچ کیونکر دے

سکتے تھے کہ جو متوزان کے قبضہ میں نہیں آئی تھی۔ (ملاحظہ ہوا بن سہم جلد دوم صفحہ ۶۶۷ ۶۶۸ مطبوعہ یورپ ۱۹۰۹ء اور ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۶۵ مطبوعہ یورپ ۱۸۷۵ء)۔

بن اُنیس اور اُسیر ایک ہی اُونٹ پر سوار تھے۔ ابھی چھ میل بھی نہیں چلے تھے کہ اُسیر اپنی روانگی مدینہ کے ارادہ پر پشیمان ہوا، اُس نے عبد اللہ کی تلوار کی طرف اپنا ہاتھ بڑھایا، عبد اللہ نے اُونٹ سے کود کر اُسیر کی ہانگ کاٹ ڈالی، اُس نے بھی اس اثناء میں اپنے ڈنڈے سے جس سے اُونٹ کو ہانگ کاٹنا عبد اللہ کے سر کو زخمی کیا۔

اب خواہ اُسیر خفیہ طور پر قتل کیا گیا ہو، یا دغا سے مارا گیا ہو، خواہ اس نے فریب کا ارادہ کیا ہو، اور عبد اللہ نے حفاظت خود اختیاری کے طور پر اُس کو قتل کیا ہو، خواہ کچھ ہی صورت ہو اُسیر کی موت کے بیان میں یقیناً کوئی بات ایسی نہیں ہے جس سے یہ ظاہر ہو کہ آنحضرت م نے اُس کو ”خفیہ پیغام دے کر اُس یہودی سردار کا کام تمام کرنے کے لئے بھیجا تھا“ جیسا کہ سر ولیم میور تصریح کرتے ہیں۔ قدیم ترین مؤرخین مثلاً ابن اسحاق نے اس حکایت کو بیان کیا ہے، اور زمانہ مابعد کی روایات غیر مطابق یکطرفہ، اور ناقص ہیں۔ باوجود ان غلطیوں کے کسی بیان سے ہم کو یہ نہیں معلوم ہوتا کہ اُسیر کو قتل کرنے یا اُس سے لڑنے کے لئے احکام جاری کئے گئے ہوں، اور خفیہ طور پر قتل کرنے کا تو احتمال بھی نہیں

۷۔ اقدام قتل ابوسفیان بن حرب

۵۵۔ ابوسفیان نے آنحضرت م کے خفیہ قتل کرنے کے لئے ایک بدوی

اقدام قتل ابوسفیان عرب کو مدینہ روانہ کیا تھا۔ اس قاتل کی بدنیتی کا پتہ لگ گیا۔

۱۵ ابن ہشام صفحہ ۹۸۰-۹۸۱ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۶۶۔

۱۶ میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۱۷۳-۱۷۴۔ جیون الاثر صفحہ ۲۵۷ نسخہ قلمی کتب خانہ آصفیہ

نمبر ۶۷ فن سیر ملاحظہ ہو۔

اور جس غرض سے وہ آیا تھا، اُس نے اُس کا اقرار کر لیا۔ ابن سعد کا تب واقدی نے بیان کیا ہے کہ :-

”و آنحضرتؐ نے اسی وجہ سے عمرو بن اُمیہ ضمری کو ابوسفیان کے قتل کے لئے بھیجا تھا۔“

ہشامی کے قول کے موافق آنحضرتؐ نے خُصیب بن عدی اور اس کے رزقا کے قتل کا براہ راست انتقام لینے کے لئے جو بمقام رجیع قتل کئے گئے تھے، عمرو بن اُمیہ ضمری کو ابوسفیان سے لڑنے اور اُس کو قتل کرنے کی غرض سے مامور کیا تھا۔ اب ابن اسحاق اور واقدی اس بارہ میں بالِ خاموش ہیں، ابن ہشام قتل کی بابت کچھ ذکر نہیں کرتا۔ صرف ابن سعد کا تب واقدی نے یہ روایت درج کی ہے کہ آنحضرتؐ نے قتل ابوسفیان کا حکم دیا تھا، جس سے زمانہ مابعد کے مؤرخوں نے نقل کیا ہے۔ اس روایت کی تقویت کے لئے کوئی خالص اور بے لوث شہادت موجود نہیں ہے، اور نہ یہ تواتر واقعی اور صحیح ہے، یہی وجہ ہے کہ ابن اسحاق بلکہ واقدی نے بھی، جو وضعی روایتوں کے نقل کرنے پر زیادہ مائل ہے، اس کو قبول نہیں کیا۔

۵۶۔ میسٹر وائٹنگٹن آئروننگ اقدام قتل مذکور کا حوالہ دے کر حسب

ذیل لکھتے ہیں :-

آئروننگ اور میور صاحبان

کے اقوال اور اس امر میں

مصنف کی آخری بحث

”محمد (صلعم) اپنی زندگی کے اس زمانہ میں، کئی مرتبہ قاتلوں کے

ہاتھوں سے قتل ہوتے ہوئے بالِ بال بچے۔ خود آنحضرتؐ پر یہ الزام

”لگایا جاتا ہے کہ اپنے دشمن سے ربائی پانے کے لئے آپ نے (معاذ اللہ) حقیرانہ وسائل

۱۔ میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۲۰۔ یا ابن سعد اصل عربی جلد ۲ صفحہ ۶۸ مطبوعہ یورپ ۱۹۰۹ء۔

۲۔ ابن ہشام صفحہ ۹۹۲-۹۹۳ مطبوعہ یورپ۔ ۳۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۶۸۔ ۴۔ ابن ہشام صفحہ ۳۶۳-۳۶۴۔ ۵۔ ابن سعد جلد اول صفحہ ۲۵۰۔

مذکورہ استعمال کیا، کیونکہ کہا جاتا ہے کہ آپ نے ابوسفیان کے قتل کے لئے عمرو بن امیہ بنی سہمی کو بھیجا تھا مگر سازش کھل گئی اور قاتل نے تیزی کے ساتھ بھاگ کر اپنی مدد جان بچائی۔ مگر یہ الزام اچھی طرح ثابت نہیں ہوتا، اور یہ امر کسی کو خفیہ طور پر قتل کرانا
 ”آنحضرتؐ کی عام خصلت اور سیرت کے برخلاف ہے“

سرو ولیم میور لکھتے ہیں :-

”اس امر میں امکان کا شائبہ ہے کہ یہ روایت بنی امیہ کے فریق مخالف نے ابوسفیان کو بدنام کرنے کی غرض سے منع کی ہو، کہ وہ ایسا شخص تھا کہ محمد مصلم نے اس کو کشتنی
 ”وگردن زدنی سمجھا تھا۔ مگر ان روایتوں کی شہادت کے مقابل میں جو بظاہر بے لاگ ہیں اور
 ”جن پر مؤرخین کا اتفاق ہے، ایسا خیال قابل وقعت نہیں ہے“

مگر حقیقت یہ ہے کہ آنحضرتؐ کے حکم قتل ابوسفیان کی بابت ایسی روایات کا وجود نہیں ہے جو بظاہر بے لاگ ہوں، اور جن پر مؤرخین کا اتفاق ہو، ایک اور صرف ایک روایت ابن سعد کی ہے، جو بالکل غیر معتبر ہے، اور وہ بھی اسی شخص کی زبانی جو قتل کا اقدام کرنے والا تھا، یہ شخص اسلام سے پیشتر ایک پیشہ ور قاتل و ستاک اور ڈاکو تھا، لہذا اس کا بیان ہمارے لئے لائق اعتبار نہیں ہے۔

اگر بالفرض یہ امر تسلیم کر لیا جائے کہ آنحضرتؐ نے ابوسفیان کے قتل کیلئے جو آپ کے قتل کے لئے پہلے ہی کسی شخص کو بھیج چکا تھا، ضرور کسی آدمی کو روانہ کیا تھا، جیسا کہ ابن سعد نے بیان کیا ہے، تاہم یہ نعل مدافعت اور حفاظت خود اختیاری کے لحاظ سے حق بجانب تھا۔ یہ ایک طرح کا انتقام تھا، انتقام محض نہیں، بلکہ صرف ایسا ذریعہ تھا

لے محمد اور آپ کے جانشین ”ازوائٹنگٹن آئرونگ صفحہ ۱۱۸ مطبوعہ لندن ۱۸۶۹ء۔

لے میو صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم، صفحہ ۲۰ فٹ نوٹ۔

جس سے اپنی جان کی حفاظت، اور دشمن کو اُس کے فعل کی جزا دینی مقصود تھی۔
اور یہ بات جنگی قانون کے بموجب جائز ہے۔^۱

باب دہم

قیدیوں جنگ وغیرہ کے قتل میں ادعائی برحمیاں

۵۷۔ بعض جنگ کے قیدیوں کو قوانین جنگ کے موافق اُن کے جرموں

قیدیوں جنگ کے ساتھ سلوک کی پاداش میں قتل کی سزا دی گئی تھی جس کے وہ مستحق

تھے۔ بعض یورپین مؤرخ، جنہوں نے آنحضرتؐ کی سیرت لکھی ہے، یہ دعویٰ

کرتے ہیں کہ اُن قیدیوں کا قتل بیرحانہ تھا، اور گُفرا و پولٹیکل (سیاسی) مخالفت

کے سوا اُن کا کوئی جرم نہ تھا۔^۲

مقتول اشخاص حسب ذیل تھے :-

۱۔ نصر بن حارث۔

۲۔ عقبہ بن ابی معیط۔

۳۔ ابو عروہ شاعر۔

۴۔ معاویہ بن مغیرہ۔

۵۸۔ ہر ایک قیدی کی حالت پر نظر کرنے سے پہلے بطور تمہید مجھے یہ بیان

قیدیوں جنگ کی بابت کرنا ضروری ہے کہ قانون بین الاقوام اور قانون جنگ

قانون اقوام۔

۱۔ دیکھو مضامین پولٹیکل سائنس، از فرانسس لیبر ایبل۔ ایل۔ ڈی جلد دوم صفحہ ۲۵۰۔

۲۔ دیکھو صاحب کی سیرت محمدی جلد چارم صفحہ ۳۰۷۔

کی رو سے جنگ کا قیدی ایک پبلک (ملکی) دشمن ہے، خواہ وہ مسلح ہو یا جنگ میں مدد دینے کے لئے مخالف کی فوج میں شامل ہو، اور جو میدان جنگ میں لڑتا ہوا یا مخرج ہو کر ہسپتال میں زیر علاج ہو، شخصی حیثیت سے اپنے آپ کو دشمن کے حوالے کر دے یا بذریعہ عہد و پیمان کے، غرضیکہ گرفتار کنندروں کے ہتھے چڑھ جائے، خواہ کسی طرح ہو، ایسا شخص دشمن ہی سمجھا جائیگا۔ تمام سپاہی خواہ کسی قسم کے ہتھیاروں سے مسلح ہوں، تمام اشخاص جن کا تعلق مخالف ملک کے عام بلوے سے ہو، تمام لوگ جو فوج کی قوت بڑھانے، اور ہلا واسطہ مقصد جنگ کو ترقی دینے کے لئے فوج سے تعلق رکھتے ہوں، بجز ایسے اشخاص کے جو مذہبی پیشوا (عبدالوہاب و علمائے دین) ہوں، یا طبیب، ڈاکٹر، ملازمان شفا خانہ اور دایہ کی حیثیت سے شریک جنگ ہوں، تمام معذور اور بیکس آدی، یا افسران فوج، خواہ میدان جنگ میں ہوں یا کہیں اور، اگر وہ گرفتار ہو جائیں، تمام دشمن جو ہتھیار ڈال کر پناہ مانگ لیں، یہ سب قیدیوں جنگ ہیں، اور اسی لئے جو مصیبتیں لڑائی کے قیدی کو جھیلنی پڑتی ہیں، اُن کو بھی جھیلنی پڑتی ہیں، اور جن حقوق کا وہ مستحق ہے وہی حقوق اُن کو دئے جاتے ہیں۔ ایک پبلک (ملکی) دشمن ہونے کی حیثیت سے وہ کسی سزا کا مستوجب نہیں ہے، اور نہ اس سے کوئی انتقام لیا جاتا ہے، مثلاً یہ کہ فاتح قوم کی طرف سے قیدی کو تکلیف یا ذلت دی جائے، اُس کو بیرجی سے قید کیا جائے، بھوکا مارا جائے، قتل کیا جائے، اُس کی لاش کو پارہ پارہ کیا جائے، یا اُس کے ساتھ کوئی اور وحشیانہ بیرجی کی جائے۔ مگر لڑائی کا قیدی اپنے اُن جرموں کا جواب دہ رہتا ہے جو اس نے گرفتاری سے پہلے، گرفتار کنندہ کے شرک یا اُس کی قوم کے برخلاف کئے ہوں، اور جن کی سزا اُس کے اپنے حکام نے اُس کو نہیں

دی۔ جملہ قیدیان جنگ اس امر کے مستوجب ہیں کہ ان کے جرائم کا ان سے انتقام لیا جائے +

۱۔ نصر بن حارث

۵۹۔ قیدیان جنگ میں سے ایک شخص مسلم نصر بدر کی لڑائی کے بعد اس

نصر بن حارث کا قتل جرم کی وجہ سے قتل کیا گیا کہ اُس نے مسلمانان مکہ کو سخت

اذیتیں دی تھیں۔ نصر بن حارث نے اصحاب رسول کو جو سخت تکلیفیں پہنچائی

تھیں مصعب نے وہ سب اس کو یاد دلائی تھیں (واقعی صفحہ ۱۰۱) لہذا قتل

نصر کے معاملہ میں آنحضرتؐ کی طرف سے اپنے دشمنوں کے ساتھ کسی بیرحمی یا

کینہ وری کا جوش ظاہر نہیں کیا گیا، جیسا کہ سر ولیم میور نے بیان کیا ہے۔

برعکس اس کے بعض محققین مثلاً ابن مندہ اور ابو نعیم نے اُس کے قتل کا

انکار کیا ہے۔ (زرقانی جلد اول صفحہ ۵۶۱) وہ یہ کہتے ہیں کہ نصر بن حارث

۶۰۔ میں جنگ حنین میں موجود تھا جو جنگ بدر سے چھ سال بعد واقع

ہوئی تھی، اور آنحضرتؐ نے اُس کو سنواؤنٹ دئے تھے۔ سر ولیم میور نے بھی

نہایت خاموشی سے ایک فٹ نوٹ میں (جلد ۴ صفحہ ۱۵۱) نصر بن

حارث کا نام درج کیا ہے کہ اُس کو بقتام حنین سنواؤنٹ دئے گئے تھے۔

اسی نصر بن حارث کا نام اُن قدیم ترین مہاجرین کی فہرست میں دکھایا گیا

۶۱۔ محمد (صلعم) نے اپنے دشمنوں کے ساتھ بیرحمی اور کینہ وری کا جوش سب سے پہلے بقتام آشیل ظاہر کرنا شروع

کیا تھا۔ (میور صاحب کی ہیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۱۱)۔ اس کے بعد مصنف قتلِ نضر کا حال بیان کرتا ہے۔ (ابن ام

صفحہ ۴۵۵۔ واقعی صفحہ ۱۰۱۔ یوداؤ و جلد دوم صفحہ ۱۰۱۔ ابن ہشام اور ابن سعد نے یہ داستان بیان نہیں کی۔

۶۲۔ ابن سعد جلد دوم صفحہ ۱۱ میں بھی نضر کا نام اُن لوگوں کی فہرست میں درج ہے جن کو غنیمت حنین میں سے

سنواؤنٹ دئے گئے تھے۔

ہے جو ہجرت کر کے ابی سینا کی طرف چلے گئے تھے (زرقانی جلد اول صفحہ ۵۶۲) ان اختلافات سے اس بات میں کوئی شبہ نہیں رہتا کہ قتل نصر کی داستان محض جھوٹی ہے۔ جن راویوں نے بمقام بدر نصر کے قتل ہونے کا اذعان کیا ہے وہ یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ اُس کی بیٹی یا بہن نے آنحضرت کے پاس آکر چند اشعار پڑھے، جن کو سُن کر آپ پر ایسی رقت طاری ہوئی کہ آپ کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے، اور آپ نے یہ فرمایا کہ ”اگر میں پہلے یہ اشعار سنتا، تو اُس کے قتل کا حکم نہ دیتا“ جو اشعار آنحضرتؐ نے سُنے تھے اُن میں سے ایک یہ ہے۔

ماکان ضرتک لومنتت و سرتما من الفتی و هو المغیط المحنق
(ترجمہ) ”اگر آپ احسان کر کے اُس کو آزاد کر دیتے، تو اس سے کوئی نقصان نہ ہوتا، اور بسا اوقات ایک جو انفرادی حالت میں کہ وہ غیظ و غضب میں مبتلا ہو، دوسروں پر احسان کرتا ہے۔“

مگر زبیر بن بکاء کہتا ہے کہ :-

”میں نے بعض اہل علم کی گفتگو سنی ہے جنہوں نے ان اشعار پر اس لیے اعتراض کیا ہے کہ وہ بالکل موضوع او کسی دوسرے شخص کے گھر سے ہوئے ہیں، اور میں خیال کرتا ہوں کہ قتل نصر کی تمام داستان دروغ محض ہے۔“

۲۔ عقبہ بن ابی معیط

۶۰۔ ایک اور قیدی مسیحی عقبہ بن ابی معیط ایسے ہی جرم کی پاداش

لے زبیر بن بکاء رضی اللہ عنہ نے سترہ روز میں بمقام مکہ مخطا ایسے حال میں انتقال کیا جبکہ آپ دلوں کے قاضی تھے۔ ملاحظہ ہو الفہرست ابن ندیم صفحہ ۱۱ مطبوعہ یورپ ۱۳۵۷ھ۔ آپ مشہور زبیر بن العوام کی اولاد میں سے ہیں۔

لے زرقانی جلد اول صفحہ ۴۲ مطبوعہ مصر میں نظریں حارث کی یہ تمام مضمی داستان قتل کی گئی ہے۔

قتل عقبہ میں جیسا کہ نضر کا جرم تھا، بدر کی لڑائی کے بعد قتل کیا گیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ جس وقت وہ قتل ہونے کو تھا، اُس نے سوال کیا کہ ”میری چھوٹے لڑکے کی خبر گیری کون کرے گا؟“ محمد (صلعم) نے جواب دیا ”دوزخ کی آگ“ یہ حکایت بالکل وضعی اور جعلی ہے، اور اس کی ابتداء یوں ہوئی کہ عقبہ کا تعلق قبیلہ ”بنی ناز“ سے تھا، جس کا ترجمہ ہے ”آگ کے بچے“۔ واقعہ اس حکایت کی اسناد بیان نہیں کرتا، اور ابن اسحاق اپنے سے پیشتر صرف ایک سند بیان کرتا ہے، جس کی اسناد کا ایک اور درمیانی سلسلہ مقام واقعہ تک منقطع ہے۔ ابو داؤد نے مسروق سے اس کی روایت کی ہے، اور اس نے عبد اللہ بن مسعود کی سند پر اُس کو بیان کیا ہے، عبد اللہ بن مسعود نے نہ تو یہ ذکر کیا کہ وہ اس موقع پر موجود تھے۔ اور نہ یہ بھی بیان کیا کہ انہوں نے بواسطہ یا بلا واسطہ آنحضرتؐ سے سنا تھا۔ علاوہ بریں جن حالات میں مسروق نے اس داستان کو بیان کیا ہے، وہ نہایت مُشتبہ ہیں، اور ان سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس میں اختراع اور بہتان سے کام لیا گیا ہے۔ ضحاک ابن قیس نے ایک ضلع کا انتظام سپرد کئے جانے کے لئے مسروق کو تجویز کیا تھا۔ عمارہ بن عقبہ نے اس پر اعتراض کیا، کیونکہ مسروق حضرت عثمان خلیفہ ثالث کے قاتلوں میں سے تھا۔ مسروق نے اس کے جواب میں بتوایا ابن مسعود، عمارہ سے یہ کہا کہ ”جب تیرا باپ قتل ہونے کو تھا تو اُس نے آنحضرتؐ سے سوال کیا کہ ”میرے چھوٹے لڑکے کی خبر گیری کون کرے گا؟“ آنحضرتؐ نے فرمایا ”دوزخ کی آگ“ لہذا میں تیرے لئے اسی شے سے خوش ہوں جو آنحضرتؐ نے تیرے باپ کے لئے پسند کی تھی۔“

عقبہ کے طریق قتل میں اور نیز اُس کے قاتل کی بابت اختلاف ہے۔ ابن اسحاق کا بیان یہ ہے کہ عاصم نے اس کو قتل کیا، اور ابن ہشام کا قول ہے کہ حضرت علی نے قتل کیا۔ ابراہیم التیمی کی رائے یہ ہے کہ عقبہ بن عامر عرق الطبیۃ قتل کیا گیا، اور محمد بن حبیب ہاشمی کی رائے یہ ہے کہ وہ مصلوب ہوا، جس سے دیگر مورخین کو اختلاف ہے جو یہ کہتے ہیں کہ اس کا سر قلم کیا گیا تھا۔ ان وجوہات کی بنا پر مجھے عقبہ کے قتل کئے جانے کا بالکل یقین نہیں ہے +

۶۱۔ ابو عمر: جو اسیران بدر میں سے تھا، اور نجد اُن اشخاص کے

ایک ہواٹی کے قیدی تھے

ابو عمر: کو بلا معاوضہ آزاد کیا گیا

آخفت سے التجا کی کہ میری پانچ بیٹیوں پر رحم کھا کر مجھے چھوڑ دیا جائے۔ آخفت نے اُس کی جان بخشی کی اور اُس کو آزاد کر دیا۔ یہ واقعہ صاف طور پر پیغمبر (صلعم) کی عام فیاضی اور جو انمردی پر دلالت کرتا ہے، اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قتل عقبہ کی داستان آخفت کے عام اخلاق و عادات کے برخلاف ہے۔ ان وجوہ سے عقبہ کے قتل کی حکایت کو ایک افسانہ سمجھ کر بخوبی رد کر سکتے ہیں۔

۳۔ ابو عمر شاعر (عمر بن عبد اللہ)

۶۲۔ ابو عمر: جو اسیران بدر میں سے تھا، بغیر کسی فدیہ کے اس شرط

ابو عمر: بنی ثابت ہوا اور قتل کیا گیا

۵۷۱ء - مطبوعہ مصر

۳۷۱ء - مطبوعہ مصر

۱۰۵۷ء - انسان العیون یا سیرت طبری جلد دوم صفحہ ۴۲۴ - ابن ہشام صفحہ ۵۵۶ و ۵۹۱ -

مطبوعہ یورپ -

پیر آزاد کیا گیا تھا کہ وہ آنحضرتؐ کے برخلاف کسی جنگ میں پھر کبھی ہتھیار نہ اٹھائے مگر وہ دغا باز ثابت ہوا۔ اُس نے عربوں کو آنحضرتؐ سے لڑنے کی ترغیب دی، اور خود بھی مکہ کی حملہ آور فوج کے ساتھ شامل ہوا۔ اُس پر سزا کا فتوے جاری ہوا، اور وہ بمقام حمراء گرفتار کیا گیا، اور اس کو حسب ضابطہ سزائے موت دی گئی، یہ قتل جنگ کے قوانین و دستورات کے بالکل مطابق تھا۔ (دیکھو نقرہ ۵۸ کتاب ہذا)۔

۴۔ معاویہ بن مغیرہ

۶۳۔ معاویہ بن مغیرہ بھی لڑائی میں قید ہو کر آیا تھا، اُس کو تین دن قتل معاویہ بن مغیرہ کی مہلت اس شرط پر دی گئی کہ اگر مدت معینہ کے بعد وہ مدینہ میں موجود پایا گیا تو قتل کیا جائے گا۔ مدت منقضی ہو گئی اور وہ پھر بھی مدینہ میں چھپا بیٹھا رہا۔ آخر کار اس کا پتہ لگ گیا، اور زبرد اور عمار نے حمراء الاسد سے واپس آنے پر پانچ چھ روز بعد اس کو قتل کر دیا۔ ظاہر ہے کہ معاویہ نے مقررہ معاہدہ کے خلاف کیا، اور اُس کا مدینہ میں پوشیدہ طور پر قیام رکھنا جاسوس یا مخبر کی حیثیت سے ہوگا، جو خفیہ طور پر اطلاع حاصل کرنا یا بھید لینا چاہتا ہو۔

۶۴۔ سر ولیم میور جنہوں نے اس شخص کا نام عثمان بن مغیرہ لکھا ہے اُس معاملہ میں اس کے حامی و مددگار ہیں۔ صاحب موصوف

قتل ابن مغیرہ کا حق بجانب ہونا

۱۔ واقدی صفحہ ۱۰ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ ۱۳۵۷ھ عہد شامی صفحہ ۵۹۱۔ انسان العیون یا سیرت جلی صفحہ ۴۶۲ مطبوعہ مصر۔ عیون الاثر فی المغازی والتبیر صفحہ ۳۲۸۔ قلی نایاب در کتب خداد آصفیہ۔ ۲۔ ابن ہشام صفحہ ۵۹۱۔ واقدی صفحات ۳۲۷-۳۲۵۔ زر قانی جلد ۲ صفحہ ۷۲۔

لکھتے ہیں کہ:-

”وہ اپنی رعایت کی مدت کے آخری دن تک بے احتیاطی اور بے پرواہی سے مدینہ میں ٹھہرا رہا، اور اس وقت وہ مگر کو روانہ ہوا“

مگر ابن ہشام نے صاف طور پر لکھا ہے کہ ”وہ تین دن کے بعد تک مدینہ میں ٹھہرا رہا اور وہیں چھپا ہوا پایا گیا“، واقعہ کی روایت کے موافق بھی وہ چوتھے دن گرفتار ہوا تھا۔ مگر یہ امر حقیقت سے بعید ہے، کیونکہ خود واقعہ کی روایت یہ ہے کہ آنحضرتؐ جنگ اُحد کے بعد حمراء الاسد میں پانچ روز مقیم رہے، پھر یہ کیونکر ممکن تھا کہ ابن مغیرہ نے چوتھے ہی دن حمراء الاسد سے واپس آنے والی اسلامی فوج سے بچ نکلنے کی کوشش کی ہو اور وہ اُسی روز رستہ بھول گیا ہو، جیسا کہ سر ولیم میورؒ ظاہر کرتے ہیں۔

ایک دشمن جس نے مدینہ پر چڑھائی کی اور آنحضرتؐ پر حملہ کیا تھا اس کو گرفتاری کے بعد صاف اور واضح شرطوں پر تین دن کی مہلت دی گئی کہ اگر تم تین دن کے بعد یہاں موجود پائے گئے تو قتل کئے جاؤ گے“ اس کی سواری کے لئے اونٹ اور زور اور راہ متیا کر دیا گیا تھا، وہ پانچویں یا چھٹے روز اُسی جگہ کے قریب چھپا ہوا پایا گیا، جس کی وجہ سے اس کی جان گئی۔ یہ ہے امر واقعی مگر سر ولیم میورؒ مغیرہ کے قتل کی بابت یہ رائے ظاہر کرتے ہیں کہ وہ رو اپنے دشمن (یعنی آنحضرتؐ) کی فیاضی پر حد سے زیادہ بھروسہ کرنے کی وجہ سے ہلاک ہوا۔

اقدام قتلِ اسیران بدر

۶۵۔ سرولیم میور لکھتے ہیں کہ :-

اسیران بدر کی بابت سرولیم میور کا غلط ترجمہ ”یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جنگ بدر کے بعد تمام قیدیوں کو قتل کر دینے کا خیال کیا گیا تھا۔ روایت میں وارد ہوا ہے کہ خود آنحضرت ۳ نے

”اس فعل کی ہدایت کی تھی“

ایک فٹ نوٹ میں صاحب موصوف لکھتے ہیں :-

”پس محمد (صلعم) نے کہا ’سعید سے اُس کے بھائی کی موت کا ذکر نہ کرنا‘ (یعنی معبد جو ایک قیدی تھا) دیکھو حوالہ بالا صفحہ ۱۰۰ نوٹ) ”مگر تم میں سے ہر شخص اپنے قیدی کو قتل کرے“ (واقعی صفحہ ۱۰۰)۔

پھر صاحب موصوف یہ بھی لکھتے ہیں :-

”دو کوئی شخص اپنے بھائی کو قید ذکر سے بلکہ اُس کو قتل کرے“ (صفحہ ۱۰۱)۔ مگر میں ان روایتوں پر زیادہ زور دینا نہیں چاہتا، بلکہ میرا میلان یہ ہے کہ یہ روایتیں قرآن (مجید) کی مندرجہ ذیل آیتوں کی بنا پر وضع کی گئی ہیں“

ان روایتوں سے جن کو خود سرولیم میور موضوع سمجھتے ہیں۔ قتلِ اسیران کے خیال کی تائید نہیں ہوتی۔ واقعی کی جن روایتوں کا حوالہ اوپر درج کیا گیا ہے، اُن کا صحیح ترجمہ حسب ذیل ہے :-

پہلی عبارت ”سعید سے اُس کے بھائی کے قتل (یعنی مقتول ہونے) کا حال بیان نہ کرنا“ پس وہ ہر ایک قیدی کو جو تمہارے قابو میں ہے، قتل کر دے گا“ (واقعی صفحہ ۱۰۰)۔ اس کا مطلب صاف صاف یہ ہے کہ سعید کو

اس بات کی اطلاع نہ ہونے دینا کہ اُس کا بھائی جو عمر یا ابو بکر وہ کے ہاتھوں مقید ہو کر مقتول ہوا تھا، قتل کیا گیا ہے۔ اگر تم ایسا کرو گے تو وہ غضبناک ہو کر ہر ایک قیدی کو جو اب تمہارے قبضہ میں ہے، قتل کر دے گا۔ یہ نہایت عجیب بات ہے کہ سر ولیم میور اس جملہ کا ایسا ترجمہ کرتے ہیں کہ اُس کا مطلب یہ ہو جاتا ہے کہ ”تم میں سے ہر شخص اپنے قیدی کو قتل کر دے“!

دوسری عبارت ”کسی شخص کو اپنے بھائی کے قیدی کو نہیں لے جانا چاہیے تاکہ وہ قتل کیا جائے“ اس کا مطلب یہ ہوا کہ تم میں سے کسی کو دوسرے شخص کا قیدی نہیں دینا چاہیے۔ اگر تم ایسا کرو تو شاید دوسرا شخص لڑائی میں اُس قیدی کو مار ڈالے۔ سر ولیم میور نے اس جملہ کا مطلب بالکل غلط سمجھا ہے +

۶۶۔ چند موضوع روایتیں اس مضمون کی ہیں کہ قرآن مجید (سورہ انفال

۸۔ آیت ۶۸-۶۹) میں اسیران بدر کو رہا کر دینے کی وجہ سے آنحضرتؐ پر عتاب نازل ہوا تھا، جن کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرتؐ کو لازم تھا کہ اُن کو قتل کر دیتے۔ آیات

قیدیوں کو آزاد کرنے کی وجہ سے قرآن میں آنحضرتؐ پر کبھی عتاب نازل نہیں ہوا

مذکورہ کا ترجمہ اس طرح کیا گیا ہے :-

”نبی کے لئے مناسب نہیں ہے کہ اُسکے پاس قیدی رہیں جب تک (حتیٰ) کہ وہ ملک میں خونریزی نہ کر لے تم تو دنیا کا مال و متاع چاہتے ہو اور اللہ آخرت (کی نعمتیں) دینی چاہتا ہے اور اللہ غالب اور حکیم ہے۔ اگر خدا کی طرف سے (معافی کی) تجویز نہ ہو چکی ہوتی، تو جو کچھ تم نے (قتل) لیا ہے، اسکی سزا میں ضرور تیرے بڑا عذاب نازل ہوتا“ (انفال ۶۶)

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَتَّكِنَ لَكُمْ
أَسْرًا لَّحَتَّى يَبْخُنَ فِي الْأَرْضِ
تَزِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ
يُرِيدُ الْأُخْرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ
فِي مَا أَفْعَدْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (انفال ۶۶)

آیت نمبر ۷۸ کا اگر صحیح ترجمہ کیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ قیدیوں کو قتل نہیں کرنا چاہیئے۔ لفظ ”حُتّے“ کے معنی ہیں ”یہاں تک“ یا ”جب تک نہ“ اور یہی لفظ علت یا سبب کا کام بھی دیتا ہے۔ میں دوسرے معنی کو ترجیح دیتا ہوں اور اس طرح ترجمہ کرتا ہوں:-

”کسی نبی کے لئے مناسب نہیں ہے کہ قیدی اُس کے پاس اس غرض رہیں (یا لائے نہ ہائیں) کہ وہ ملک میں خونریزی کرے۔“

اس کا مطلب یہ ہے کہ نبی کے لئے یہ بات زیبا نہیں ہے کہ اسیران جنگ کو اس غرض سے گرفتار کرے کہ اُن کو قتل کر دیا جائے۔ یہ مفہوم قرآن مجید کی دوسری آیت کے موافق ہے (دیکھو سورہ محمد ۴ - آیت ۴) ”یہ آیت اسیران جنگ کے ساتھ سلوک کی دو صورتوں میں سے ایک صورت پیش کرتی ہے، یعنی یا تو ان کو احساناً (بلا معاوضہ) چھوڑ دیا جائے یا فدیہ (معاوضہ) لے کر۔“

اس آیت میں اول تو اُن لوگوں پر عتاب ہے جو قیدیوں کو قتل کرنا چاہتے تھے (نہ کہ آنحضرتؐ پر) اور دوسرے اُن لوگوں پر جو اُن کو آزاد کرنے کے لئے فدیہ لینا چاہتے تھے۔ اُن کو چاہیئے تھا کہ بدون کسی مالی منفعت کے قیدیوں کو آزاد کر دیتے، اگر وہ اُن کی بلا معاوضہ آزادی میں کوئی خوبی سمجھتے۔

اسیران جنگ کے ساتھ آنحضرتؐ کا فیاضانہ سلوک

۷۴۔ آنحضرتؐ اسیران جنگ سے ہمیشہ مہربانی کا برتاؤ کرتے تھے، اور اُن کو

قتل کرنے یا قید کرنے کے قدیم دستور کو قرآن مجید نے بہت کچھ متروک اور (آخر کار) منسوخ کر دیا تھا۔ قرآن مجید میں ہے:-

قرآن مجید حکم دیتا ہے کہ اسیران جنگ کو یا تو مفت چھوڑا جائے یا معاوضہ لے کر، مگر اُن کو قتل کیا جائے، اور نہ غلام بنایا جائے۔

فَاِذَا هَمَمْتُمُ الدِّينَ كَفَرُوا فُتْرِبَ
الْجَنَابُ عَمَّتْ اِذَا اُتْعَلْتُمْ جُم
فُتْرِبَ الْوَلُوكُ فَاِذَا مَسَّ بَعْدُ وَ
رَا فَاِذَا عَمَّتْ تُضْعُ الْحَرْبُ
اَوْ رَا ۵

(محمد ۲۷- آیت ۵)

”جب (لڑائی میں) اکافروں سے تمہارا مقابلہ ہو،
تو اُن کی گردنیں مارو یہاں تک کہ جب ان کا زور
توڑ لو تو اُن کی مشکلیں کس لو (یعنی قید کر لو) پھر اس
کے بعد یا تو احسان رکھ کر یا معاوضہ لے کر (چھوڑ
دو) یہاں تک کہ جنگ اپنے ہتھیار ڈال دے
(لڑائی موقوف ہو جائے)۔“ (محمد ۲۷- آیت ۵)

اسیران بدر کی بابت سرورِ ولیم میور لکھتے ہیں:-

”محمد (صلعم) کے احکام کے بموجب اہل مدینہ اور اُن مہاجرین نے جن کے پاس گھر تھے
”قیدیوں کو اپنے مکانوں میں جگہ دی اور بڑی خاطر دہارا سے اُن کے ساتھ پیش آئے
ان قیدیوں نے بعد میں یہ کہا تھا:-

”اہل مدینہ پر خدا کی رحمت ہو، انہوں نے ہم کو سواری دی جبکہ وہ خود پیدل چلتے تھے
”انہوں نے ہم کو کھانے کے لئے گیہوں کی روٹی دی، جبکہ اس کی قلت تھی، اور خود کھجور
”پر قناعت کی“ (ابن ہشام صفحہ ۲۵۹)۔

یہ بات تعجب خیز نہیں ہے کہ جب ان قیدیوں کے دوست کچھ عرصہ بعد فدیہ
دے کر اُن کو چھڑانے آئے، تو اُن میں بہتر سے آدمی جن کے ساتھ ایسا عمدہ
سلوک کیا گیا تھا، علی الاعلان مسلمان ہو گئے، اور پیغمبر اسلام نے ان لوگوں
کو بغیر فدیہ کے آزادی عطا فرمائی۔
بنی مصطلق کے قیدی بھی بلا ادائے معاوضہ رہا کئے گئے۔

۱۔ میور صاحب کی سیرت محمدی، جلد دوم صفحہ ۱۲۲-۱۲۳

۲۔ میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۲۲۲- ابن ہشام صفحہ ۴۲۵-۱ ابن سعد جلد دوم

بنی ہوا زن جنگ خنیں میں قید ہوئے تھے، جو ہجرت کے آٹھویں سال میں پیش آئی تھی، مگر کسی معاوضہ (فدیہ) کے وصول کئے بغیر وہ سب آزاد کر لئے گئے پہلے آنحضرتؐ نے اپنے قیدیوں کو رہائی دی، اور باشندگان مکہ و مدینہ نے خوشی سے آپ کے نمونہ کی پیروی کی۔ ان قیدیوں کی تعداد چھ ہزار تھی۔

جب آنحضرتؐ کا لشکر ۳۳ھ میں بمقام حدیبیہ خیمہ زن تھا۔ اُس وقت قریش کے اسی آدمیوں کی ایک جماعت، جیسا کہ مسلم نے اپنی ”صحیح“ میں بیان کیا ہے، یا حسب بیان ابن ہشام (صفحہ ۷۵)، چالینش یا پچاس آدمیوں کی جماعت آپؐ کی لشکرگاہ کی چاروں طرف گشت کرتی تھی، اور ان کی غرض یہ تھی کہ بھولے مسلمانوں کو آنحضرتؐ کے کیمپ (لشکرگاہ) میں شامل ہونے سے روک دیا جائے، اور چونکہ انہوں نے پتھروں اور تیروں سے خود لشکرگاہ پر بھی حملہ کیا تھا، اس لئے اُن کو گرفتار کر کے آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر کیا گیا، آپؐ نے اپنی معمولی فیاضی سے اُن کو معاف اور آزاد کروایا۔

خالد بن ولیدؓ نے اپنی فتح کے سال یعنی ۳۳ھ میں جبکہ وہ بنی جذیمہ کو اسلام کی دعوت دینے کے لئے بھیجے گئے تھے، اُن لوگوں کو قید کر کے اُن کے قتل کا حکم دے دیا تھا۔ بعض مسلمانوں نے جو احکام قرآن سے زیادہ باخبر تھے، اور یہ جانتے تھے کہ قیدیوں کو یا تو بلا معاوضہ اور بلا معاوضہ لے کر چھوڑ دینا چاہیئے، اس امر میں مداخلت کی اور اس پر یہ الزام لگایا کہ تم زمانہ جاہلیت کے فعل کے ترکب ہوئے ہو۔ آنحضرتؐ نے نہایت ناراض ہو کر اس جبر پر رنج و افسوس کا اظہار کیا، اور دو دفعہ فرمایا ”اے خدا! جو کچھ خالدؓ نے کیا ہے میں اس سے

۱۔ مصیور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۱۳۸-۱۳۹ +

۲۔ ابن ہشام، صفحہ ۷۵-۷۶ - واقعہ صفحہ ۳۸۶ -

برسی ہوں

قتل بنی قریظہ

۶۸۔ بنی قریظہ ایک یہودی قبیلہ تھا، اور مدینہ کے قرب وجوار میں آباد تھا، اہل مدینہ کے خلاف بنی قریظہ اُن لوگوں نے اسلامی جمہوریت کے ساتھ اس امر کا کی بنیاد شدید اور اُن کا قتل حفاظت کریں گے۔ سترہ میں جبکہ دس ہزار قریش اور دیگر یہودی قبائل نے مدینہ کا محاصرہ کیا، (اور واقعہ غزوہ خندق پیش آیا) تو بنی قریظہ نے مسلمانوں کی مدد کرنے کی بجائے اُن کی وفاداری سے منحرف ہو کر محاصرہ کرنے والے یغینم سے سازش کر لی۔ محاصرہ مدینہ منعم ہونے کے بعد مسلمانوں نے اُن کا محاصرہ کیا، آنحضرت م نے اُن کو خوفناک سزا نہیں دی، بلکہ اُسی ثالث (سعد بن معاذ) نے دی تھی جس کو انہوں نے خود منتخب اور مقرر کیا تھا۔ اُن میں سے بعض کا قتل ہونا اس وجہ سے نہ تھا کہ وہ اسیران جنگ تھے۔ بلکہ وہ باغی تھے۔ اُنہوں نے جنگ میں دغا بازی کی تھی اور حسب منشاء قانون بین الاقوام سزائے موت کے مستحق تھے۔ اُن کا جرم یہ تھا کہ انہوں نے محاصرہ مدینہ کی قوت اہل مدینہ کے ساتھ سخت بد عہد دی اور دغا بازی کی تھی۔ جب بنی قریظہ نے مسلمانوں کی وفاداری سے منحرف ہو کر سلطنت اسلام کے دشمنوں کو امداد دی تھی، اس کے بعد ان میں اور مسلمانوں میں کوئی جنگ حقیقت واقع نہیں ہوئی۔ مسلمانوں نے اُن کی سخت بد عہد دی اور بغاوت کی سزا دی

۱۵ ابن ہشام صفحہ ۸۳۳-۸۳۵-۱ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۰۶ مطبوعہ یورپ ۱۹۰۹ء۔ بخاری کتاب المغازی صفحہ ۶۲۲ مطبوعہ کانپور جلد ۳-۱ ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۹۵ مطبوعہ یورپ۔ مشکوٰۃ جلد ۵ صفحہ ۱۰۹۔ مطبوعہ لاہور۔

کے لئے اُن کا محاصرہ کیا تھا، اور اسی لئے یہ لوگ اسیران جنگ نہ تھے۔ اس قسم کے اسیران جنگ کو بھی جُرم بغاوت و بد عہدی کی سزا دی جاتی ہے۔ (روافح ہو کر تہنی ابو یوسف نے بنو قریظہ کو باغیوں کی فہرست میں شریک کیا ہے۔ ملاحظہ ہو کتاب الخراج صفحہ ۲۴ مطبوعہ مکتبہ المدینہ) عبد اللہ خاں۔

”رباعی دشمن کے ساتھ میدان جنگ میں، جنگ کے قانون اور دستور کے موافق سلوک کرنا، باضابطہ گورنمنٹ کے لئے ہرگز اس امر کا مانع نہیں ہوتا کہ بغاوت کے سرعنوان یا خاص خاص باغیوں کے جُرم بغاوت کی تحقیقات کی جائے، اور ان کے ساتھ باغیوں کا سا سلوک کیا جائے، تا وقتیکہ وہ لوگ عام معافی نامہ کے فرمان میں داخل نہ ہو جائیں۔“

۶۹۔ بنی قریظہ کا تمام قبیلہ ہرگز مقتول نہیں ہوا اور نہ سب کے سب

تمام بنی قریظہ ہرگز قیدی مرد ہی نہ تیغ کئے گئے۔ مقتولوں کی تعداد نسبت بہت کم قتل نہیں کئے گئے۔ یہ بات کہ وہ آنحضرتؐ کے حکم سے قتل نہیں ہوئے، اور نہ سب کے سب مارے گئے۔ اور نہ اس کی بابت خدا تعالیٰ کی منظوری صادر ہوئی،

۱۸۸۱ء۔ دیکھو فرانسیس لیب کی متفرق تحریرات جلد دوم مضامین پولیٹیکل سائنس صفحہ ۲۷۲۔ مطبوعہ نعلیڈ لیبیا

۱۸۸۱ء۔ بعض بنی قریظہ آزاد کئے گئے، ہمدان کے زبیر بن باطا عقیہ اور ثناء کا نام ہم کو معلوم ہے۔ آنحضرتؐ نے ان لوگوں کو معاف کر دیا تھا۔ ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۶۷۔ ابن ہشام صفحہ ۶۹۱ و ۶۹۲۔ مطبوعہ یورپ۔ مشکوٰۃ جلد صفحہ ۱۰۔ مطبوعہ لاہور۔ تہذیب الاسماء صفحہ ۲۷۵۔ مطبوعہ یورپ۔ صحیح بخاری میں غزوہ بنی نضیر کے ذیل میں لکھا ہے کہ ”بنی نضیر جلا وطن کر دیئے گئے اور بنی قریظہ کی عورتیں اور بچے مسلمانوں میں تقسیم کر دیئے گئے اور لڑنے والے مرد قتل کر دیئے گئے۔ مگر بعض بنی قریظہ آکر آنحضرتؐ سے مل گئے اور مسلمان ہو گئے۔ آپؐ نے اُن کو آزاد کر دیا۔“ (بخاری پارہ سولہ صفحہ ۳۶ مطبوعہ لاہور)۔

صحیح بخاری کی اس روایت سے ثابت ہے کہ سب بنی قریظہ قتل نہیں ہوئے بلکہ اکثر چھوڑ دیئے گئے ہیں۔ (عبد اللہ خاں)۔

قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیت سے ثابت ہے :-

وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوا مِنْهُمْ مَنْ
أَهْلَ الْكِتَابِ مِنْ صِبْيَاهُمْ
كَذَلِكَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبُ
فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا

”اور اہل کتاب (یعنی یہودیوں) میں سے جن لوگوں
نے مشرکوں کو مدد دی تھی اللہ تعالیٰ نے ان کو ان کے
قلعوں سے نیچے اُتارا اور ان کے دلوں میں تنہا را
عرب بٹھا دیا کہ بعض کو قتل کرتے تھے اور بعض کو قید“

(الاحزاب ۳۳- آیت ۲۶)

قتل کرنے اور قید کرنے کا فعل ان ہی لوگوں کی طرف منسوب کیا گیا ہے جو اس
آیت کے مخاطب ہیں کہ یہ ان کا ذاتی فعل ہے۔

(بیضاوی جلد دوم صفحہ ۲۶ مطبوعہ یورپ ۱۳۷۵ء - تفسیر مجمع البیان جلد ۲
صفحہ ۲۷۵) - مطبوعہ طہران -

۷۰۔ باقی ماندہ بنی قریظہ یعنی بالغ مرد، عورتیں اور بچے یا نو آزار اور کردے

گئے، یا فدیہ دے کر انہوں نے رہائی حاصل کی۔ فدیہ کا کچھ
بچے فروخت نہیں کئے گئے

المغازی و التیسر“ میں درج ہے۔ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ اور حضرت
عبدالرحمن بن عوف نے (فدیہ) بہت سا روپیہ جمع کر لیا تھا۔ مگر سر ولیم میور
بحوالہ ہشامی یہ لکھتے ہیں :-

در باقی ماندہ عورتیں اور بچے منجر کے بدوی قبائل میں گھوڑوں اور ہتھیاروں کے بدلے فروخت
”کئے جانے کے لئے بھیجے گئے۔“

مگر اس فرضی داستان کی کوئی سند موجود نہیں ہے۔ ابوالمعتمر سلیمان

لے میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۲۷۹-۲۸۰ یا ابن ہشام صفحہ ۶۹۳ مطبوعہ یورپ -
۱۸۷۱ء
۱۔ سلیمان بن طرفان متوفی ۳۳ھ کے تھنیل حالات کے لئے ملاحظہ ہو ”الفہرست ابن ندیم“ صفحہ ۱۵۶ مطبوعہ یورپ
تہذیب التہذیب جلد چہام صفحہ ۲۰ مطبوعہ حیدرآباد دکن ۱۳۲۵ھ - بیچ یا بیغی نامی یا باب خزوہ کتب خانہ اصفیہ (دیکھو صفحہ ۱۰۷)

نے اپنی کتاب میں جس میں آنحضرت م کے غزوات کا ذکر ہے ایک اور حال بیان کیا ہے، جو زیادہ تر قرین قیاس ہے۔

مصنف موصوف لکھتا ہے:-

”ربی تربط کا مال وغیرہ جو ہاتھ لگا تھا اُس میں سے شترہ گھوڑے آنحضرت م نے لیکر اپنے لوگوں میں تقسیم کر دیئے۔ باقی ماندہ کے دو برابر حصہ کئے، نصف حصہ تو سعد بن عبادہ کے ساتھ شام کی طرف اور باقی نصف حصہ انس بن قظیبی کے ساتھ بنی عطفان کے علاقہ میں بھیج دیا، اور یہ حکم دیا کہ وہاں ان جانوروں سے گھوڑوں کی نسل بڑھانے کا کام لیا جائے۔ انہوں نے ایسا ہی کیا اور عمدہ گھوڑے حاصل کئے۔“

۱۔ بالغ مرد جو قتل ہوئے تھے ان کی تعداد میں بہت مبالغہ کیا گیا ہے۔ اگرچہ

مقتولوں کی مبالغہ آمیز تعداد۔ جب کوئی قتل ملک کے قانون بین الاقوام کے بموجب با ضابطہ طور پر وقوع میں آئے، تو اُس وقت تعداد مقتولین کی

کمی یا بیشی کا خیال کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔ اس موقع پر سب سے بہتر یہی ہے کہ مولوی سید امیر علی صاحب ساکن کلکتہ کی کتاب کا ایک اقتباس پیش کر دیا جائے جو انہوں نے اس مضمون پر لکھی ہے، اور جس میں بڑی دانشمندی سے اس واقعہ کی تنقید کی ہے۔

صاحب موصوف لکھتے ہیں:-

”اب اگر مقتولوں کی طرف توجہ کی جائے تو ہر شخص فوراً یہ بات سمجھ سکتا ہے کہ ان کی تعداد میں مبالغہ کیا گیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ چار سو آدمی تھے، اور بعض نے اس تعداد کو نو سو تک بھی

(تقیہ حاشیہ صفحہ ۱۰۵) حیدر آباد دکن صفحہ ۱۶۱۔ فن تاریخ کیرہ ۶۸۔ تہذیب الاسلام امام نووی صفحہ ۵۶۶ مطبوعہ ریاستہائے (عبد اللہ خان)۔ لہ مغازی واقعہ صفحہ ۳۷۲ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۶ء۔

سے ابن ہشام نے بجاٹ سہ بن عبادہ کے سجدین زید انصاری کا نام لکھا ہے۔ (عبد اللہ خان)۔ لہ مغازی واقعہ صفحہ ۳۷۲ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۶ء۔ قرۃ العیون حصہ دوم جلد اول صفحہ ۱۴۴ تفسیر مجمع البیان طبری جلد

”ہسپا دیا ہے، مگر عیسائی مورخین باختلاف اقوال عموماً ساٹھ سو سے آٹھ سو تک بتاتے ہیں۔
 ”میں اس کو نہایت مبالغہ سمجھتا ہوں۔ چنانسو کی تعداد میں بھی مبالغہ معلوم ہوتا ہے۔ روایا
 ”کا اس پر اتفاق ہے کہ بنی قریظہ کا سامان جنگ حسب تفصیل ذیل تھا:-

”تین سو زورہ بکتر، پانچ سو ڈھالیں، پندرہ سو تلواریں وغیرہ۔ مال غنیمت کی مقدار کو زیادہ
 ”دکھانے کی غرض سے راویوں نے ان اعداد میں غالباً مبالغہ کیا ہے۔ مگر اعداد مذکور کو صحیح
 ”رمان کراور اس امر کو ذہن نشین رکھ کر کہ اس قسم کے ہتھیار لڑنے والوں کی تعداد سے ہمیشہ
 ”بہت زیادہ رکھے جاتے ہیں، میں اس نتیجہ پر پہنچتا ہوں کہ جنگ میں شریک ہونے والوں
 ”کی تعداد دو سو یا تین سو سے زیادہ نہیں ہو سکتی تھی۔ یہ غلطی غالباً اس لئے پیدا ہوئی
 ”کہ جس قدر مسلمانوں کے قبضہ میں آئے اُن کی تعداد کو مقتولین کے تعداد کے ساتھ گڈ مڈ
 ”کر دیا ہے۔

”دو سو بھی بڑی تعداد ہے۔ کیونکہ تمام قیدی رات کے وقت رملہ بنت الحارثؓ کے مکان
 ”میں رکھے گئے تھے، جو اتنی بڑی تعداد کے لئے کسی طرح کا فی نہیں ہو سکتا تھا۔“

۱۰ ابن خلدون کی تحریر سے مقابلہ کرو؛ (مقدمہ ابن خلدون کا فرانسیسی ترجمہ از ایم ڈی سیلن، حصہ اول صفحہ ۱۲
 مطبوعہ پیرس سنہ ۱۸۹۱ء یا اصل عربی مقدمہ جلد اول صفحہ ۹ مطبوعہ پیرس۔ ابن خلدون نے اس جگہ مبالغہ آمیز اشارہ
 اعداد پر بحث کی ہے)۔ (عبد اللہ خاں)

۱۱ سیرت محمدی از مولوی سید امیر علی ایم۔ اے۔ ایل۔ ایل۔ بی۔ او ڈی انریٹیل ریڈر ٹرائٹ لا صفحہ ۱۱۳ مطبوعہ
 ولیم اینڈ نارگٹ۔ لندن ۱۸۹۳ء۔

۱۲ ابن ہشام صفحہ ۸۹ مطبوعہ یورپ۔ دیگر مورخین لکھتے ہیں کہ مرد، عثمان بن زید کے گھریں اور عورتیں
 اور بچے رملہ بنت الحارث کے گھریں قید رکھے گئے۔ دیکھو انسان العیون یعنی سیرت حلبی جلد سوم صفحہ ۹۳
 مطبوعہ مصر +

باب یازدہم

بعض متفرق اعتراضات کا ابطال

۱۔ اُمّ قرفہ

۷۲۔ ایک عورت مُسمّاء اُمّ قرفہ (فاطمہ بنت ربیعہ) جو فزاتوں کی ایک بڑی

اُمّ قرفہ کا قتل قزاقی جماعت کی سرغنہ ہونے کی حیثیت سے مشہور تھی، اُس کے
کی وجہ سے بیرحمانہ قتل کی یہ حکایت کہ اس کی ہر ایک ٹانگ جدا جدا

ایک ایک اُونٹ سے باندھی گئی، اور اس طرح چیر کر اُس کے دو ٹکڑے کر دئے گئے
امرواقعی نہیں ہے۔ صرف ابن سعد کا تب واقعی نے ایسا لکھا ہے، اور واقعی

ابن اسحاق اور ابن ہشام کی قدیم تہذیب تواریخ میں یہ حکایت پائی نہیں جاتی۔
ابن سعد کا تب واقعی بھی نہیں کہتا کہ آنحضرت صلعم نے اس کے قتل کا حکم دیا

تھا (جلد دوم صفحہ ۶۵) سر ولیم میور کا یہ قیاس قرین انصاف نہیں ہے کہ اس
خونخوار فعل میں آنحضرتؐ بھی شریک تھے، اور صاحب موصوف کے نزدیک

اس کی وجہ یہ ہے کہ اُنہوں نے کہیں یہ نہیں پڑھا کہ پیغمبر (صلعم) نے ایسے
بیرحمی کے سلوک پر اظہار ناراضی کیا ہو۔ مگر اول تو یہ بیان محض افسانہ ہے

اور دوسرے یہ کہ روایتیں بالعموم ہمیشہ نامکمل ہوتی ہیں، اور وہ روایات دراصل

جس موقع کے متعلق بیان کی جاتی ہیں، اُس موقع کے حالات کے لحاظ سے ایک جگہ بجملاً بیان کی گئی ہیں، تو دوسری جگہ اُن کا بیان بالتفصیل موجود ہے۔ ابن ہشام نے یہ بیان کیا ہے کہ ”زید بن حارثہ نے قیس بن مسحّر کو اُمّ قرفہ کے قتل کا حکم دیا تھا، پس اُس نے اُس کو سختی سے قتل کیا (اصل الفاظ ”قَتَلًا عَنِيفًا“ ہیں۔ جن کا ترجمہ ہے ”سخت قتل“ دیکھو ابن ہشام صفحہ ۹۸۰)۔ مؤرخ موصوف نے یہ نہیں لکھا کہ جب وہ اس خوفناک سفارت قتل اُمّ قرفہ کو پورا کر کے واپس آیا تو آنحضرتؐ کو اس امر کی بابت اطلاع بھی دی گئی ہو۔ میں خیال کرتا ہوں کہ لفظ ”عنیف“ بمعنی شدید و درشت جو مؤرخ نے دراصل استعمال کیا تھا، ممکن ہے کہ اسی لفظ کی وجہ سے بڑھتے بڑھتے دو اُونٹوں سے باندھ کر قتل کرنے کی کہانی بن گئی ہو، یعنی لفظ ”عنیف“ پر دور از کار شرحیں اور حاشیے چڑھانے سے مذکورہ بالا حکایت گھڑی گئی ہو۔ علیٰ ہذا القیاس۔ ایک اور روایت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اُس کو دو گھوڑوں کی دُموں سے باندھا گیا تھا (دیکھو قسطلانی شرح بخاری جلد ششم صفحہ ۳۴۵ مطبوعہ مکتبۃ المطبوعہ مصر صفحہ ۳۴۵)۔

۲۔ قزاقانِ عرنہ

۳۔ بعض قزاقانِ عرنہ نے، جو حال ہی میں اسلام لائے تھے، مدینہ

قزاقانِ عرنہ کے اُونٹ لئے تھے، اور راعی (گلہبان کو جس کا نام یسار تھا) کے ساتھ سخت بیرحمی کا سلوک کیا تھا، کیونکہ انہوں نے اس کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے تھے اور اس کی زبان اور آنکھوں میں نوکدار برچھی کی انیاں چبھوئی تھیں، یہاں تک کہ وہ جان بحق ہوا۔ کرز بن جابر فہری نے

قزاقوں کا تعاقب کیا اور اُن کو گرفتار کر کے قتل کیا۔ سر ولیم میور کہتے ہیں کہ:-
 ”وہ موت کے سزاوار تھے، مگر جس طریقہ سے اُن کو موت کی سزا دی گئی وہ وحشیانہ
 اور بیرحمانہ تھا۔ آٹھ آدمیوں کے ہاتھ اور پاؤں کاٹے گئے، اور اُن کی آنکھیں نکالی
 ”رگئیں۔ ان پر نصیب اعراب کے بیڈول جسموں کو جن کی آنکھیں نکال گئی تھیں، الغابہ
 ”کے میدان میں سولی پر چڑھایا گیا، یہاں تک کہ ان کا دم نکل گیا۔“

چونکہ ان قزاقوں نے نگہبان کے ہاتھ پاؤں کاٹے تھے۔ اس وجہ سے
 یہ بات مشہور ہو گئی کہ انتقام کے طور پر اُن کے ساتھ بھی ہاتھ پاؤں کاٹے
 جانے کا سلوک کیا گیا۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ آنحضرتؐ نے مُثملہ بنانے (یعنی
 ہاتھ پاؤں ناک کان وغیرہ اعضاء کے قطع کئے جانے) کا محکم کسی حالت میں
 بھی نہیں دیا۔ اس دستور سے آنحضرتؐ کو اس قدر نفرت تھی کہ مختلف
 ذریعوں سے اس مضمون کی متعدد حدیثیں آپؐ سے مروی ہیں جن سے ثابت
 ہوتا ہے کہ آپؐ نے مُثملہ بنانے کی ممانعت فرمائی ہے، اس بنا پر کہ مبادا خدا

سے دیکھو میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۱۹۔ بخاری پارہ ۱۲ صفحہ ۱۲۱ طبع لاہور میں یہ حکایت
 انس سے روایت کی گئی ہے، مگر انس اس امر کا گواہ نہیں ہو سکتا کہ آنحضرتؐ نے اُن
 کے ہاتھ پاؤں کاٹے جانے کا حکم دیا ہو۔ کیونکہ انس خیبر کی مہم تک آپؐ کی خدمت میں
 حاضر نہیں ہوا تھا۔ اور اُن قزاقوں کا قتل اس سے پہلے واقع ہوا تھا (یعنی شوال
 ۳ھ کو۔ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۶۷) ابن مردویہ کی کتاب میں اسی مضمون کی وہ حکایت
 بھی جو جابر سے مروی ہے، مُعتبر نہیں ہے۔ کیونکہ جابر جس کا بیان یہ ہے کہ مجھے آنحضرتؐ
 نے قزاقوں کے تعاقب کے لئے بھیجا تھا اور میں نے یہ کام کیا تھا، اس وقت تک مسلمان
 نہیں ہوا تھا۔ قسطلانی مصنف مواہب نے ابن جریر طبری کی روایت کو جو اس بارہ میں
 بیان کی گئی ہے نامُعتبر یعنی ”ضعیف“ لکھا ہے۔ (دیکھو زرقانی شرح مواہب جلد
 دوم صفحہ ۲۱ مطبوعہ مصر)۔

کا حکم مجھے مشلہ بنائے جانے کے لئے جاری ہو۔

۷۴۔ سرولیم میور اس کے آگے یہ لکھتے ہیں :-

باضابطہ انتظام مجلس کے
 نہ ہونے کی وجہ سے قطع عضو
 یا جلا وطنی کی سزا عارضی طور
 پر بجائے قید کے تجویز کی
 گئی تھی۔

”غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد (صلعم) کو یہ سزا حد و انشائت سے متجاوز معلوم ہوئی، چنانچہ آپ نے ایک الہام شائع کیا جس میں سزائے قتل کو محض موت یا پھانسی تک محدود کیا۔ مگر قطع پیدا ورت قطع رجل کی منظوری ایک سزا کی حیثیت سے دی گئی ہے اور سرقہ کے جرم میں بھی قطع یہ کو ایک مناسب سزا قرار دیکر

”اس کی تاکید کی گئی ہے، خواہ مجرم مرد ہو یا عورت۔ چنانچہ یہ وحشیانہ دستور تمام اسلامی مونیامیں جاری ہے، مگر آنکھیں نکال لینا شرعی سزائوں میں داخل نہیں سمجھا گیا۔“

رہزنی، ڈکیتی اور سرقہ بذریعہ نقب زنی، ان سنگین جرائم کے لئے متبادل سزائیں تجویز کی گئی تھیں اور وہ یہ تھیں :-

(۱) سزائے موت (۲) قطع عضو (۳) جلا وطنی (دیکھو سورہ مائتہ ۵۔ آیات ۳۷-۴۲)۔ یہ سزائیں واقعات مجرم کے موافق مقرر کی گئی تھیں پچھلی دو سزائیں عارضی قسم کی تھیں، اور جیل خانوں اور قید خانوں کا باضابطہ انتظام نہ ہونے کی وجہ سے بجائے قید کے رکھی گئی تھیں۔ جب اسلامی جمہوریت بالکل ابتدائی حالت میں تھی، اس زمانہ میں حملہ آور قریش اور ان کے مددگاروں

لے ابن ہشام نے دیکھو صفحہ ۴۳ (۳۷۳ مطبوعہ یورپ ص ۶۷) ابن اسحاق سے روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے سبیل بن عمرو کو مشلہ بنانے کے لئے اجازت طلب کی۔ مگر آنحضرتؐ نے جواب دیا میں اُس کو مشلہ نہیں بناؤں گا، اگر میں ایسا کروں تو اللہ تعالیٰ مجھے مشلہ بنائیگا۔ اگرچہ میں پیغمبر ہوں۔“ شرح معانی الآثار جلد ۲ صفحہ ۱۰۴ مصنف امام طحاوی مطبوعہ کانپور ص ۳۷۔

لے میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چارم صفحہ ۱۹۔

کی چڑھائیوں اور لڑائیوں نے وہ مصیبت برپا کر رکھی تھی کہ مدینہ میں حفظ جان اور امن و اطمینان کی حالت باقی نہیں رہی تھی، اور ایسی انتظامی تجاویز عمل میں نہیں لائی جاسکتی تھیں، جن کے ذریعے سے جیل خانوں کی عمارت، حفاظت اور استقامت اور جیل خانوں کے عملہ اور قیدیوں کا انتظام کیا جاسکے جب اسلامی جمہوریت میں جیل خانے قائم ہو گئے اُسی وقت قطع عضو اور جلا وطنی کی بجائے قید کی سزا مقرر ہو گئی۔ چونکہ اسیرانِ جنگ عام مجرموں میں داخل نہیں ہیں، اس لئے آنحضرت م اُن کو بعض اہل مدینہ کے سپرد کر دیتے تھے، جیسا کہ جنگ بدر کے اسیروں کو آپ نے سپرد کیا تھا، تاکہ وہ اُن لوگوں کو بطور مہمان کے اپنے گھروں میں رکھیں، کیونکہ اُن کو (نظر بند رکھنے کے لئے قید خانے نہ تھے) رہے دیگر مجرم، یعنی رہزن، قزاق، ڈاکو اور نقب زن اُن کے ساتھ ایسا سلوک نہیں کیا جاسکتا تھا، اور ایسی مہمان نوازی سے اُن کی خاطر و مدارات نہیں کی جاسکتی تھی۔ پس اُن کے لئے کوئی چارہ نہ تھا۔ بجز اس کے کہ یا تو ایسے مجرموں کو جلا وطن کیا جائے، یا قطع عضو کی صورت میں اُن کو جسمانی سزا دی جائے۔

۳۔ کنانہ بن الربیع کی عقوبت

۵۔ مؤرخین کا بیان یہ ہے، (اور سرولیم پیور کے الفاظ حسب ذیل

کنانہ کی عقوبت ہیں) کہ :-

”کنانہ، جو یہودیانِ خیبر کا سردار تھا، اُس نے اور اُس کے چچا زاد بھائی نے برصلاف

لہ آرنہیل سید احمد خاں بہادر سی۔ آئی۔ اسی نے اپنی تفسیر القرآن جلد دوم میں اس مضمون پر قابلیت کے ساتھ پوری بحث کی ہے۔ دیکھو سورۃ اٰلہ ۵۔ آیت ۳۶ کی تفسیر صفحات ۱۹۸۔۲۰۴ مطبوعہ علی گڑھ ۱۸۹۷ء۔

”اپنے معاہدہ کے اپنی دولت کا ایک حصہ روک لیا تھا ایسے مسلمانوں کے حوالہ نہیں کیا
 ”تھا۔“ جب اس اقدام فریب دہی کا حال معلوم ہوا تو کنانہ بن الزبیع کو بیرحانہ سزا
 ”دی گئی، یعنی اُس کے سینہ پر آگ رکھی گئی، اس اُمید پر کہ وہ اس بات کا اقرار کر لے
 ”کہ باقیماندہ خزانہ غلام مقام پر چھپایا گیا ہے۔ پھر محمد (صلعم) نے حکم دیا اور اُس سردار
 ”اور اس کے چھپا زاد بھائی کے سر اُن کے جسموں سے قلم کئے گئے۔“

کنانہ سے استخصال بالجبر کرنے اور اس کو کچھ خزانہ چھپانے کی پاداش میں
 قتل کرنے کی داستان سراسر جھوٹی اور مصنوعی ہے۔ کنانہ نے محمد بن مسلمہ
 کے بھائی محمود کو دو غلامی سے قتل کیا تھا، اور اسی لئے وہ بطور قصاص قتل کیا
 گیا۔ اور قتل کے لئے محمد بن مسلمہ کے سپرد کیا گیا۔ (ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۶۹)
 ایک بے سند روایت اس مضمون کی بیان کی گئی ہے کہ زبیر بن العوّام،
 کنانہ بن الزبیع کے سینہ پر چٹاق اور فولاد کے ذریعہ سے آگ نکال رہا تھا۔
 اگر یہ قصہ صحیح ہے تو بھی اس سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ آنحضرت م کے
 حکم اور آپ کی منظوری سے ایسا کیا گیا ہو۔ برعکس اس کے متعدد وحشیانہ
 خود آنحضرت م سے مروی ہیں، جن میں آپ نے کسی شخص کو آگ سے سزا دینے
 کی ممانعت فرمائی ہے۔ بخاری نے عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت کی
 ہے کہ آنحضرت م نے فرمایا کہ ”صرف خدا آگ کا عذاب دے سکتا ہے۔“ ابوداؤد
 نے عبد اللہ بن عباسؓ سے یہ بھی روایت کی ہے کہ آنحضرت م نے فرمایا کہ ”عذاب النار
 کسی شخص کو نہیں دینا چاہیئے۔ ایسا عذاب دینا مالک نار (خدا تعالیٰ) ہی کا کام ہے۔“

۱۔ میور صاحب کی سیرت محمدی جلد ۲ صفحہ ۶۸۔ ۲۔ دیکھو مشکوٰۃ کتاب نجات صفحات ۲۴۳-۲۴۴۔ یا بخاری صفحہ
 (۱۰۲۳) مطبوعہ کانپور سنہ ۱۲۸۵ ہجری۔ کنانہ بن الزبیع کو مجرمین مسلمہ نے قتل کیا تھا۔ حضرت زبیرؓ نے قتل نہیں کیا۔
 زرقانی جلد ۲ صفحہ ۲۷۳۔ سیرت حلبی جلد ۳ صفحہ ۱۶۱ مطبوعہ مصر۔ عیون الاثر قلمی نایاب محض و نہ
 کتب خانہ آصفیہ صفحہ ۲۶۶۔ مشکوٰۃ جلد ۵ صفحہ ۱۹ مطبوعہ لاہور۔ مغازی واقعہ صفحہ ۴۱۶۔
 مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۶ء۔ ۶۔

(تاریخ انجمنیں جلد ۲ صفحہ ۹۳)۔

۴۔ ایک مغنیہ کا قتل

۷۔ سر ولیم میور لکھتے ہیں :-

ایک مغنیہ کا اڈوانی قتل۔ ”اُس عام معافی نامہ اور اعلان امن سے جو اہل مکہ کو دیا گیا تھا۔“
”آخرت ۴ نے دس بارہ آدمیوں کو مستثنیٰ کیا۔ مگر ان میں سے صرف

”چار آدمیوں کو درحقیقت قتل کیا گیا تھا۔ اگلے دو شخص وہ تھے جو اسلام سے مرتد ہو گئے تھے، جو مدینہ میں خونریزی کر کے مکہ کی طرف بھاگ کر چلے گئے تھے، اور“
”حلفاً اسلام کو ترک کر چکے تھے۔ یہ دو قتل کئے گئے، اور ایک جاریہ مغنیہ بھی جو ان میں سے ایک شخص کی ملکیت تھی قتل کی گئی، یہ عورت ہجو آمیز اشعار کے ذریعہ سے“
”پیغمبر (صلعم) کو ایذا دینے کی عادی تھی۔“

”ان کے نام عبد اللہ بن حنظل اور مقیس بن صبابہ تھے۔ کہتے ہیں کہ پہلا شخص یعنی“
”عبد اللہ بن حنظل قتل عمد کا مرتکب ہوا تھا، اور دوسرے شخص (یعنی مقیس بن صبابہ)“
”سے قتل بلا ارادہ سرزد ہوا تھا۔ عبد اللہ بن حنظل کے پاس دو مغنیہ عورتیں تھیں۔ ان

۱۔ عبد اللہ بن حنظل مسلمان ہو گیا تھا۔ آخرت ۴ نے ایک انصاری اور ایک مسلمان غلام کے ساتھ صدقہ وصول کرنے کے لئے بھیجا۔ راستہ میں اس نے اپنے غلام کو کھانا پکانے کا حکم دیا۔ غلام اتفاقاً سو گیا اور کھانا پکنا بھول گیا اس خطا پر اس نے غلام کو قتل کر ڈالا اور مرتد ہو کر فرار ہو گیا تھا۔ (ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۹۰-۱۹۱۔ مطبوعہ برپ۔ تاریخ انجمنیں صفحہ ۹۰ جلد دوم مطبوعہ مصر)۔

۲۔ مقیس بن صبابہ کے بھائی ہشام بن صبابہ کو عتہ میں غزوہ جملی (مربیع) کے دوران میں ایک انصاری نے شکر سمجھ کر غلطی سے قتل کر ڈالا۔ چند روز کے بعد ہشام کا بھائی مقیس بن صبابہ مسلمان ہو گیا اور آخرت ۴ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے مقتول بھائی کی دیت کا طالب ہوا۔ آخرت ۴ نے دیت کا حکم دیا۔ دیت لینے کے بعد مقیس نے اس انصاری کو (جس نے اسے بھائی کو قتل کیا تھا) مار ڈالا اور مکہ کو فرار ہو گیا اور مرتد ہو گیا۔ نفع کی کے بعد آخرت ۴ نے جن باغیوں کا قتل کا حکم جاری فرمایا تھا بھوان کے مقیس بن صبابہ بھی تھا مقیس اس خبر کو سن کر چھپ گیا مگر نبیل بن عبد اللہ کنانی کو پتہ چل گیا اور اس نے اُس کا کام تمام کر دیا۔ (ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹۔ مطبوعہ برپ۔ تاریخ انجمنیں جلد دوم صفحہ ۹۰ مطبوعہ مصر)۔

”دونوں کے لئے سزا عے موت کا حکم صادر ہوا، مگر ایک بچ نکلی، اور بعد ازاں رحم کر کے اس کی جان بچھنی کی گئی، دوسری عورت کا قتل کیا جانا، اس موقع پر محمد (صلعم) کا بدترین فعل تھا (معاذ اللہ) جس کے آپ مرتکب ہوئے“

عبداللہ بن خطل ایک نہایت بیمہ نما قتل عمد کا مرتکب ہوا تھا، اور اغلب یہ ہے کہ وہ جاریہ مخنیہ بھی، جس کا وہ مالک تھا اس کے جرم میں شریک تھی۔ اس عورت کا قتل اس بنا پر تھا کہ وہ اس فعل قبیح (قتل عمد) کے ارتکاب میں شریک جرم یا معین و مددگار تھی۔ لہذا اس کا قتل از روئے قانون جائز اور حق بجانب تھا۔ پس اس قتل کو بدترین فعل کیوں سمجھا جاتا ہے؟ آنحضرت م کو صنف ضعیف (عورات) کا بہت ہی زیادہ خیال رہتا تھا، اور لڑائیوں میں اپنے تاکید کی تھی کہ ”عورتوں کو قتل نہ کیا جائے“ (بخاری کتاب الجہاد صفحہ ۲۲۳ مطبوعہ کانپور ۱۳۰۰ ہجری۔ اور مشکوٰۃ جلد ۵ صفحہ ۱۰۱ مطبوعہ لاہور)، مگر قانون نے زن مرد کے درمیان کوئی فرق نہیں رکھا، یعنی مرد اور عورت دونوں کا استحفاظ اپنے اپنے جرم کی سزا کے مستوجب ہیں۔

۷۔ فتح مکہ کے موقع پر آنحضرت م کی عالی ہمتی، رحم اور عفو و درگزر کی مثال نہایت عجیب و غریب تھی میسٹر سٹینلے لین پول اپنی ذاتی فہم و فراست سے حسب ذیل لکھتے ہیں:-

”مگر آخری سنگ محراب ہجرت کے آٹھویں سال (۶۳۲ء) میں نصب کیا گیا، (یعنی اُنتن)

۱۔ میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۱۳۱ فوٹ نوٹ۔ اس مضمون کی پوری تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تاریخ الخیمس جلد دوم صفحہ ۹۲ تا ۹۴ مطبوعہ مصر۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۸۶ مطبوعہ بیروت۔ ابن ہشام صفحہ ۹۱۸ مطبوعہ بیروت۔ ابن ہشام صفحہ ۸۱۹۔

”سب کام مکمل ہو گیا، جبکہ قریش کی ایک جماعت بنو بکر نے مسلمانوں کے ایک مددگار قبیلہ
 ”بنی خزاعہ پر حملہ کر کے صلح حدیبیہ کو توڑا اور محمد (صلعم) نے دس ہزار آدمیوں کو ہمارا لیکر
 ”جانب مکہ کوچ کیا، اور چونکہ قریش کو اپنے بچاؤ کی کوئی صورت نظر نہ آئی تھی لہذا شہر
 ”مکہ فتح ہو گیا۔ اب وقت تھا کہ پیغمبر (صلعم) خونخوارانہ فطرت کا اظہار کرتے۔ آپ کے
 ”دو قدم اٹھا دہندے (قریش) آپ کے قدموں میں آپڑے ہیں۔ کیا آپ اس وقت
 ”اپنے سر جانہ طریقہ سے اُن کو پامال کریں گے، سخت عقوقت میں گرفتار کریں گے، یا
 ”اُن سے انتقام لیں گے؟

”یہ وقت اُس شخص کے اپنے اصل رنگ میں ظاہر ہونے کا ہے۔ اس وقت ہم
 ”ایسے مظالم کے پیش آنے کے متوقع ہیں، جن کے سننے سے بدن پر رونے لگے کھڑے
 ”ہوں، اور جن کا خیال کر کے اگر ہم پہلے ہی سے نفہ بن و ملامت کا شہد و فل چمائیں
 ”تو بالکل بجا ہو۔

”مگر یہ معاملہ کیا ہے؟ کیا بازاروں میں کوئی غوریزی نہیں ہوئی؟ ہمارے مظلوموں کی
 ”دھائیں کہاں ہیں؟ واقعات سخت مہور و بیدار ہوتے ہیں (کسی کی دور رعایت نہیں کرتے)
 ”اور یہ ایک واقعی بات ہے کہ جس دن آنحضرتؐ کو اپنے دشمنوں پر عظیم ترین فتح حاصل
 ”ہوئی، وہی دن آپؐ کو اپنے نفس پر سب سے زیادہ عالی شان فتح حاصل کرنے کا دن
 ”بھی تھا۔ قریش نے سالہا سال تک جو کچھ رنج اور صدمے دئے تھے، اور سر جانہ تحقیر و
 ”تذلیل کی مصیبت آپؐ پر ڈالی تھی، آپؐ نے کشادہ دلی کے ساتھ اُن تمام باتوں سے
 ”درگزر کی، اور مکہ کے تمام باشندوں کو ایک عام معافی نامہ دے دیا۔ جب محمد (صلعم)
 ”اپنے شدید ترین دشمنوں کے شہر میں بحیثیت ایک فتنہ کے داخل ہوئے، تو صرف
 ”چار مجرم، جو از روئے انصاف تصور و ارتقار دے گئے تھے، واجب القتل ہوا۔ اس کی

”فہرست میں داخل کئے گئے۔ فوج نے آپ کی مثال کی تقلید کی اور خاموشی اور امن
 ”امان کے ساتھ شہر میں داخل ہوئی۔ نہ کوئی مکان لوٹا گیا اور نہ کسی عورت کی بے حرمتی
 ”کی گئی۔“

۵۔ ابوبصیر عتبہ بن اسید ابن جاریہ

۷۸۔ سرو ولیم میور لکھتے ہیں کہ :-

آنحضرتؐ نے صلح نامہ حدیبیہ کے خلاف
 ابوبصیر کی کوئی حمایت نہیں کی۔ ”ابوبصیر کی رعایت و پاسداری ایسے طریقہ سے کی جو
 ”صلح نامہ حدیبیہ کے الفاظ سے بمشکل مطابقت رکھتی تھی، اور اس کے مضمون کے خلاف
 ”توثیقاً تھی۔“

عہد نامہ حدیبیہ جو قریش اور آنحضرتؐ کے درمیان ہوا تھا اُس کی
 ایک شرط تھی کہ اگر کوئی شخص اپنے سرپرست کی اجازت کے بغیر آنحضرتؐ کے پاس
 چلا جائے گا تو وہ اُس کے پاس واپس بھیج دیا جائے گا۔ تھوڑے عرصہ بعد ایک
 مسلمان مثنیٰ ابوبصیر (جس کا پورا نام عتبہ ابن اسید ابن جاریہ ہے) جو مکہ میں مقید
 تھا۔ بھاگ کر مدینہ چلا آیا۔ ازہر بن عبد عوف اور انحنس بن شریق
 جو اس کے سرپرست تھے، انہوں نے دونوں کو ایک خط دے کر آنحضرتؐ
 کی خدمت میں بھیجا اور اُن کو یہ ہدایت کی کہ فراری کو اس کے گھر واپس لے
 آئیں۔ آنحضرتؐ نے فوراً تسلیم کیا کہ ابوبصیر کو حوالے کر دینا ہمارا فرض ہے
 اگرچہ اس نے غدر کیا اور واپس جانے سے انکار کرنے کا سبب یہ بتایا کہ مجھے

۱۔ دیکھو منتخب قرآن، معتمدین سٹیلین پول کا مقدمہ صفحہ ۶ مطبوعہ لندن ٹرنبراؤنڈ کو ۱۹۵۷ء۔
 ۲۔ شیعہ محمدی جلد چہارم صفحہ ۳۰۰، ابن شہام صفحہ ۴۴، مطبوعہ ریڈ پل، شیعہ محمدی جلد ۲ صفحہ ۳۰۵۔ ابن شہام صفحہ ۴۰۷۔

مکہ میں قریش کے ظلم و ستم کی تکلیفیں اٹھانی پڑتی تھیں مگر آنحضرتؐ نے یہ حجت پیش کی کہ شرائط صلح کا توڑنا میرے لئے زیبا نہیں ہے اور ہمارے مذہب میں وعدہ خلافی اور غدر جائز نہیں ہے۔ اور ابو بصیر کو مکہ روانہ ہونے پر مجبور کیا گیا، مگر وہ صرف چند ہی میل گیا تھا کہ اس نے بمقام ذوالحلیفہ اُن ملازموں میں سے جن کی حراست میں تھا، ایک کی تلوار دھوکے سے چھین کر اُس کو قتل کر ڈالا، دوسرا ملازم مدینہ کو واپس بھاگ گیا، اور ابو بصیر بھی اُس کے پیچھے وہیں پہنچا۔ جب دوسرا شخص واپس آیا تو اس نے (ابو بصیر نے) یہ بحث اٹھائی کہ پیغمبر (صلعم) مجھے قریش کے حوالہ کر کے پہلے ہی عہد نامہ کی شرط کو حرف بہ حرف پورا کر چکے ہیں، مگر آنحضرتؐ نے جواب دیا، ”اس شخص کی ماں کے حال پر افسوس (جس کا بیٹا ایسا نالائق نکلا!) اگر اس کے ساتھ کوئی شخص ہوتا تو یہ لڑائی کی آگ کو کیا کچھ بھڑکا دیتا!“ جب ابو بصیر نے یہ سنا تو وہ سمجھ گیا۔ کہ آنحضرتؐ اُس کو اُس کے سر پرستوں یعنی قریش کے پاس دوبارہ واپس بھیجنے والے ہیں، لہذا وہ سہل سمند کی طرف بمقام العیص چلا گیا، اور وہاں اور لوگوں کے ساتھ شامل ہو کر جو مکہ کی قید سے نکل کر اس کے ساتھ آئے تھے، مکہ کے قافلوں کو لوٹا کرتا تھا۔ (ابن ہشام صفحہ ۵۲ مطبوعہ یورپ۔ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۵۷)۔

اس داستان سے جس کو مجمل طور پر ابن اسحاق نے بھی بیان کیا ہے اور ہشامی، زرقانی اور ابن القیّم نے زیادہ تفصیل کے ساتھ لکھا ہے، یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آنحضرتؐ نے صلح نامہ حدیبیہ کے الفاظ اور مضمون کی خلاف ورزی

کے دیکھو زرقانی شرح غواہب لدنیہ جلد دوم صفحہ ۲۲۴ مطبوعہ مصر۔ زاد المعاد ابن قیم جلد اول صفحہ ۳۷۹ مطبوعہ کانپور ۱۲۹۹ھ۔ سیرت محمدیہ از محمد کرامت علی صاحب دہلوی کتاب سیرت محمدیہ، سیرت علی اور سیرت شامی سے جمع کی گئی ہے اور بیٹی میں نہایت بدلتی سے چھپی ہے +

کی تھی۔

آنحضرت ۴ نے ابو بصیر کی رعایت و پاسداری ہرگز نہیں کی بلکہ اس کے خلاف عہد نامہ حدیبیہ کی شرائط کے موافق اُس کو قریش کے حوالے کر دیا تھا۔ اور جب وہ واپس آیا تو اُس کے پاس اس امر کے باور کرنے کی ہر ایک وجہ موجود تھی کہ آنحضرت ۴ اُس کو دوبارہ اُسی جگہ بھیج دیں گے، جہاں سے وہ آیا تھا، مگر معلوم ہوتا ہے کہ ابو بصیر ساحل سمندر کی طرف بمقام العیص چلا گیا تھا، جو آنحضرت ۴ کے علاقہ سے باہر تھا اور بالکل لب ساحل واقع ہوا تھا، اور وہاں سے گزرتا کر کے اس کو مکہ واپس بھیجنا آنحضرت ۴ کا فرض نہ تھا، درانحالیکہ وہ آپ کے پاس موجود نہ تھا بلکہ آپ کے علاقہ سے باہر تھا۔ جبکہ آنحضرت ۴ نے ایک دفعہ اس کو اُن لوگوں کے حوالے کر دیا جو اس کو واپس لے جانے کے لئے مدینہ بھیجے گئے تھے، اور پھر اس کو دوبارہ حوالے کئے جانے کا مطالبہ بھی نہیں کیا گیا، تو ایسی حالت میں اگر آنحضرت ۴ اس کو مدینہ میں اپنے پاس ہی رہنے دیتے، تو میں خیال کرتا ہوں کہ اہل عرب کے قانون بین الاقوام یا خود عہد نامہ حدیبیہ کی شرائط کے بموجب بھی آنحضرت ۴ پر انصافاً کوئی الزام عائد نہیں ہو سکتا تھا۔

۶۔ مددگار ان قریشی جنہوں نے مدینہ کا محاصرہ کیا تھا، اُن کے جتنے کو توڑنے کے لئے نعیم بن مسعود کا تقرر

۷۹۔ جب قریش اور اُن کے جتھے نے چند روز تک تہمت

آنحضرتؐ نے دشمن کے کپ میں جھوٹی خبریں شائع کرنے کے لئے نعیم بن مسعود کو مقرر نہیں کیا تھا۔

کا محاصرہ کیا دیوم خندق کی طرف اشارہ ہے) تو مدینہ کی فوج کو شہر کی حفاظت اور جنگ کے لئے ہر وقت تیار رہنا پڑتا تھا، اور چونکہ اس فرض کا بار روز بروز بڑھتا جاتا تھا، اس لئے اسلامی فوج سخت پریشان اور در ماندہ ہو گئی تھی۔ ایک شخص مسیحی نعییم بن مسعود نے، جو ایک ایسے قبیلہ عرب سے تھا، جس کا تعلق دوسلمانوں سے تھا اور نہ قریش سے، یہ بیان کیا کہ میں خفیہ طور پر دل میں مسلمان ہوں اور پیغمبر اسلام کی خدمت میں عرض کی کہ میں اس موقع پر کچھ خدمت انجام دینی چاہتا ہوں، آنحضرت نے اس بات کو منظور کیا، اور اُس کو اس غرض سے مقرر کیا کہ اگر ممکن ہو تو مدگارِ ان قریش (احزاب یعنی گروہ) کو محاصرہ سے باز رکھے اور یہ کہا کہ ”لڑائی واقعی دھوکے کا کھیل ہے۔“ نعییم نے یہود اور قریش کے درمیان باہمی بے اعتباری کی تحریک پیدا کی۔ اُس نے یہودیوں سے کہا کہ تم آنحضرت کے برخلاف جنگ نہ کرنا تا وقتیکہ اس امر کی ضمانت نہ ہو جائے کہ قریش تمہارا ہتھیار نہ چھوڑیں گے اور اُول (درہن) کے طور پر اپنے کچھ آدمی تمہارے حوالے نہ کر دیں اور قریش سے یہ کہا کہ یہودی اُول کے طور پر تمہارے آدمی لینا چاہتے ہیں ”تم اپنے آدمی انہیں نہ دینا، انہوں نے آنحضرت سے وعدہ کر لیا ہے کہ ان لوگوں کو قتل کرنے کے لئے آپ کے حوالے کر دیں گے۔“

یہ ایک روایت ہے، اور دوسری روایت اس مضمون کی ہے کہ خود یہودیوں نے اُول (درہن) کی درخواست کی تھی، مگر قریش نے ابھی کوئی جواب نہیں دیا تھا۔ کہ نعییم نے یہودیوں کے پاس آکر کہا کہ جب تمہارا قاصد اُول کے مطالبہ کے لئے آیا تھا، میں وہاں ابوسفیان کے پاس موجود تھا اور ابوسفیان تمہارا مطالبہ پورا کرنے والا نہیں ہے۔

ایک تیسری روایت واقعی کی کتاب مغازی الرسول کے ضمیمہ میں بیان کی گئی ہے، جو معتمر بن سلیمان بن طرخان کا لکھا ہوا ہے، اس میں یہ حکایت مطلق بیان نہیں کی گئی، بلکہ ایک بالکل مختلف بیان اس مضمون کا ہے کہ مسلمانوں کے لشکر میں قریش کا ایک جاسوس تھا، جس نے عبد اللہ بن رواحہ کو یہ کہتے سنا تھا کہ یہودیوں نے قریش سے یہ خواہش کی ہے، کہ ستر آدمی ان کے پاس بھیج دئے جائیں، اور جب یہ لوگ پہنچ جائیں گے تو یہودی ان کو قتل کریں گے۔ نعیم بن مسعود قریش کے پاس گیا جو اس کے پیغام کا انتظار کر رہے تھے۔ اور جو کچھ سنا تھا ان سے کہہ دیا، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔

یہ بیان اس کہانی سے جو ابن ہشام اور میسر صاحب نے درج کی ہے، بالکل متناقض ہے، مگر بہر کیف اس حکایت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آنحضرتؐ نے نعیم بن مسعود کو جھوٹ بولنے یا فریب دہی کی خبر میں شائع کرنے کی اجازت دی تھی۔

۸۰۔ سر ولیم میور کی رائے حق بجانب نہیں ہے، جبکہ صاحب موصوف

یہ لکھتے ہیں :-

قانون بین الاقوام کی بموجب

”جھوٹ اور دھوکے سے غنیم کی جمیعت کو منتشر کرنے کے لئے نعیم

جنگ میں دھوکے کی اجازت

”بن مسعود کا تقریر ہم بے شک پسند نہیں کر سکتے۔ مگر یہ امر عرب کی نگاہ میں آنحضرتؐ

”کی خصلت پر شاید کوئی خلاف اثر پیدا نہ کر سکے“

آگے چل کر میور صاحب لکھتے ہیں :-

”جب فوج احزاب (گروہ) نے مدینہ کا محاصرہ کیا تو عمر (صلعم) ایک دغا باز آدمی سستی نعیم بن

لے مغازی واقعی صفحہ ۳۶۸-۳۶۹ جزیرا تہام دان کی رولہ صفحہ ۱۱ میں بقام کلنتہ طبع ہوئی ہے۔

لے سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۲۸۲-۲۸۱ ابن ہشام صفحہ ۴۵۱۔

”وہ دہلیہ کے خواستگار ہوئے، تاکہ وہ جھوٹی اور فریب دی کی خبریں پہنچا کر دشمنوں میں
 ”(باہمی) بے اعتباری کا بیج بودے، کیونکہ آپ نے کہا تھا کہ لڑائی دھوکے کے کھیل کے
 ”سوا اور کیا ہے۔“

پہلی روایت سے جس کو میور صاحب نے نقل کیا ہے اور جس کے بالکل
 برعکس ایک دوسری روایت ایسی ہی قوی موجود ہے، زیادہ سے زیادہ صرف اتنا
 معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ نے عربی کی ایک مشہور مثل ”الحرب خلد عہ“
 کا ذکر کر کے جنگ میں ”خدع“ کو جائز قرار دیا ہے۔ قانون جنگ یا قانون
 بین الاقوام نے بھی اس امر کی اجازت اور منظوری دی ہے، کیونکہ لڑائی میں
 دھوکا دینا ”جنگی مجبوری“ ہے، (جس کے بغیر چارہ نہیں) اور جنگ کے قانون
 اور رسم و رواج کے بموجب جائز ہے۔

ایک زمانہ حال کا مصنف قانون بین الاقوام کی بابت حسب ذیل
 لکھتا ہے:-

”جنگی مجبوری اس امر کو جائز رکھتی ہے کہ مسلح دشمن یا دیگر اشخاص جن کی تباہی اتفاقاً
 ”طور پر ناگزیر ہو، اُن کی جان یا اُن کے اعضائے جسمانی کو علانیہ ضائع و برباد کیا جائے،
 ”جبکہ فریقین بوقت جنگ مسلح ہو کر لڑ رہے ہوں، وہ اس امر کی اجازت دیتی ہے کہ دشمن
 ”کے مال و اسباب کو بالکل ضائع کر دیا جائے، تجارت سفیر یا آمد و رفت کی خشکی اور تری کی
 ”راہوں کو مسدود کر دیا جائے، اور غور و نوش یا اسباب زندگی کو اُس سے باز رکھا جائے
 ”اور دشمن کے ملک کا کچھ سامان فوج کی رسد یا حفاظت کے لئے ضروری ہو، اس پر اپنا
 ”د قبضہ کر لیا جائے، اور اس کو دھوکا دیا جائے جس سے کسی ایسے قول و قرار کی خلاف ورزی
 ”در لازم نہ آئے جو دوران جنگ میں محابدوں کے متعلق یا تو واقعی طور پر فریقین کے درمیان

» ہو چکا ہو یا جنگ کے قانون جدید کے موجب اس کا وجود مسلم ہو۔

۸۱۔ مگر فرض کرو (بفرض محال) کہ زمانہ حال کا اخلاق آنحضرتؐ کی اس کارروائی

مسٹر لیک کا اخلاقی معیار کو پسند نہیں کرتا، جو (بقول سر ولیم میور) عرب کی نگاہ میں آنحضرتؐ

کی خصلت پر کوئی خلاف اثر مشکل سے پیدا کر سکتی تھی، تو کیا اخلاقی رائے اور قیاس میں اختلافات نہیں ہوتے؟ اخلاقی اتحاد جس کی مختلف زمانوں میں توقع رکھی جاتی ہے، وہ معیار یا واقعات کا اتحاد نہیں ہوتا، بلکہ میلان کا اتحاد ہوتا ہے۔

مسٹر لیک کی اخلاقی معیار کی بابت لکھتے ہیں :-

» بعض وحشی اپنے ضعیف والدین کو قتل کر دیتے ہیں، شاید تو میں بھی بغیر کسی

» پیشانی کے قتل اولاد کو مرتکب ہوتی رہتی ہیں: اہل روم میں جو لوگ سب سے بہتر

» تھے اُن کو بھی مشیر آزمائی کے کرتبوں میں کوئی بات بیجا نہیں معلوم ہوتی تھی، پولش

» (سیاسی، یا انتقامی) خنزیریاں صد ہا سائے سے جائز اور قابل تسلیم سمجھی گئی ہیں۔ غلام

» بنانا بعض اوقات قابل عزت سمجھا گیا ہے، اور بعض اوقات قابل الزام۔ یہ سب واقعات

» اس امر کا قطعی ثبوت ہیں کہ ایک ہی فعل ایک زمانہ میں بے ضرر اور دوسرے زمانہ میں

» مجرمانہ سمجھا جاسکتا ہے، لہذا یہ امر حقیقاً صحیح ہے کہ اگر مؤرخانہ تنقید کی جائے تو اس ظاہری

» بیقاعدگی کی تشریح یا تخفیف اسی طرح ہو سکتی ہے کہ یہ اختلافات خاص خاص حالات کا

» متقاضی ہیں۔ یہ بات اکثر ظاہر کی گئی ہے کہ تیغ آزمائی کے کرتب اولافسانہ قربانی کی

» ایک شکل تھی، جو مذہبی وجہ سے اختیار کی گئی تھی۔ چونکہ وحشی لوگ اٹھراور خانہ بدوش

» زندگی بسر کرتے تھے، اور اُن کے لئے اپنے قبیلہ کے عمر رسیدہ اور بیکس اشخاص کی

» حفاظت نامکن تھی، اس لئے قتل والدین کو قاتل اور مقتول دونوں ایک رحمہ ل کا کام

» سمجھتے تھے۔ قبل اس کے کہ وادرسی کا ایک کارگر طریقہ باضابطہ طور پر قائم نہ ہو، انتقام کی

”جرائم سے محفوظ رہنے کا ذریعہ تھا، اور پولٹیکل خطرہ نرزی ہی تعدی و دست درازی سے
 نہ بچنے کا وسیلہ تھی۔ بعض وحشیوں کا چوری کے جرم کو محسوس نہ کرنا اس وجہ سے ہے کہ وہ
 ”اپنی تمام چیزیں مشترک رکھنے کے عادی تھے۔ اہل سپارٹا کا قانون جو چوری کو جائز
 نہ رکھتا تھا، اس کی وجہ کچھ تو یہ تھی کہ وہ لوگوں میں فنون جنگ کی مہارت پیدا کرنی چاہتے
 رہتے، مگر خاص وجہ یہ تھی کہ لوگوں کے دلوں سے دولت جمع کرنے کا خیال دور کرنا چاہتے
 رہتے، غلامی کے رواج کا محرک رحمہلی کا خیال تھا تا کہ فاتحین اپنے قیدیوں کو قتل کرنے
 ”سے باز رہیں۔ یہ تمام باتیں صحیح اور درست ہیں مگر ان کا ایک اور جواب بھی ہے جو
 ”زیادہ تر عام ہے۔ اس امر کی توقع نہیں کی جاسکتی، اور نہ یہ کسی کا دعویٰ ہے کہ اطلاق
 ”اصول کے اطلاق کی بابت ہر زمانہ میں لوگ متفق رہے تھے، البتہ اس بات پر زور
 ”دیا جاتا ہے کہ یہ اصول ہمیشہ یکساں رہے ہیں۔ جو باتیں ہم کو انتہا درجہ کی سفاکی
 ”اور ظلم معلوم ہوتی ہیں ان میں سے بعض باتیں اُسی ہمدردی کے خیال سے دل
 ”میں پیدا ہوئی تھیں، جس کی خوبی کا تمام زمانوں میں تسلیم کیا جانا اُن ہی بی رحمیوں کو
 ”پیش کر کے باطل کیا جاتا ہے۔ اور جہاں یہ صورت نہیں ہے وہاں بھی صرف اسی
 ”نقہ ریتجہ نکالا جاسکتا ہے کہ انسانیت کا معیار اُس زمانہ میں بہت اونے درجہ کا تھا،
 ”مگر یہ بات بہر حال تسلیم کی جاتی تھی کہ انسانیت اور رحمہلی ایک نیکی ہے اور ظلم ایک
 ”بدی ہے۔“

قتل یہود کی بابت ادعائی اجازت

۸۲۔ آنحضرت م کے بعض تذکرہ نویسوں نے بیان کیا ہے اور یورپ کے بعض

ابن سفینہ کا تعلق تذکرہ نویسوں نے سرگرمی سے نقل کیا ہے کہ ”کعب ابن اشرف

لکھتے ہیں یورپین اخلاق کی تاریخ اٹھس کے عہد شامیین کے عہد تک ”از ولیم ایڈورڈ مارٹن ہول لیکھی ایم۔ اے۔ جلد اصفیٰ ۱۰۱-۱۰۲۔

کے قتل کے بعد اگلی صبح کو محمد (صلعم) نے اپنے اصحاب کو عام اجازت دیدی تھی کہ جو کوئی یہودی تم کو اتفاق سے کہیں مل جائے، تم اُس کو قتل کر دو گے اور یہ کہ ایک مسلمان مجتہد نامی کا ایک یہودی سوداگر ابن سنبینہ کو قتل کرنا اسی حکم کا بلا واسطہ نتیجہ تھا۔ مسرولیم میور اس کے آگے یہ لکھتے ہیں :-

» جب حوٹیسہ نے مجتہد کو اپنے جتنے کے آدمی لینے ایک یہودی کو قتل کر کے اُس در کی دولت پر قبضہ کر لینے کی وجہ سے ملامت کی تو مجتہد نے جواب دیا بخدا! جس نے مجھے اُس یہودی کے قتل کا حکم دیا تھا، اگر وہ مجھے تیرے قتل کا بھی حکم دیتا تو میں ایسا ہی کرتا » حوٹیسہ نے کہا، ہیں! کیا تو محمد (صلعم) کے حکم پر اپنے ہی بھائی کو قتل کر دیتا۔ اس خطبے (در متعصب) نے جواب دیا، ایسا ہی کرنا۔ حوٹیسہ نے جواب دیا، در حقیقت یہ عجیب بات (ہے،) کیا یہ نیاز مذہب اس حد تک پہنچ گیا ہے، واقعی یہ عجیب و غریب دین ہے، اور » حوٹیسہ اسی وقت سے مسلمان ہو گیا »

ابن اسحاق لکھتا ہے کہ داستان قبیلہ بنی حارثہ کے ایک آزاد کردہ غلام نے مجھ سے بیان کی تھی، اور اس نے مجتہد کی بیٹی سے روایت کی ہے، جس نے اپنے باپ سے اس کو سنا تھا۔

(۱) اب سنئے کہ اس پُر اسرار شخص (بنی حارثہ کے آزاد کردہ غلام) کا حال بالکل معلوم نہیں ہے، لہذا اس داستان پر کوئی اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔

(۲) قاتل جس کا نام ابن ہشام نے مجتہد بیان کیا ہے۔ اُس کی بیٹی کی بابت ہم کو کوئی علم نہیں ہے۔

۱۔ میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۱۲۸-۱۲۷ ابن ہشام صفحہ ۵۵۳۔

۲۔ میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۱۲۹ یا مغازی و اقدی صفحہ ۱۹۱۔

۳۔ ابن ہشام صفحہ ۵۵۴۔

(۳) خود مجتہد کی خصلت ایسی قابل عزت نہیں ہے کہ اُس کے بیان کو ذرا بھی سچا اور قابل اعتماد قرار دیا جاسکے۔

(۴) آخر میں ہم یہ بیان کرتے ہیں کہ یہ جو داستان بیان کی جاتی ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنے اصحاب کو عام اجازت دیدی تھی کہ جو یہودی کہیں ملے اُس کو قتل کر دیا جائے، اور اسی لئے مجتہد نے ابن سنینہ کو قتل کر دیا تھا، اور حوٹیمہ نے اسلام قبول کر لیا تھا، اس حکایت کے خلاف ایک اور روایت ابن ہشام نے (صفحہ ۵۴ تا ۵۵ پر) بیان کی ہے، جس نے ابو عبیدہ سے روایت کی ہے، اور ابو عبیدہ نے ابی عمر و المدنی سے روایت کی ہے کہ قتل بنی قریظہ کے دوران میں (دیکھو فقہ ۶۸ کتاب ہذا) ایک شخص سنی کعب بن یہوذ کو قصاص کے لئے محبسہ کے سپرد کیا گیا تھا۔ جب اس نے مجرم کو قتل کیا تو حوٹیمہ نے جو ابھی مسلمان نہیں ہوا تھا اپنے بھائی کو ملامت کی مجتہد نے جواب دیا کہ ”جس نے مجھے اس یہودی کے قتل کا حکم دیا تھا، اگر ڈتیرے قتل کا بھی حکم دیتا تو میں تجھے بھی قتل کر ڈالتا“ حوٹیمہ اپنے بھائی کے جواب پر بالکل حیران رہ گیا، اور تعجب ہو کر چلا گیا۔ رات کے وقت وہ بار بار بیدار ہوتا تھا، اور اس بات پر تعجب کرتا تھا کہ اس کا بھائی دین اسلام کا کیسا پکا جان نثار اور وفادار ہے۔ صبح کو اس نے کہا کہ ”وَاللّٰہِ! یہ عجیب غریب دین ہے۔“ اور اسلام قبول کرنے کی غرض سے پیغمبرؐ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ (ابن ہشام صفحہ ۵۴ تا ۵۵)۔

ان بیانات سے ثابت ہوتا ہے کہ قتل یہود کی ادّعا ئی اجازت اور ابن سنینہ کا قتل، اور اس کی وجہ سے حوٹیمہ کا اسلام لانا محض لغو اور بناوٹ ہے۔

۸۳۔ اگرچہ سر ولیم میور کو ایسی تمام غیر معتبر اور منسوخ روایتیں جمع کرنے

بڑا شوق ہے جن کا اثر پیغمبر اسلام کی خصلت پر پڑتا ہو، مگر اس روایت کی صحت سرولیم میور کا قول میں اُن کو بھی شک ہے، اور وہ اس کا خلاف قیاس اور خلاف مصلحت ہونا بیان کرتے ہیں۔ صاحب موصوف لکھتے ہیں:-

”مگر یہ حکم بذات خود ایک عجیب حکم ہے، اور شخص یہ خیال کر لے گا کہ اُس میں کچھ تو دو ”بشرائط ضرور ہوگی جو یہاں صاف طور پر ظاہر نہیں کی گئیں۔ اس وقت پیغمبر (صلعم) کے مقصد کے لئے یہ بات یقیناً قرین مصلحت نہیں تھی کہ اس حکم کی سختی کے ساتھ تعمیل ہونے سے مدینہ کے بازاروں میں خون کا دریا بہ جائے، تاہم بہترین روایات کا صریح مضمون یہی ہے۔“

”اس امر کا احتمال ہے کہ یہ حکم ایسے وقت میں جاری کر دیا گیا ہو جبکہ محمد (صلعم) کو یہودیوں کی دغا بازی کی وجہ سے اُن کے خلاف اشتعال پیدا ہو گیا تھا۔ اور ہمشامی میں اس مضمون کی ایک روایت ہے کہ یہ حکم اس وقت شائع کیا گیا تھا جبکہ ”محمد (صلعم) نے بنی قریظہ کے تمام مردوں کے قتل کی ہدایت کی تھی، اور اگر دوسری روایت ایسی ہی تھی اور قطعی موجود نہ ہوتی تو ہمشامی کی روایت کا مضمون غالباً صحیح تسلیم کر لیا جاتا۔“

مگر جو روایت میور صاحب نے نقل کی ہے وہ سب سے عمدہ یا سب سے قوی روایت نہیں ہے، جیسا کہ میں اس سے پہلے ظاہر کر چکا ہوں۔ ہمشامی یہ نہیں کہتا کہ وہ حکم بنی قریظہ کے قتل کے وقت جاری کیا گیا تھا، وہ تو صرف محضہ اور حویصہ کا قصہ بیان کرتا ہے، جو اُس وقت پیش آیا تھا۔

یہود بنی نضیر کی جلا وطنی

۸۴۔ سرولیم میور، یہود بنی نضیر کی جلا وطنی کو قابل الزام قرار دیتے ہیں، اور یہ لکھتے ہیں :-

یہودی نضیر

”جس جیلہ سے بنی نضیر کا محاصرہ کیا گیا اور اُن کو جلا وطن کیا گیا (پہنچے کہ جبریل نے ان کے منصوبہ کی اطلاع دی تھی کہ وہ پیغمبرؐ کی جان کے درپے ہیں) وہ ایک دُکڑور وجہ تھی، اور اس قابل نہ تھی کہ اُس کو ایمانداری کی وجہ کدہ سکلیں“

قرآن مجید کی پوری سورت میں خاص طور پر یہود بنی نضیر کا حال بیان کیا گیا ہے، مگر اُن کے اس جُرم کا اشارہ تک نہیں پایا جاتا جو سرولیم میور نے بیان کیا ہے کہ ”اُنہوں نے پیغمبرؐ (صلعم) کی جان لینے کا قصد کیا تھا“ اور نہ اس امر کا کہیں اشارہ ہے کہ اس وجہ سے اُن کو جلا وطن کیا گیا تھا۔ اس مضمون کی روایتوں کی کوئی سند یا تائید موجود نہیں ہے، وہ یک طرفہ ہیں اور ایک افسانہ کی حیثیت سے زیادہ وقعت نہیں رکھتی ہیں۔ اگر کوئی ایسی روایت آنحضرتؐ کے زمانہ میں جو صدرِ اول کے نام سے موسوم ہے، زبان زدِ ہوتی تو بلا شک اس مضمون کے بیسیوں راوی ہوتے۔ اُن کا جُرم دغا بازی اور بدعتدی تھی۔ اور

لے سیرت محمدی از سرولیم میور جلد چہارم صفحہ ۳۰۸۔

لے یہ روایات کہ آنحضرتؐ (صلعم) کوئی عورت یا ادا کرنے کے لئے قبیلہ بنی نضیر سے دے لینے گئے تھے اور انہوں نے آپؐ کی جان لینے کا اقدام کیا تھا (دیکھو میور صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۲۰۸-۲۰۹) جیسا کہ ابنِ اسحاقؒ نے (ابن ہشام صفحہ ۶۵۲ پر) روایت کی ہے، وہ روایت مرسل ہے، (دیکھو زرقانی جلد دوم صفحہ ۹ مطبوعہ مصر) لہذا یہ روایت آنحضرتؐ کے زمانہ میں شائع نہیں ہوئی تھی۔

لے موسیٰ ابن عقبہؒ جو آنحضرتؐ کا ایک نہایت ہی قدیم تذکرہ نویس ہے اور جس کا انتقال ۱۳۰ھ میں ہوا ہے (موسیٰ بن عقبہؒ کے تفصیلی حالات کے لئے ملاحظہ ہو تہذیب التہذیب جلد ۱۰ صفحہ ۴۰۰ مطبوعہ حیدر آباد دکن ۱۳۲۷ھ عبد اللہ خاں)، یہ لکھتا ہے کہ :- (ملاحظہ ہو صفحہ ۱۲۹ کتاب ۱۴)

وہ مدینہ کے لئے ایک خوفناک عنصر تھے، کیونکہ بد عہد یہود اور حملہ آور قریش کے درمیان یا اسلام کے دوسرے دشمنوں کے باہم کسی وقت میں ایسا رابطہ و اتحاد مدینہ کی امن و حفاظت کے نہایت مہلک اور خطرناک ثابت ہونا مگر اُن کی جلا وطنی نہایت نرم مزاج تھی۔

۸۵۔ کہا جاتا ہے کہ آنحضرتؐ نے بنی نضیر کے محاصرہ کے وقت گرد و نواح

کے کھجور کے درختوں کو کاٹ ڈالا تھا اور جو درخت سب سے عمدہ تھے اُن کو جلا دیا تھا، اور قرآن مجید کی سورہ حشر ۵۹ کی آیتوں کا اعلان کر کے اپنی کارروائی کو حق بجانب قرار دیا۔

مگر جو کھجور کے درخت کاٹے گئے تھے وہ پھل دار نہیں تھے اور بنی نضیر کے لئے یا عام اشخاص کے لئے اُن سے بکری کی غرض سے کوئی خوراک حاصل نہیں ہوتی تھی، قرآن مجید کی آیت جس کا اوپر حوالہ دیا گیا ہے اس میں جو لفظ **لینے** (حشر ۵۹ آیت ۵ میں) آیا ہے وہ درخت بے ثمر کا نام ہے۔ لہذا کوئی پھل دار درخت ضائع نہیں کیا گیا (دیکھو زرقانی جلد دوم صفحہ ۹۸) صرف بے ثمر درخت کاٹے گئے تھے (جن کی تعداد صرف ساٹھ ہے) اور ایسے درختوں

(لغیہ حاشیہ صفحہ ۱۲۸)۔ «بنی نضیر کے خلاف ہم لے جانے کا سبب یہ تھا کہ انہوں نے قریش کو آنحضرتؐ سے روٹنے کے لئے اغوا کیا تھا، اور مدینہ سے کمزور اور غیر محفوظ مقامات پر ہر اقامت کر دیا» «تھا ابن مردویہ، عبد بن حمید اور عبد الرزاق نے اس مضمون کی روایات بیان کی ہیں کہ «بارہ کے واقعہ کے بعد قریش نے یہودیان مدینہ کو آنحضرتؐ سے جنگ کرنے کے لئے لکھا تھا» «اور بنی نضیر نے عہد نامہ کو توڑنے کا پکا ارادہ کر لیا تھا» (دیکھو زرقانی جلد دوم صفحہ ۹۶ و ۹۷ مطبوعہ) لے دیکھو میو رس صاحب کی سیرت محمدی جلد سوم صفحہ ۲۱۳-۲۱۴ و صفحہ ۳۰۲ ڈنٹ نوٹ۔

۸۶۔ حاشی ابن ہشام صفحہ ۱۵۷ مطبوعہ یورپ، میں لکھا ہے کہ آنحضرتؐ نے یہود بنی نضیر کا کوئی ایسا درخت نہیں بھلایا جو بنی نوح انسان کے لئے کارآمد ہو۔ نیز ملاحظہ ہو بیضاوی کی تفسیر ذیل سورہ حشر ۵۹ آیت ۵ مطبوعہ یورپ صفحہ ۳۲۲ جلد ۲۔

کا کاٹا جانا حضرت موسیٰ ؑ کی شریعت میں بھی جائز ہے (دیکھو کتاب استثنای باب ۲۰
درس ۴۰۔)

صلح نامہ حدیبیہ سے عورتوں کا کیا تعلق تھا

۸۶۔ عورتیں صلح نامہ حدیبیہ میں شامل نہیں تھیں۔ یہ جو صلح نامہ میں شرط تھی۔

صلح نامہ حدیبیہ سے عورتوں کا تعلق
کہ قریش کا جو شخص مسلمانوں کے پاس چلا آئے گا اس کو قریش کے
حوالہ کر دیا جائے گا، اس شرط کا تعلق صرف مردوں سے تھا اس

صلح کے زمانہ میں جو عورتیں مکہ سے مدینہ آتی تھیں حسب ہدایت سورہ ممتحنہ ۴۰۔ آیت
۱۰۔ اُن کا امتحان کیا جاتا تھا، اور اگر اُن کا صدق دل سے اسلام لانا معلوم ہو
جاتا تھا، تو اُن کو مدینہ میں رہنے دیا جاتا تھا۔

اُن کو مشرکوں سے نکاح کرنے کی ممانعت تھی۔ ان مسلمان عورتوں کے سر پرستوں کو
اسلامی جمہوریت کی طرف سے وہ رقم ادا کی جاتی تھی جو انہوں نے اُن عورتوں پر
صرف کی ہو۔ سر ولیم میور سورہ ممتحنہ ۴۰۔ آیت ۱۰ سے یہ سمجھتے ہیں کہ یہ عورتیں
اہل مکہ کی بیویاں تھیں، صاحب موصوف لکھتے ہیں:-

”عورتوں کے شوہروں کا کفر اُن کے پہلے نکاح کو باطل کر دیتا تھا، اور اب وہ باقاعدہ
”طور پر مسلمانوں کے ساتھ از سر نو عقد نکاح کر سکتی تھیں اور صرف یہ شرط تھی کہ اُن کے

لے تورات مقدس کی اصل عبارت ذیل میں درج کی جاتی ہے:-

”چوں شہزادمت مدید محاصو کئی وبقصد تیغیرش جنگ منائی نئے باید کہ درختانش را بغرب تبراز پا دور
”آرسی از آنزو کہ شرآر نہار خواہی خوردنئے باید برید چہ آیا درخت چمن چوں انسان سے مانند تا
”دور محاصو ترامقاومت کند فقط آن درختاں را کہ بدانی کہ لائق خوردن نیست قطع و قح آں جائے
”در است تمامقابل شہرے کہ با تو جنگ نماید آلات محاصو بسازی تا آنکہ بتعرف درآید۔ کتاب
در استثناء باب ۲۰ درس ۲۰ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۲۸ء ص ۱۶۔

» پہلے خاوندوں نے مہر کے طور پر جو وہ بیہ اُن پر صرف کیا ہے وہ اُن کو عطا کر دیا جائے گا۔
 مگر اس امر کے ثابت کرنے کے لئے کوئی وجہ نہیں ہے کہ اُن عورتوں کے خاوند
 مکہ میں موجود تھے، اور نہ اس بات کا کوئی ثبوت ہے کہ اُن کے پہلے خاوندوں کے
 کفر کی وجہ سے اُن کے نکاح منسوخ ہو گئے تھے۔ چونکہ سورۃ نساء ۴- آیت ۲۸
 میں شوہر وار عورتوں کے ساتھ نکاح کی ممانعت ہے اور سورۃ ممتحنہ ۶۰- آیت ۱۰ جو
 بیحدیث ہے اُس میں یہ ذکر نہیں ہے کہ وہ شوہر وار عورتیں تھیں، لہذا میں از روئے
 انصاف یہ نتیجہ نکالتا ہوں کہ یہ آیت صرف ایسی عورتوں سے بحث کرتی ہے جن کا
 نکاح نہیں ہوا تھا۔ قرآن مجید کا یہ قانون نہیں ہے کہ فریقین میں سے کسی ایک
 کا کفر اُن کے پہلے نکاح کو قطع کر دیتا ہے۔ قرآن میں یہ خاص امر کی تاکید ہے کہ نہ
 تو مسلمان مرد مشرک عورتوں سے نکاح کریں اور نہ مسلمان عورتیں مشرک مردوں
 سے، جب تک کہ وہ ایمان نہ لائیں (دیکھو البقرہ ۲- آیت ۲۲۰)۔

۸۷- سر ولیم میور سورۃ (ممتحنہ ۶۰ کے) آیات ۱۰ الغایت ۱۲ کے نقل کرنے کے

بعد یہ لکھتے ہیں :-

» شیٹل نے جو کر تحقیق کی تفسیر لکھی ہے (دیکھو پولوس حواری کا

تائید -

» پہلا خط کر تحقیق کے نام باب ۷ ورس ۴۰ تا ۴۱) اُس میں آیہ مندرجہ بالا کو نقل کر کے
 » یہ لکھا ہے کہ اس میں جو قاعدہ بیان کیا گیا ہے وہ ”رسول (یعنی پولوس حواری) کے
 ”قاعدہ سے مشابہت رکھتا ہے“ دیکھو جلد اول صفحہ ۱۲۵۔ مگر درحقیقت ان دونوں کوئی
 مشابہت نہیں ہے، انجیل کا قاعدہ آنحضرت م کے قاعدہ سے بالکل مختلف ہے۔
 » انجیل کا حکم یہ ہے ”اگر کسی بھائی کی بیوی با ایمان نہ ہو اور اُس کے ساتھ رہنے کو
 ”راضی ہو تو اس کو نہ چھوڑے“ اور ایمان دار زوجہ کا غیر ایمان دار شوہر کے ساتھ

دوسری ایسا ہی حکم ہے۔ (پولس واری کا پہلا خط کرنتھیوں کے نام باب ۷ ورس ۱۶ تا ۱۷)۔
 ”مگر محمد (صلعم) زن و شوہر نہیں سے کسی فریق کے کافر ہو جانے پر عقد نکاح کا درحقیقت
 ”منسوخ ہو جانا بیان کرتے ہیں اور نکاح کے معاہدہ کی بابت آپ کے ڈھیلے ڈھالے
 ”ریخالات سے درحقیقت صرف ایسی ہی توقع کی جاسکتی تھی“۔

میں خیال کرتا ہوں کہ سٹینلے کی رائے بالکل ٹھیک ہے اور انجیل اور قرآن
 کے احکام اس بارۂ خاص میں ایک دوسرے سے مشابہت تام رکھتے ہیں، کیونکہ
 یہ حکم کہ ”مومن عورتیں مشرکوں کے واسطے جائز نہیں ہیں، اور نہ مشرک مرد مومن
 عورتوں کے لئے جائز ہیں“ اُن عورتوں سے تعلق نہیں رکھتا ہے جن کا پہلے سے
 نکاح ہو چکا ہے۔ اور یہ الفاظ کہ ”کافر عورت پر کوئی حق قائم نہ رکھو۔۔۔۔۔ اگر کوئی
 تمہاری عورت تم کو چھوڑ کر کافروں کے پاس چلی جائے۔۔۔۔۔“ ان الفاظ کا
 وہی مطلب ہے جو کرنتھیوں باب ۷ ورس ۱۵ کا مطلب ہے اور اُس کے الفاظ
 یہ ہیں ”لیکن مرد جو با ایمان نہ ہو اگر وہ علیحدہ ہو تو علیحدہ ہونے دو، ایسی حالت
 میں کوئی بھائی یا بہن یا بہن نہیں“۔

۱۔ میور صاحب کی سیرت محمدی جلد چہارم صفحہ ۴۴۱۔ ڈٹ نوٹ۔

۲۔ قرآن مجید کی آیات مع ترجمہ حسب ذیل ہیں :-

”اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو جب تمہارے پاس مومن عورتیں ہجرت
 کر کے آئیں تو تم اُن کے ایمان کا امتحان کرو اللہ تعالیٰ اُن کے
 ایمان کا حال بہتر جانتا ہے اگر تم اُن کو جان لو کہ مسلمان ہیں
 تو اُن کو کافروں کی طرف واپس نہ کرو یہ عورتیں کافروں کے لئے حلال
 ہیں اور نہ کافران عورتوں کے لئے حلال ہیں اور کچھ کافروں نے
 اُن پر خرچ کیا ہے وہ اُن کو ادا کرو اور اس میں تم پر کچھ گناہ نہیں
 ہے کہ اُن عورتوں کو اُن کے مرد سے کر اُن سے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ
 الْمُؤْمِنَاتُ مِمَّا جَرَّاتِ فَاصْبِرْنَ
 اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُنَّ مِنْ فَمِكُنَّ
 مُؤْمِنَاتٍ وَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ
 لَا يَحِلُّ لَكُنَّ وَلَا لَهُمْ بِهِنَّ حَتَّى
 وَاتُّبِعَتْ بِالْأَنْفُسِ وَلَا حَتَّى
 عَلَيْهِمْ أَنْ يَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ

(ملاحظہ ہو صفحہ ۱۳۲ کتاب ۱۱)

۸۸۔ عقد نکاح کے متعلق آنحضرتؐ کے خیالات مبہم نہ تھے، معاہدہ ازدواج

نکاح ایک مضبوط کی جو حالت قوم عرب میں تھی، آپؐ نے اُس معاہدہ کو اس سے باہمی معاہدہ ہے زیادہ مضبوط اور نہایت مستثنیٰ صورتوں کے سوا ناقابلِ نسخ قرار دیا اور اُس کو ایک ”مضبوط باہمی معاہدہ“ فرمایا۔ خود آنحضرتؐ کی دختر زینب کا شوہر (ابوالعاص بن الربیع) کافر تھا، اور جب بعد ہجرت مکہ میں کافروں کی فط سے مسلمانوں کو تکلیفیں پہنچنے لگیں تو وہ اپنے پدر بزرگوار (آنحضرتؐ) کے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۳۲)

نکاح کرو، اور کافروں کی ناموس پر قبضہ نہ رکھو اور جو کچھ تم نے خرچ کیا ہے وہ کافروں سے طلب کرو، اور جو انہوں نے خرچ کیا ہے وہ تم سے طلب کر لیں، یہ اللہ کا حکم ہے جو تمہارے بارہ میں صادر فرماتا ہے، اور اللہ علیم حکیم ہے اگر تمہاری بیویوں میں سے کوئی تم سے علیحدہ ہو کر کافروں میں جاوے، اور پھر تم کو ان سے کوئی عنیت ہاتھ لگے تو جن مسلمانوں کی بیویاں چلی گئی ہیں۔ جتنا انہوں نے خرچ کیا ہو ان کو ادا کر دو اور اللہ سے ڈرو جس پر تم ایمان لائے ہو،

(متحدہ ۴۰۔ آیات ۱۰-۱۱)۔

أَجْرُهُمْ وَلَا تَكْسِبُ أَرْبَعًا
الْكُفْرَ وَ الشُّكُوكَ وَالْفَقْرَ
وَلَيْسَ لَكُمْ أَنْ تَقْبُولُوا ذَٰلِكَ مِنْكُمْ
اللَّهُ يَكْفِيكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ
وَإِنْ فَاتَكُمْ نِسَاءٌ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ
الْكُفْرَ فَاتَّبِعُوا نَوَائِدَ قُلُوبِكُمْ
أَرْوَاحُكُمْ شَلَّ بَأْسُكُمْ فَانْقُذُوا
الَّذِي اسْتَمِعْتُمْ بِهِ كُفْرًا

(متحدہ ۴۰۔ آیات ۱۰-۱۱)

لے دیکھو النساء ۴۔ آیت ۲۵۔ اس آیت کے الفاظ صیغۃً غلبۃً کا یہی ترجمہ اذویل صاحب نے کیا ہے۔ میں نے اپنی ایک دوسری کتاب جس کا نام ہے ”مجوزہ ملکی قانونی اور تمدنی اصلاحات زیر حکومتِ ام“ میں صفحات ۱۲۹-۱۳۳ پر (جس ۱۸۸۳ء میں بئی الجوشین سوسائٹی پریس میں چھپی ہے) اس امر پر پوری بحث کی ہے کہ آنحضرتؐ نے طلاق کے رواج کو کم کرنے کی کس طرح کوشش کی، اور قوم میں آسانی سے عورتوں کو طلاق دیدینے کا جو دستور تھا، اُسکی ممانعت کے لئے قرآن مجید میں کیا کیا تدبیریں اختیار کی گئیں +

(نوٹ) من المترجم :- یہ کتاب جس کی طرف مرحوم معنف نے اشارہ کیا ہے اردو زبان میں ترجمہ ہو گئی ہے مولانا عبدالحی حنا بی اے (علیگ) نے ۸۸ صفحات کے ایک عالمناہ مقدمہ کے ساتھ ترجمہ کیا ہے۔ اردو ترجمہ کا نام ”اعظم الکلام فی ارتقاء الاسلام“ ہے جو دو حصوں میں شامل ہے قیمت ہر دو حصہ سے روپے۔ (مولوی عبداللہ خاں بک سیر ایڈیٹر پبلشر سکن کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد دکن سے مل سکتی ہے) +

پاس چلی آئیں۔ آنحضرتؐ نے زینبؓ اور اُن کے کافر شوہر کے نکاح کو منسوخ نہیں کیا، اور جب آنحضرتؐ کا یہ داماد اپنی زوجہ کے مدینہ چلے آنے کے چھ سال بعد مدینہ میں آیا، تو آپؐ نے اُن کے سابق نکاح کی بنا پر دونوں کو شامل کر دیا۔ نہ تو از سر نو اُن کا نکاح ہوا اور نہ از سر نو مہر باندھا گیا۔ (دیکھو ابن عباس کی روایت مندرجہ کتب احادیث مؤلفہ احمد۔ ابو داؤد، ابن ماجہ و ترمذی)۔ فتح مکہ کے وقت صفوان بن امیہؓ، اور عکرمہ بن ابی جہلؓ کی بیویاں مسلمان تھیں، اور اُن کے نکاحوں کو آنحضرتؐ نے منسوخ نہیں کیا تھا۔ (دیکھو ابن شہاب

کی روایت مندرجہ کتاب موطا از امام مالک صفحہ ۱۹، یا شرح موطا مستمسک مستوی جلد ۸ صفحہ ۱۰ تا ۱۱ مطبوعہ دہلی ۱۳۹۳ھ اور طبقات ابن سعد کاتب واقدی) اسی طرح ابو نعیمؓ اور حکیم بن حزامؓ نے خود مسلمان ہو جانے کے بعد اپنی بیویوں کو اپنے پاس رکھا اور آنحضرتؐ نے ان کے پہلے ازدواجی تعلق کو قطع نہیں کیا۔ (دیکھو اس مضمون کی متعدد روایتیں کتاب بیہقی میں)۔ صرف طبقہ مابعد کے فقہاء نے غلطی

لے بغیر کینہ خصلت قریش زینبؓ کی روانگی کا حال سن کر تعاقب کے لئے روانہ ہوئے، اور انکو وہیں لانے کا حکم ارادہ کر لیا۔ پہلا شخص جو اُن پہنچا وہ ہتیار بن اسود تھا جس نے اُونٹ کو برجھی ماری اور زینبؓ ایسی خوف زدہ ہوئیں کہ اُن کا محل ساقط ہو گیا اور آخر کار اسی صفحہ سے آپؐ کا انتقال ہو گیا۔ (میر صاحب کی سیرت محمدی جلد ۲ صفحہ ۷۱) یا ابن ہشام صفحہ ۷۶۔ تاریخ الخلفاء جلد ۲ صفحہ ۹۲۔ ۱۳ زاد المعاد ابن القیم جلد دوم صفحہ ۱۷۸۔ ابن ہشام صفحہ ۷۷۔ ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۲۰۷۔ تاریخ الخلفاء جلد ۲ صفحہ ۹۱ و ۹۲ مطبوعہ مصر۔

۱۴ موطا امام مالک صفحہ ۹۹ مطبوعہ دہلی ۱۳۸۳ھ اور زاد المعاد ابن القیم جلد ۲ صفحہ ۷۷ تا ۷۸ مطبوعہ کانپور ۱۳۹۲ھ میں یہ تمام حالات نہایت تفصیل سے بیان ہوئے ہیں۔ بحث فی حکمہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الزَّوْجِینِ یُسَلِّمُ احداً ہما قبل الاخر۔ امام شافعیؒ نے زبردست دلائل سے ثابت کیا ہے کہ احد الزوجین کا کفر معاہدہ نکاح کو ساقط نہیں کرتا اور یہ تمام مثالیں جن کو مصنف نے متن میں نقل کیا ہے اُن سب کو امام موصوفؒ نے بھی اپنی کتاب ”اُم“ میں درج کیا ہے (دیکھو کتاب الاُم جلد چہارم صفحہ ۱۸۵ مطبوعہ مصر ۱۳۷۲ھ)۔ (عبداللہ خاں)

سے سورہ ممتحنہ ۶۰ کی آیت، اکا مطلب یہ سمجھا کہ فریقین میں سے کسی ایک کا کافر ہو جانا عقد نکاح کو نسخ کر دیتا ہے۔ (شرح معانی الاشارة امام طحاوی جلد ۲ صفحہ ۱۲۹۔ کتاب التیسیر مطبوعہ مصطفائی ۱۳۷۵ھ)۔

باب دوازدهم

جہاد متعارف

۸۹۔ تقریباً تمام مسیحی اور عام اسلامی مصنفوں کا خیال یہ ہے کہ مذہبی جنگ

قرآن مجید صرف دفاعی جنگوں کا حکم دیتا ہے

میں سبقت کرنی ایک اسلامی عقیدہ ہے، اور یہ کہ زبردستی مسلمان بنانے یا جزیہ وصول کرنے کی غرض سے قرآن مجید

نے ایسی لڑائی کی اجازت دی ہے، مگر ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن مجید نے کسی ایسے اصول کی تلقین نہیں کی، اور آنحضرتؐ نے بھی اُس کی تعلیم نہیں دی اور نہ اُس کا وعظ فرمایا۔ آپ کا مشن (پیغمبری کا کام) یہ نہیں تھا کہ جنگ و جدل کیا جائے، یا بزر و شمشیر لوگوں کو مسلمان بنایا جائے، یا اُن سے جزیہ وصول کیا جائے، یا اُن لوگوں کو جو اسلام قبول نہ کریں، نیست و نابود کیا جائے۔ آپ کی رسالت کا مقصد صرف یہ تھا کہ اہل عرب کے دلوں کو خدا کے واحد کی سچی عبادت کے نور سے منور کیا جائے، ان کو نیکی اختیار کرنے اور بدی سے باز رہنے کی ہدایت کی جائے، اور اس مقصد کو آپ نے صداقت اور راستبازی سے پورا کیا۔ یہ بات کہ آنحضرتؐ اور آپ کے اصحاب کو سخت تکلیفیں پہنچائی گئیں، وہ وطن سے بیوطن کئے گئے، اُن پر حملہ کیا گیا، اُن کے ساتھ جنگ کرنے میں پیش قدمی کی گئی، اور یہ کہ آنحضرتؐ

اور آپ کے اصحاب نے دشمنوں کے حملوں کی ممانعت اپنے کانشنس (اعتقاد) کی آزادی مسلمانوں کی جان کی حفاظت، اور مذہبی آزادی حاصل کرنے کی غرض سے دفاعی جنگیں کیں، غنیم کی بہت زیادہ جمیعت کا اپنی تلیل تعداد سے مقابلہ کیا، دفاعی عہد نامے کر کے جنگ کے مقصد اعظم کو حاصل کیا، یعنی یہ کہ مسلمانوں کو مکہ اور مدینہ میں رہنے کے لئے آزادی مل جائے، کوئی اُنکو ستائے نہیں اور اُن کو مسجد الحرام (خانہ کعبہ) میں آزادانہ آمد و رفت رکھنے اور اپنے مذہبی اعمال کو بے روک ٹوک ادا کرنے کی اجازت حاصل ہو جائے، یہ جملہ امور بالکل جُداگانہ اور غیر متعلق ہیں، اور مضمون زیر بحث یعنی جہاد متعارف سے اُن کا تعلق نہیں ہے، یعنی مذہب قبول کرانے اور جزیہ وصول کرنے اور بُت پرستوں کو نیست و نابود کرنے کی غرض سے مذہبی جنگ کرنی، جس کی بابت کہا جاتا ہے کہ یہ ایک اسلامی عقیدہ ہے۔ یہ تمام دفاعی جنگیں تھیں اور قرآن مجید کی آیتیں جو اُن سے متعلق ہیں، دائمی احکام نہ تھے، بلکہ بجائے خود ایک معین زمانہ اور خاص حالات سے مخصوص تھے۔ ان لڑائیوں کو ابتداً بھنگ کی نظیر قرار نہیں دے سکتے، اور نہ اُن آیتوں سے ابتداءً حملہ کرنے کا حکم یا عقیدہ مستنبط ہو سکتا ہے، اور اُن کا یہ مقصد ہے بھی نہیں۔ ابتداً حملہ تو الگ رہا یہ لڑائیاں اسلامی جماعت یا جمہوریت کے لئے دفاعی جنگوں کی نظیر بھی نہیں ہو سکتیں، اور نہ وہ آیتیں اس قسم کی لڑائیوں کی ہدایت یا دستور العمل کا کام دے سکتی ہیں کیونکہ جن حالتوں میں آنحضرتؐ نے دفاعی جنگیں کی تھیں وہ مقامی اور عارضی تھیں۔ مگر تقریباً تمام یورپین مصنف یہ بات نہیں سمجھتے کہ قرآن مجید حملہ کی لڑائی یا ابتداً بھنگ کی تعلیم نہیں دیتا، بلکہ اس کو نا موافق حالات میں، صرف دفاعی جنگ

کا حکم دینا پڑا تھا، اور اس کے حق بجانب ہونے کی وجوہیں صاف صاف بیان کی گئی تھیں، اور تعدی یا ابتدائی حملہ کی ممانعت سختی کے ساتھ کی گئی تھی۔

۹۔ اول تو جہاد کی بابت جو احکام قرآن مجید میں وارد ہوئے ہیں، وہ سب

شریعت اسلام

اور جہاد۔

کے سبب محض ممانعت یا حفاظت خود اختیاری کے طور پر ہیں، اور ان میں سے کوئی حکم بھی ایسا نہیں، جس کا حملہ کی لڑائی یا غیر مسلموں پر چڑھائی کرنے سے کچھ تعلق ہو، ثانیاً یہ امر خاص طور پر قابل غور ہے کہ یہ لڑائیاں ایک عارضی حیثیت رکھتی تھیں، اور ان کو خواہ مخواہ زمانہ مابعد کے عملدرآمد کے لئے قطعی احکام یا آئندہ نسلوں کے لئے مذہبی ہدایات خیال نہیں کرنا چاہئے۔ ان لڑائیوں کی ضرورت اسی لئے پیش آئی تھی کہ مخالفان اسلام کے حملوں کی ممانعت کی جائے، اور وہ صرف عارضی تجاویز تھیں۔ عام فقہانہ جہاد غیر مسلموں پر بلا اشتغال طبع حملہ کرنے کی اجازت دی ہے، وہ ان کی غلطی ہے، مگر وہ بھی اس قسم کے جہاد کو فرض عین قرار نہیں دیتے بلکہ اس کو فرض کفایہ کی فہرست میں داخل کرتے ہیں۔ فرض عین وہ حکم ہے جس کا بجالانا ہر ایک مسلمان پر لازم ہو، مگر غیر مسلموں پر بلا اشتغال طبع یا ابتداءً حملہ کرنا ہر ایک مسلمان کا فرض نہیں ہے۔ ہدایہ میں لکھا ہے ”جہاد کے مقدس حکم کی تعمیل اس وقت کافی سمجھی جاتی ہے، جبکہ مسلمانوں کا کوئی گروہ یا کوئی قبیلہ اس کی تعمیل کر دے۔

لے زاد المعاد ابن القیم جلد اول صفحہ ۳۱۔ مطبوعہ کانپور ۱۳۹۲ھ۔

لے مکہ کے ایک عالم فقیر سیّد عطاء بن ابی رباح جو پہلی صدی ہجری کے آخر میں زندہ تھے، اور ”امام الفقہاء“ کے اعلیٰ درجہ پر ممتاز تھے (دیکھو فقرہ ۱۱۲ کتاب ہذا) ان کا عقیدہ تھا کہ جہاد صرف اصحاب پیغمبر پر واجب تھا، اور ان کے بعد کسی دوسرے شخص پر واجب نہ تھا (دیکھو فقرہ ۱۱۲ کتاب ہذا) عطاء بن ابی رباح کے تفصیلی حالات کے لئے ملاحظہ ہو تہذیب التہذیب جلد ۱ صفحہ ۱۹۹ مطبوعہ جدید آباد کوئٹہ ۱۳۳۷ھ۔ اور تہذیب الاسماء امام نووی صفحہ ۲۲۲ مطبوعہ یورپ ۱۳۴۹ھ۔ عبد اللہ خاں (تفسیر مجمع البیان طبرسی۔ ذیل سورۃ البقرہ ۲۔ آیت ۲۱۲۔ مطبوعہ طہران جلد اول صفحہ ۱۲۷)۔

اور پھر باقیماندہ اشخاص سے اس کی تعمیل ساقط ہو جاتی ہے۔“

۹۱۔ فقہ اسلام کی رو سے جہاد صرف اُس موقع پر فرض عین ہوتا ہے

جہاد فرض عین کب ہوتا ہے۔ ”جہاں دعوت عام ہو (یعنی جب کفار کسی اسلامی ملک پر حملہ آور ہوں اور امام وقت ایک عام اعلان جاری کر کے سب لوگوں کو جہاد کا حکم دے) کیونکہ اس حالت میں تمام باشندوں پر دونوں فرض عین ہو جاتا ہے۔“ اس جہاد کے لئے قانون اقوام اور قانون قدرت دونوں کی اجازت اور منظوری ہے۔

۹۲۔ ہدایہ (یعنی شرح فقہ اسلام از نور الدین علی مرغینانی المتوفی ۷۹۲ھ

ہدایہ کا ایک قول اور مدفن سمرقند) میں لکھا ہے :-
اُس کا ابطال۔

”قتال غیر مسلموں کے ساتھ حل میں لایا جاتا ہے، اگرچہ وہ پہلے حملہ آور نہ ہوں، جیسا کہ

”مفتس نوشتوں کی مختلف عبارتوں سے ظاہر ہے، جن کا عوامی ہی مطلب سمجھا گیا ہے۔“

قرآن مجید کی مقدس آیات اس دعویٰ کی تائید نہیں کرتیں، برعکس اس کے

وہ اس دعوے کے بالکل ہی خلاف ہیں۔ قرآن مجید کی بہت سی آیتیں جو پہلے

اس کتاب کے فقہاء میں نقل کی گئی ہیں ایسی ہیں جو ابتداً جنگ کی صاف طور

پر ممانعت کرتی ہیں۔ بعض اور آیتیں ایسی ہیں جو اس قدر واضح نہیں جیسی کہ آیا

مذکورہ بالا جن کا اوپر حوالہ دیا گیا ہے، یا بالفاظ دیگر مشروط بشرائط نہیں ہیں۔ مگر

۱۔ ہدایہ یعنی فقہ اسلام کی شرح مترجمہ چارلس ہلٹن جلد دوم کتاب نہم باب اول صفحہ ۱۴۰ مطبوعہ لندن ۱۹۱۷ء
یا اصل عربی جلد ۲ کتاب التبیہ صفحہ ۵۳۸ مطبوعہ مطبعہ مصطفائی کاہنور ۱۲۹۹ھ۔

۲۔ ہدایہ یعنی فقہ اسلام کی شرح مترجمہ چارلس ہلٹن جلد دوم کتاب نہم باب اول صفحہ ۱۴۱ مطبوعہ لندن ۱۹۱۷ء
یا اصل عربی جلد ۲ کتاب التبیہ صفحہ ۵۳۹ مطبوعہ مطبعہ مصطفائی کاہنور ۱۲۹۹ھ۔

۳۔ ہدایہ جلد ۲ صفحہ ۴۱ ترجمہ انگریزی۔ یا اصل عربی جلد ۲ صفحہ ۵۳۹ کتاب التبیہ۔

اصول تفسیر اور قرآن مجید کے عام مقصود و مفہوم سے، نیز آیات کے سیاق و سباق اور ہم مضمون آیتوں سے یہ بات ثابت ہے کہ ایک دو آیتیں جو بظاہر مشروط نہیں ہیں، اُن کا مفہوم بھی اُن دیگر آیتوں کے مطابق جو زیادہ تر صاف، واضح اور مشروط ہیں، اور نیز کتب مقدسہ کی تفسیر کے عام قوانین کے موافق مشروط ہی سمجھا جائے گا۔ مصطفیٰ ہدایہ اور دیگر فقہاء صرف اُن ہی ایک دو آیتوں کو قرآن مجید سے نقل کرتے ہیں جو بظاہر عام اور غیر مشروط ہیں، اور اُن کثیر التعداد مشروط آیتوں اور قرآن مجید کی عام مقصود و مفہوم سے چشم پوشی کرتے ہیں۔

اب ہم قرآن مجید کی دو طرح کی آیتوں کو پہلو بہ پہلو دکھاتے ہیں :-

عام یا غیر مشروط آیات

(۱) سورۃ دوم البقرہ ۲- آیت ۲۴۵

(اس آیت کو نمبر ۲۴۷ کے ساتھ ملا کر پڑھو)

(۲) سورۃ نحم التوبہ ۹- آیت ۱۲۴

ان آیتوں کے سیاق۔ ان کی ہم مضمون

آیتوں اور اُن کی توارتخ سے یہ ثابت

ہوتا ہے کہ یہ آیتیں قرآن مجید کے عام

مفہوم کے موافق، محدود اور مشروط ہیں۔

محدود یا مشروط آیات

(۱) سورۃ بست و دوم۔ الحج ۲۲-

آیات ۳۹ لغایت ۴۲- (۴- آیتیں)

(۲) سورۃ دوم البقرہ ۲- آیات ۱۸۶

لغایت ۱۸۹- ۲۱۲- ۲۱۵ (جلہ ۶- آیتیں)۔

(۳) سورۃ چہارم النساء ۴- آیات ۷۶-

۷۷- ۷۸- ۸۴- ۹۱- ۹۲- ۹۳- (۵- آیتیں)

(۴) سورۃ ہشتم الانفال ۸- آیات ۳۹

لغایت ۴۱- ۵۸ لغایت ۶۶- ۷۳- ۷۴-

(جلہ ۱۴- آیتیں)

(۵) سورۃ نحم التوبہ ۹- آیات ۱۵- ۲۹

۳۴- ۳۷ (جلہ ۱۷- آیتیں) قرآن مجید کی یہ تمام آیتیں

فقہ ۱۷- اور فقہ ۹ میں پہلے نقل کی گئی ہیں۔

۹۳۔ اب غور طلب یہ امر ہے کہ قرآن مجید میں صرف دو آیتیں ہیں یعنی

اصول تفسیر قرآن

سورۃ دوم البقرہ ۲۔ آیت ۲۴۵۔ اور سورۃ نمل التوبہ ۹۔ آیت ۱۲۴ جن میں غیر مسلموں سے لڑنے کا حکم ظاہر یا غیر مشروط یا مجمل طور پر ہے۔ ”مشروط آیات“ کے عنوان سے جو آیتیں نقل کی گئی ہیں، اُن میں کچھ جملے جدا کر کے یا آدمی آدمی آیتیں نکال کر، اور سیاق کلام کو نظر انداز کر کے شائد کچھ اور آیتیں بھی آپ پیش کر سکیں، مگر ان مجمل آیتوں سے اور نیز دیگر آیات کے بے تعلق اور جداگانہ ٹکڑوں سے، تفسیر کے کسی اصول کے موافق یہ ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا کہ غیر مسلموں سے بلا اشتعال طبع اور بغیر کسی حد یا پابندی کے علی الاطلاق جنگ کرنے کا حکم ہے۔ قرآن مجید اور نیز دیگر کتب مقدسہ کی تفسیر کا ایک اصول یہ ہے کہ جب ایک ہی مضمون کے دو حکم پائے جائیں، ایک مشروط یا خاص اور دوسرا غیر مشروط یا عام، تو خاص کو ترجیح دی جاتی ہے۔ اور ”حکم عام“ کی تعبیر بطور ”حکم خاص“ کی جاتی ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ”عام“ کا مفہوم مجمل سمجھا جاتا ہے اور ”خاص مصنف کے منشاء کو زیادہ واضح طور پر ظاہر کرتا ہے۔ وہ تفسیر اصول یہ ہے:-

”جہاں کوئی آیت مبہم ہو، یا اس کا طریقہ بیان غیر معمولی ہو، یا اس میں کسی مسئلہ پر ”بالاجال مختصر بحث کی گئی ہو، یا وہ مسئلہ تعمیم کے ساتھ بیان کیا گیا ہو، ایسی حالت میں اس کی تفسیر دیگر آیات کے موافق کرنی چاہیئے، جہاں وہی مسئلہ زیادہ صراحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہو، یا اس مضمون پر زیادہ وضاحت سے بحث بیان کی گئی ہو۔ کسی ”ایک آیت یا عام اور مطلق آیت کی تفسیر بہت سی مقتیدہ مشروط، اور محدود آیات کے برخلاف نہیں کرنی چاہیئے، بلکہ ضرور ہے کہ وہ تفسیر اُن کے موافق ہو اور مناسب تہود و مدہشراط کا لحاظ رکھ کر کی جائے۔“

۹۴۔ فقہایا عام قانون کے جامع اگر اس بارہ میں غلطی پر ہوں تو کچھ تعجب

عام قانون یعنی فقہ نہیں، کیونکہ انہوں نے اس قانون کو بلا لحاظ اس امر کے اور اس کے شارح

کہ صرف قرآن مجید سے اُس کی تدوین کی جائے۔ عموماً یا حقیقت مختلف ذرائع سے جمع کیا ہے، اس قانون (فقہ) کے شارح اُس کے

انغراض اور اصول و اخلاق کی حمایت میں اور جو فتوحات بزمانہ خلفاء واقع

ہوئی ہیں، اُن کو قرآن مجید کی سند پر درست اور بحال قرار دینے کے لئے بڑی

کوشش کرتے ہیں۔ اُسی کوشش میں وہ سخت غلطی کرتے ہیں جو ہرگز قابلِ درگزر

نہیں اور وہ یہ ہے کہ قرآن مجید کی جداگانہ آیتوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے نقل

کرتے ہیں جو نہ تو پوری پوری مطلب خیز ہوتی ہیں اور اُن کا مفہوم ہی ”عام“ ہوتا

ہے۔ وہ اپنے اس طریقِ عمل سے اُن کثیر التعداد مشروط اور ”خاص“ آیتوں

کو جو مضمون زیر بحث کے متعلق زیادہ صاف اور واضح ہیں، نظر انداز کرتے ہیں۔

۹۵۔ کفایہ شرح ہدایہ کے مصنف نے، جو ساتویں صدی ہجری میں تھا،

صاحب کفایہ کا قول متن کی اُس عبارت کی شرح میں جو پہلے فقرہ ۹۲ میں نقل ہو چکی

ہے اور جس کا مضمون یہ ہے کہ :-

”کفار کے ساتھ قتال بالتبلیغ کیا جائے، گو وہ پہلے حملہ آور نہ ہوں“ حسب ذیل لکھا ہے۔

”اُن کفار سے جو اسلام قبول نہ کریں، اور جزیہ ادا نہ کریں لڑنا لازم ہے، اگرچہ وہ مسلمان

پر ابتداً حملہ آور نہ ہوں“

مصنف ہدایہ نے اس ابتدائی حملہ کا خاص طور پر ذکر کیا ہے۔ کیونکہ کلام اللہ

کے یہ الفاظ کہ ”اگر وہ لوگ تم سے لڑیں یعنی پہلے حملہ کریں تو تم اُن کو قتل کرو“

لہٰذا یہ ترجمہ ہے، البقرہ ۲-آیت ۸۷ کے ان لفظوں کا ”فَإِنْ قَاتَلُواكُمْ فَاغْلِبُواهُمْ“ اس آیت

کے پچھلے حصے کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کو حملوں میں سبقت کرنے کی ممانعت کی گئی ہے۔

صاف اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ غیر مسلموں سے صرف اُس وقت لڑنا لازم ہے جبکہ وہ لڑائی میں سبقت کریں مگر (صاحب کفایہ کے نزدیک) ایسا نہیں ہے بلکہ ان سے لڑنا ہی لازم ہے اگرچہ وہ پہلے حملہ نہ کریں۔

۹۶۔ مذکورہ بالا قول کے سلسلہ میں مصنف موصوف حسب ذیل لکھتے ہیں، اور

شارح مذکور کے
مزید اقوال

قرآن مجید کے بے شمار احکام جو حملہ کی لڑائی (ابتدا بجنگ) کی اجازت نہیں دیتے، اُن احکام کے ساتھ اپنے خیال کی تطبیق اس طرح کرتے ہیں :-

”دیہ بات جان لو کہ ابتدا میں پیغمبرؐ کو مشرکوں سے اعراض اور عفو و درگزر کرنے کا حکم تھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، پس تم مہربانی سے عفو و درگزر کرو اور مشرکوں سے الگ رہو۔“ (جلد دوم صفحہ ۷۰۸۔ مطبوعہ کلکتہ کتاب التیسیر)۔

”پھر اللہ تعالیٰ نے مہربانی کے ساتھ وعظ و نصیحت اور عمدہ طریق سے بحث کرنے کا حکم دیا، اور یہ فرمایا، (اے پیغمبرؐ) حکمت اور موقعہ حسنہ سے لوگوں کو اپنے پروردگار کے درستہ کی طرف بلاؤ، اور عمدہ ترین طریقہ سے اُن سے بحث کرو۔“

”پھر اُس نے جنگ کی اجازت دی، جبکہ کفار ابتداً حملہ آور ہوئے اور یہ فرمایا، جن مسلمانوں سے کفار لڑتے ہیں، اب اُن کو بھی لڑنے کی اجازت دی جاتی ہے، کیونکہ اُن پر ظلم کیا گیا ہے، یعنی مدافعت کے طور پر لڑنے کی اجازت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا ”کہ اگر وہ تم پر حملہ کریں تو اُن کو قتل کرو۔“ (البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۷)۔ اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ ”اگر وہ صلح کی طرف مائل ہوں، تو تم بھی اُس کی طرف مائل ہو جاؤ۔“ (الانفال ۸۔ آیت ۶۱)۔

۱۔ ہدایہ مع شرح موسوم بہ کفایہ جلد دوم صفحہ ۷۰۸ کتاب التیسیر مطبوعہ کلکتہ۔ مڈیکل پریس ۱۳۳۷ھ مسلمان مصنف بالعمم قرآن مجید کی آیتوں کے نزول کا حوالہ نہیں دیتے، وہ عموماً پہلا جلد بلکہ اس کا ایک نمونہ نقل کرتے ہیں جس نے آیتوں پر نمبر لگا دئے ہیں اور مغللوں اور راڈویل نے اپنے اپنے تراجم قرآن میں جس طرح آیات کے نمبر لکھے ہیں اُن ہی کے مطابق میں نے نمبر لگائے ہیں +

”پھر ایک خاص زمانہ میں اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو حملہ کی لڑائی کا حکم دیا، اور یہ فرمایا
 ”اور جب اوب کے مہینے گزر جائیں، تو مشرکوں کو جہاں پاؤ قتل کرو، اور اُن کو گرفتار
 ”د کرو“ (التوبہ ۹- آیت ۵)۔“

”اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ہر وقت اور ہر ایک مقام پر مطلقاً جنگ کا حکم دیدیا، اور
 ”یہ فرمایا“ اور اُن کے ساتھ جنگ کرو، یہاں تک کہ ظلم و ستم (فتنہ) باقی نہ رہے، (البقرہ ۲
 ”آیت ۱۸۹- اور اعراف ۷- آیت ۱۳۱)۔“

۹۷- یہاں صاحب کفایہ نے غیر مسلموں سے جنگ کرنے کے لئے قرآن مجید کی
 صاحب کفایہ کی رائے پالیسی (حکمت عملی) کے بزم خود پانچ متواتر دہ قرار دئے ہیں:-
 کا ابطال۔ دور اول..... عفو و درگزر اور اعراض (الحجر ۱۵-
 آیت ۸۵- الانعام ۶- آیت ۱۰۶)۔

دور دوم..... دعوت..... (النحل ۱۶- آیت ۱۲۶)۔

دور سوم..... جنگ دفاعی... (الحج ۲۶- آیت ۲۰- البقرہ ۲- آیت ۱۸۷-
 الانفال ۸- آیت ۶۳)۔

دور چہارم..... جملہ خاص اوقات میں (التوبہ ۹- آیت ۵)۔

دور پنجم..... جملہ مطلقاً..... (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹- الانفال ۸- آیت ۲۰)۔
 یہاں مصنف موصوف نے سورتوں کو نزدیکی تواتر بخ- اور نیز قرآن مجید کا عام مقصد
 اور سورتوں کا مفہوم سمجھنے میں غلطی کی ہے، اور آیات کے سیاق و سباق کا بھی لحاظ نہیں رکھا۔
 جن آیتوں میں مشرکین سے اعراض کرنے، اُن سے الگ رہنے، اور عفو و درگزر
 اور چشم پوشی کے احکام مندرج ہیں، وہ آیات مدنی سورتوں میں بھی پائی جاتی
 ہیں، جو زمانہ مابعد میں نازل ہوئی ہیں، (دیکھو البقرہ ۲- آیت ۱۰۳- المائدہ ۵-
 لہ دیکھو کفایہ مشرح ہدایہ جلد دوم صفحہ ۸۰۸ کتاب التیسر مطبوعہ کلکتہ ۱۸۳۸ء)۔

آیت ۲۶ - البشاء ۴ - آیت ۶۶ و ۸۳ - اعراف ۷ - آیت ۱۹۸ - ان آیتوں کا جنگ یا صلح سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

آنحضرت م کے منصب نبوت کا خاص اور اہم فرض یہ تھا کہ لوگوں کو خدا کے دین کی طرف دعوت دی جائے، اور یہ فرض کسی خاص زمانہ کے لئے محدود نہ تھا، جنگ اور صلح دونوں موقعوں کے لئے یکساں تھا۔ عین جنگ کی حالت میں بھی پیغمبر (صلعم) پر لازم تھا کہ اگر دشمن طالب امن ہو تو اس کو پناہ دی جائے تاکہ وہ قرآن مجید کا وعظ سنے اور پھر اس کو اس کے مقام امن پر پہنچا دیا جائے (التوبہ ۹ - آیت ۶)۔

۹۸ - سورہ نهم (توبہ) کی پانچویں آیت میں پہلے حملہ کرنے یا ابتدا بجنگ کا حکم سورہ نهم کی پانچویں آیت پر بحث -

میں نازل ہوئی تھیں۔ جبکہ اہل مکہ عہد نامہ حدیبیہ کو توڑ چکے تھے، اور بنی خزاعہ پر جو آنحضرت م کے ساتھ عہد و پیمان رکھتے تھے، حملہ کر چکے تھے۔ اہل مکہ کو اطاعت قبول کرنے کے لئے چار مہینے کی مہلت دی گئی تھی جس کی خلاف ورزی میں ان پر حملہ کیا جاتا تھا، کیونکہ انہوں نے عہد نامہ کو توڑا اور بنی خزاعہ پر حملہ کیا تھا۔ انہوں نے پہلے ہی اطاعت قبول کر لی، اور مکہ باہمی مصالحت سے فتح ہو گیا۔ جن آیات کا اوپر حوالہ دیا گیا ہے (یعنی التوبہ ۹ - آیات الغایت ۵ وغیرہ) ان پر (بوجہ مصالحت) عمل درآمد نہیں کیا گیا، لہذا ان آیتوں میں حملہ کی لڑائی یعنی ابتدا بجنگ کا کوئی حکم نہیں ہے۔ اس مضمون پر کتاب ہذا کے فقہ ۴۰ میں پوری بحث ہو چکی ہے، اور مفصل واقفیت حاصل کرنے کے لئے ناظرین کو اسی مقام کا حوالہ دیا جاتا ہے۔

۹۹ - البقرہ ۲ کی آیت ۱۸۹ میں ابتدا بجنگ کا حکم اطلاق کے ساتھ نہیں ہے

اگر آیات نمبر ۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹ کو ملا کر پڑھا جائے، تو اُن سے ثابت ہوگا
 البقرہ کی آیت کہ لڑائی کا حکم محض مدافعت کے لئے ہے۔ وہ آیتیں حسب ذیل
 ۱۸۹ پر بحث۔ ہیں :-

۱۸۶- وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 الَّذِينَ يُقَاتِلُوكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا
 إِنَّا اللَّهُ لَا نُحِبُّ الْمُتَحِدِينَ ۝
 (البقرہ ۲- آیت ۱۸۶)

۱۸۷- وَأَقْبَلُوا إِلَيْكُمْ حَيْثُ شَقَقْتُمُوهُمْ
 وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمُوهُمْ
 وَأَنْفُسُهُمْ أَشَدُّ مُرِينِ الْقَتْلِ وَلَا
 تَقْبَلُوا لَهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 حَتَّى يُطْعَمُوا فِئَةٍ مِنْهُمْ وَفِئَةٍ
 مِّنْهُمْ يَأْكُلُونَ ۝
 (البقرہ ۲- آیت ۱۸۷)

۱۸۸- فَإِنْ أَنتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ
 عَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ (البقرہ ۲- آیت ۱۸۸)
 ۱۸۹- وَكُلُوا مِنْ حَيْثُ لَا يَمُوتُونَ
 فَنُفْسُهُمْ وَكُلُوا مِنَ الَّذِينَ لَمْ يَمُوتُوا
 فَنُفْسُهُمْ وَكُلُوا مِنَ الَّذِينَ لَمْ يَمُوتُوا
 فَنُفْسُهُمْ وَكُلُوا مِنَ الَّذِينَ لَمْ يَمُوتُوا
 فَنُفْسُهُمْ ۝ (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹)

۱۰۰- اس کے علاوہ اس آیت (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹) میں اور نیز الانفال ۸- آیت

البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۹۔ اور
 الانفال ۸۔ آیت ۳۰ میں
 جنگ دفاعی کا حکم ہے۔
 میں جنگ دفاعی کا حکم ہے مسلمانوں نے قریش کے ہاتھوں
 جن اذیتوں، حملوں، مختصر جن شدید ظلموں کی برداشت کی تھی
 وہ تمام مصائب نہایت واضح طور پر لفظ فتنۃ سے ظاہر ہوتے
 ہیں، جو ان دونوں آیتوں میں موجود ہے لہذا مسلمانوں کے لڑنے یا کفار کے خلاف جنگ
 کرنے کا مؤدعہ صاف ظاہر ہے، اور وہ یہ ہے کہ مسلمانوں پر جو مظالم ہوتے ہیں انکا
 افسدہ دیکھا جائے۔

ان آیتوں کا تعلق قریش کے ظلم و ستم سے صاف ظاہر ہے جس کے روکنے یا
 دور کرنے کے لئے ان میں لڑنے کی تاکید کی گئی ہے، اور یہ صراحۃً جنگ دفاعی
 یا حفاظت خود اختیاری کی ہدائی تھی۔

آیات مذکورہ بالا سے یہ بھی ثابت ہے کہ اہل مکہ مسلمانوں کو تکلیفیں پہنچانے اور
 ان پر حملہ کرنے سے باز نہیں آئے تھے، اور اسی لئے یہ بشرط مقرر کی گئی تھی کہ اگر
 وہ اپنے حملوں اور دھاووں سے باز آجائیں تو آئندہ کوئی لڑائی نہیں ہوگی۔ اس
 امر کے ثابت کرنے کے لئے کہ یہ آیتیں آنحضرت کی دفاعی جنگوں سے تعلق رکھتی ہیں
 یہ بیان بالکل کافی ہے۔

۱۰۱۔ بالآخر، فرض کرو کہ قرآن مجید نے اہل مکہ کے مقابلہ میں، جو پہلے حملہ آور
 یہ تمام احکام مختص الوقت
 اور مختص المقام تھے۔
 ہوئے تھے، حملہ کی لڑائیوں یا ابتدائی جنگ کی اجازت
 دی تھی، مگر اس سے عام قانون (فقہ) کے اس اصول

یا خیال کی تائید نہیں ہوتی کہ ان آیتوں کی بنا پر آئندہ زمانہ میں حملہ کی لڑائیاں
 جائز ہیں، کیونکہ قرآن مجید میں جس قدر آیتیں جنگ کے بارہ میں نازل ہوئی ہیں
 وہ سب کی سب یا تو ان مُشرکین عرب سے متعلق ہیں جو مسلمانانِ قرنِ اول کی لُغت

میں عرصہ دراز تک مستقل رہے، یا یہودیوں سے تعلق رکھتی ہیں جو مسلمانوں سے معاہدہ کر کے اُن کے دشمنوں سے جا ملے تھے، اور مسلمانوں کے خلاف اُن کی مدد کرتے تھے۔ دیگر اشخاص جن کی وہ حالت نہیں ہے، جو مسلمانوں کی حالت مدینہ میں تھی اُن کی ان آیتوں کے احکام کی پابندی عائد نہیں ہوتی (دیکھو فقہ ۹۰)۔

۱۰۲۔ ہدایہ کے ایک اور شارح علینی (المتوفی ۵۵۸ھ) نے بھی کفایہ کی عینی کا قول اور پیروی کی ہے، جس کی عبارت اُوپر نقل کی جا چکی ہے، اور قرآن اُس کا ابطال

میں چھوڑ دیا تھا، حملہ کی لڑائی کی بابت ذکر کی ہیں۔ وہ آیات حسب ذیل ہیں :-

(۱) ”پس ان کفر کے پیشواؤں (سرخنوں) سے لڑو
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَنْتَهِونَ ۚ
(التوبہ ۹ - آیت ۱۲)

(۲) ”تم پر لڑائی فرض کی گئی ہے، اور وہ تم کو
گمراہ نہ کرے۔“
(البقرہ ۲ - آیت ۲۱۲)

(۳) ”بلکے اور بھاری (بے ہتھیار اور ہتھیار بند جس حالت
میں تم ہو) نکل کھڑے ہو، اور اپنی جان و مال سے خدا کی
راہ میں جہاد کرو۔“ (التوبہ ۹ - آیت ۴۱)

پہلی آیت جب کہ اس کو تمام مکالم نقل کیا جائے، اس طرح پر ہے :-

۱۲۔ ”وَإِنْ كُنْتُمْ لَا يُؤْمِنُونَ فَاغْلُظْ
بَعْدَ عَمْدٍ كَثِيرٍ وَظُهُورِ نَارٍ وَنَارِ كَثِيرٍ
فَقَاتِلُوا أَلْفَ أَلْفٍ ۚ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
ۚ“ (التوبہ ۹ - آیت ۴۱)

۱۲۔ اور اگر وہ اپنے عہد کے بعد اپنی قسموں کو توڑ دلیں
اور تمہارے دین میں ظہورِ ناری کریں، تو ان کفر کے پیشواؤں
(سرخنوں) سے لڑو ان کی قسمیں بھی کچھ (قابل اعتبار نہیں)

ہیں، تاکہ وہ باز آجائیں۔“

(التوبہ ۹ - آیت ۱۲) -

لَكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ لِيَتَّبِعْتُمْ ۝

(التوبہ ۹ - آیت ۱۲) -

اس آیت کے الفاظ سے پوری طرح ثابت ہے کہ وہ جنگ دفاعی سے تعلق رکھتی ہے، کیونکہ معاہدوں کا توڑنا، اور مذہب اسلام کی توہین کرنا اس مقصد کے حاصل کرنے کے لئے جو پیش نظر تھا مخالفوں سے لڑنے کی وجوہات تھیں، تاکہ حملہ آور باز رہیں۔ یہ آیت سورہ نهم (توبہ) کی اُن ابتدائی آیتوں میں سے ہے، جن پر پہلے بحث ہو چکی ہے (دیکھو فقرہ ۴۰)۔

دوسری آیت (سورہ توبہ ۲۱۲) ابتدائی جنگ یا حملہ کی لڑائی کی اجازت نہیں دیتی، کیونکہ اس سے آگے کی آیت (البقرہ ۲ - آیت ۲۱۴) اُن حملوں کا صاف صاف ذکر کرتی ہے جو حملہ آوروں نے مسلمانوں پر کئے تھے، فقرہ ۷۷ میں یہ آیت پوری نقل کی جا چکی ہے۔

تیسری آیت (التوبہ ۹ - آیت ۴۱) جنگ تبوک کے موقع پر نازل ہوئی ہے جو یقیناً ایک دفاعی تجویز تھی، اور فقرہ ۴۰ میں اس پر بحث ہو چکی ہے۔

۱۰۳۔ سرخسی معروف بسمس الائمہ (المتونی ۱۷۷ھ) نے جیسا کہ علامہ ابن عابدین نے اپنی کتاب رد المحتار شرح اللہ المحتار میں نقل کیا ہے، احکام جنگ کی اشاعت کے متعدد دودور مقرر کئے ہیں، کتاب مذکور میں لکھا ہے کہ :-

”حم جان لو کہ لڑائی کا حکم بدریج نازل ہوا ہے، اول تو پیغمبر (صلعم) کو تبلیغ اور اعراض (یعنی مشرکین سے علیحدگی اور بے پروائی) کا حکم ہوا تھا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم کو

ابن حجر کا قول

”ہجرت سے پہلے لڑنے کی ممانعت تھی، کیونکہ پیغمبر (صلعم) کو صرف وعظ و تلقین اور عذاب الہی سے ڈرانے، اور کفار کی ایذا رسانیوں پر اُن کو دوست بنانے کے لئے صبر کرنے کا حکم تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو (بعد اس کے کہ کچھ اُد پرستہ آیتوں میں لڑنے کی ممانعت ہو چکی تھی) اُس وقت لڑنے کی اجازت دی جبکہ کفار پہلے حملہ آور ہوئے، اور یہ فرمایا، خدا کی راہ میں اُن لوگوں سے لڑو جو تم سے لڑتے ہیں“ (البقرہ ۲-آیت ۱۹۰) اور زہری سے یہ روایت صحیح طور پر مروی ہے کہ لڑائی کی اجازت میں پہلی آیت جو نازل ہوئی یہ تھی کہ ”جن مسلمانوں سے کفار لڑتے ہیں اب اُن کو بھی لڑنے کی اجازت دی جاتی ہے، کیونکہ انہوں نے ظلم سے ہیں (الحج ۲۲- آیت ۴۰)۔ یعنی لفظ یَقَاتِلُونَ کی بنا پر لڑنے کی اجازت دی گئی تھی۔ اس کے بعد اشہر الموعوم (ادب کے مہینوں) کے سوا اور مہینوں میں حملہ کی اجازت ان لفظوں میں دی گئی کہ ”جب ادب کے گور جائیں“ (التوبہ ۹- آیت ۵)۔

”بعد ازاں شرح میں فتح مکہ کے بعد، اللہ تعالیٰ کے ان الفاظ سے کہ ”ہلکے اور بیماری (یعنی بے ہمتیار اور مستلیم، جس حالت میں ہوں) نکل کھڑے ہو“ (التوبہ ۹- آیت ۴۱)۔ اور نیز ان الفاظ سے ”تم سب مسلمان مشرکوں سے لڑو“ (التوبہ ۹- آیت ۳۴) جہاد کا حکم دیا گیا۔ آیہ جہاد یہی ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ پہلی آیت، آیہ جہاد ہے، مگر دیگر اشخاص کی رائے میں یہ دونوں آیتیں ایک ہی مضمون یعنی جہاد سے تعلق رکھتے ہیں۔“

۱۵۵۔ مصنف موصوف نے عبارت سابقہ میں جو آیتیں نقل کی ہیں، اُن کی

قول نہ کو کا ابطال تفسیر پہلے بیان کر چکا ہوں، مگر صرف ایک آیت (یعنی التوبہ ۹ آیت ۳۴) پر بحث کرنی ہے، جس کو اُن مصنفوں نے، جن کے اقوال پہلے نقل کئے

لہ تحفۃ المتعاج فی شرح المنہاج، حصہ چہارم، صفحہ ۱۳۰- یا اسی کتاب کی شرح موسوم بہ نہایت المستعجل جلد ۵ صفحہ ۱ کتاب التبیہ مطبوعہ مصر +

جا چکے ہیں، ذکر کرنے کی دلیری نہیں کی، کیونکہ وہ آیت اُن کے دعوئے کے بالکل عکس ہے۔ شاید ابن حجر کے بیان میں جلدی کی وجہ سے مسامحت ہو گئی ہے جسکی وجہ سے اُن کو معذور رکھا جاسکتا ہے، مگر میں یہ کہنے میں تامل نہ کروں گا کہ تقیہ بالعموم جب اپنے خیالات کی تائید میں قرآن مجید کی آیات نقل کرتے ہیں تو آیت کے سیاق و سباق کا لحاظ نہ کر کے اس کا کسی قدر بے تعلق لٹکرا نقل کر دیتے ہیں اور اس طرح دیگر اشخاص بالخصوص یورپین مصنفوں کو اصل مقصد سے منحرف کر کے ایک عظیم اور ناقابل تلافی نقصان کا باعث ہوتے ہیں، جیسا کہ مسٹر لین کی اس شہادت سے ظاہر ہے جو کتاب ہذا کے فقرہ ۱۱۳ میں نقل کی گئی ہے۔

ابن حجر مکی نے جس کا ذکر فقرہ گزشتہ میں کیا جا چکا ہے جس آیت کا حوالہ دیا ہے وہ حسب ذیل ہے:-

”تم سب مسلمان مشرکوں سے لڑو جیسا کہ وہ سب تم سے لڑتے ہیں“ (التوبہ ۹- آیت ۳۶)
یہ آیت صراحتہً جنگ و دفاعی کا ذکر کرتی ہے، اور اس میں مسلمانوں کی طرف سے حملہ کی لڑائی کا خیف سے خیف یا کمزور سے کمزور احتمال بھی نہیں ہے۔ یہ آیت تنبہ کی محکم سے متعلق ہے۔

۱۰۶- نور الدین علی الجلبی (المتوفی ۶۴۲ھ) انسان الیعول (المعروف

جلبی کا قول) بسیرت حلبی میں جو پیغمبر صلعم کی سیرت پر لکھی گئی ہے۔ حسب ذیل لکھتے ہیں:-

”یہ بات پوشیدہ نہیں کہ آنحضرت (صلعم) دس سال سے بھی کئی سال زیادہ عرصہ تک دو لوگوں کو بغیر جنگ کے اسلام کی دعوت دیتے رہے، اُن کو عذاب الہی سے ڈراتے رہے اور عرب مکہ اور یہودیان مدینہ کی سخت اذیتوں کو صبر و تحمل سے برداشت کرتے رہے جو آنحضرت (صلعم) کو اور آپ کے پیروؤں کو پہنچائی گئی تھیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ

”نے آپ کو عذاب الہی سے ڈرانے، کفار سے لگ رہنے اور اُن کی اذیتوں کو برداشت کرنے کے لئے صبر کا حکم ان الفاظ میں دیا تھا ”أَعِزُّهُمْ“ یعنی اُن سے ”کنارہ کش رہو“ (المائدہ ۵ - آیت ۶۶)۔

”اور نیز اس لفظ کے ذریعہ سے ”واصبر“ یعنی مصائب پر صبر کرو۔ (دیکھو اخیلا ۱۲)

”آیت ۲۸ - کشف ۱۸ - آیت ۲۷ - لقمان ۳۱ - آیت ۱۶ - طور ۵۲ - آیت ۶۸ - اور مزمل ۷۳ - آیت ۱۰) آنحضرتؐ کے اصحاب مکہ زد و کوب کے صدمہ اور تکلیفیں اٹھا کر آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے اور آپؐ ان سے فرماتے تھے، تم صبر کے ساتھ برداشت کرو، مجھے لڑنے کا حکم نہیں ہے، کیونکہ ان کی تعداد مکہ میں بہت تھوڑی تھی۔ پھر جب ہجرت کے بعد مدینہ میں آپؐ کو استقلال حاصل ہوا، آپؐ کے پیرو بکثرت ہو گئے جو آپؐ کو اپنے آبا و اجداد اور اولاد و انواج سب سے بڑھ کر سمجھتے تھے اور کفارِ مہمت پرستی پر مجھے رہے اور آپؐ پر جھوٹے جھوٹے الزام لگاتے رہے، اس وقت اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو جنگ کی اجازت دی مگر صرف اُن لوگوں کے مقابلے میں جو مسلمانوں سے لڑتے، اور اُن پر حملے کرتے رہتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اگر وہ تم سے لڑیں تو تم اُن کو قتل کرو (البقرہ ۱۷۷ - آیت ۱۸۷)۔ یہ حکم صرف سہ ہجری میں ہوا تھا۔ پھر تمام عرب کی فوج نے ہر طرف سے مسلمانوں سے لڑنے کے لئے کوچ کیا۔ مسلمان تمام تمام راتیں مسلح بسر کرتے تھے اور دن میں بھی ان کی یہی حالت تھی، اور اُن کی یہ آرزو رہتی تھی کہ امن و امان ایسے حال میں رات بسر ہو کہ اُن کو خدا کے سوا کسی شخص کا خوف نہ ہو۔ اُس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ جو لوگ تم میں سے ایمان لاٹے اور انہوں نے نیک عمل کئے اُن سے خدا کا وعدہ ہے کہ اُن کو ملک کی خلافت عطا کرے گا، جیسے اُن لوگوں کو خلافت عطا کی تھی جو اُن سے پہلے گزرے ہیں اور جس دین کو اس نے اُن کے لئے پسند کیا ہے اس کو ان کے لئے مضبوط کر دیگا، اور اُن کے خوف کے بعد اُس کے بدلے میں

۱۔ امن دے گا، (النور ۲۴- آیت ۵۴) اس کے بعد جو لوگ جنگ نہیں کرتے تھے، ان پر پہلے
 درحکمہ کرنے کی اجازت دی گئی، مگر یہ اجازت ادب کے مہینوں یعنی رجب۔ ذیقعدہ۔ ذیحجہ۔
 اور محرم کے سوا اور مہینوں میں اس حکم کے بموجب دی گئی تھی اور جب ادب کے مہینے
 مقرر جائیں تو مشرکوں کو قتل کرو۔۔۔ (التوبہ ۹- آیت ۵)۔ پھر اگلے سال فتح مکہ کے
 در بعد کسی شرط اور کسی وقت کا لحاظ کئے بغیر اور بغیر کسی پابندی کے مطلقاً جنگ کا حکم ان
 ﴿لفظوں میں دیا گیا کہ تم سب مسلمان مشرکوں سے لڑو، خواہ کوئی وقت ہو﴾ (التوبہ- آیت ۵)
 در پس یہ بات معلوم ہو گئی کہ جہاد، ہجرت سے پہلے ماہِ فِرسطہ تک ممنوع تھا کیونکہ اس
 در زمانہ میں پیغمبر (صلعم) کو بغیر جنگ کئے جس کی ممانعت کچھ اوپر شیئر آیتوں میں ہو چکی
 در تھی صرف موظلت و تنبیہ کا حکم دیا گیا تھا۔ پھر صرف ان لوگوں سے لڑنے کی اجازت
 در ملی جو مسلمانوں سے لڑتے تھے۔ پھر ان لوگوں سے جو مسلمانوں پر حملہ کرتے تھے، ادب
 در کے مہینوں کے سوا دوسرے مہینوں میں لڑنے کی اجازت ملی، اس کے بعد ان سے
 در ہر وقت مطلق جنگ کرنے کا حکم دیا گیا خواہ وہ لڑیں یا نہ لڑیں، خواہ ادب کے مہینوں
 در یا سال کے دوسرے مہینوں میں۔“

۲۔ نہ تو نویں سورۃ کی پانچویں آیت میں حملہ کی لڑائی کی اجازت ہے اور نہ

جلبی کے قول کی غلطی چھتیسویں آیت میں۔ یہ دونو آیتیں دفاعی جنگوں کے موقع پر
 نازل ہوئی تھیں اور ان میں جن لوگوں کے خلاف لڑنے کا حکم ہے وہی حملہ آور تھے
 اس مضمون کے متعلق جتنی آیتیں جلبی نے نقل کی ہیں ان سب پر پچھلے صفحوں میں
 فقرہ ۹۲ سے فقرہ ۱۰۶ تک بحث ہو چکی ہے، اور ان کی تفسیر بیان کی جا چکی ہے۔

۳۔ یہ آیت بطور مشین گوئی کے نازل ہوئی ہے۔ تفسیر ضیاء ص ۲۹ سورۃ نور ۲۴- آیت ۵۴۔

مطبوعہ یورپ ۱۸۴۸ء ملاحظہ ہو۔ (عبد اللہ خاں)

۴۔ انسان العیون (المعروف بپیرت جللی) حصہ دوم صفحات ۲۸۹ و ۲۹۱ باب ذکر مخازی مطبوعہ مصر۔

۱۰۸۔ عینی شارح ہدایہ نے جس کی شرح بنا یہ کہ نام سے مشہور ہے، کفار

عینی کا ایک اور قول
اور اُس کا رد۔
کھیا ہے :-

”اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ مطلق احکام بذریعہ آئیہ :-

”فَاَنْ قَاتَلُوْكُمْ فَاتَّقُواْهُمْ

”و محمد و اہل بیت ہیں، یعنی اگر وہ تم سے لڑیں تو اُن کو قتل کرو (البقرہ ۲- آیت ۱۸۷)
”جس سے ثابت ہوتا ہے کہ لڑنا صرف اُس وقت لازم ہے جبکہ کفار جنگ میں سبقت
”کریں، جیسا کہ الثوری کا خیال ہے، تو جواب یہ ہے کہ یہ آیت دوسری آیت سے منسوخ
”ہو گئی ہے۔ پس اُن سے لڑو یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہے، (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹) اور
”اُن لوگوں سے لڑو جو خدا پر ایمان نہیں رکھتے (التوبہ ۹- آیت ۲۹)۔

مگر یہ دعویٰ کہ ”البقرہ ۲- آیت ۱۸۷- سورۃ مذکور کی آیت ۱۸۹- اور سورۃ نہم (توبہ)
کی آیت ۲۹ سے منسوخ ہو گئی ہے“ غلط ہے۔ یہ شارح موصوف کا ایک من گھڑت
خیال ہے جس کی کوئی سند نہیں۔ اس کے علاوہ یہ دو نو آیتیں (البقرہ ۲- آیت ۱۸۹
اور التوبہ ۹- آیت ۲۹) دفاعی جنگوں سے تعلق رکھتی ہیں۔ جیسے کہ فقرات ۹۴
نهایت ۹۹ میں پہلے تشریح کی جا چکی ہے۔

۱۔ یعنی سورۃ توبہ ۹- آیت ۱۵۱۲- ان آیتوں پر فرق ۴۴ میں پوری بحث ہو چکی ہے۔
۲۔ وہ حدیثیں یہ ہیں :-

(۱) ”جہاد قیامت تک قائم رہے گا“

(۲) ”مجھے لوگوں سے لڑنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک کہ وہ یہ اقرار نہ کریں کہ خدا اے واحد کے سوا اُو
کوئی معبود نہیں ہے۔“

ان حدیثوں کے لئے فرق ۱۱۰ دیکھو (عینی جلد دوم صفحہ ۷۸۹ کتاب التبیان مطبوعہ لکھنؤ)۔

۳۔ دیکھو عینی کی شرح ہدایہ جلد دوم حصہ دوم صفحہ ۷۹۰۔ مطبوعہ لکھنؤ مطبع نوکشتور۔

۱۰۹۔ آیت ۱۸۹ کے الفاظ ہی سے فتنہ کی موجودگی کا ثبوت ملتا ہے، یعنی

مضمون مذکور پر
مزید بحث

حملہ آوروں کی طرف سے ظلم و ستم ایذا و افتیت اور جنگ کی ابتدا ثابت ہے۔ اہل مکہ کے ظلم و ستم کا انسداد کر کے مسلمانوں کو اپنی ملکی اور مذہبی آزادی دوبارہ حاصل کرنے کی ضرورت تھی۔ جس سے اُن کو کمال بے انصافی کے ساتھ محروم کیا گیا تھا۔ حملہ آوروں کی قوت کو دفع کرنے کے لئے مسلمانوں کی یہ دڑائی و دفاع اور حفاظت کی غرض سے تھی۔ جس کا آیہ مذکورہ بالا میں حکم ہے سورہ نہم (توبہ) کی انتیسویں آیت اگر جنگ خیبر سے متعلق نہیں، تو جنگ تبوک سے تعلق رکھتی ہے۔ یہ دونوں میں دفاعی حیثیت رکھتی تھیں۔ (دیکھو فقرہ ۳۰۔

لنایت ۳۲ کتاب ۱)۔

۱۱۰۔ اس کے علاوہ، فقہا ابو داؤد کی کتاب حدیث سے ایک حدیث نقل

جہاد کے متعلق دو حدیثیں اور
اُن سے استدلال کی غلطی

کرتے ہیں، کہ آنحضرتؐ نے فرمایا ”جہاد قیامت تک قائم رہے گا“ مگر اول تو جہاد کے لفظی اور قدیم معنی اور نیز قرآن مجید کی اصطلاح میں ”نبرد آزمائی“ یا ”جنگ میں لڑنا“ نہیں ہیں۔ اس لفظ کا مفہوم جیسا کہ عرب کے قدیم شعرا اور نیز قرآن مجید نے اس کو استعمال کیا ہے یہ ہے۔ ”حقے المقدور کو کوشش کرنا“ ”محنت کرنا“ ”مشقت کرنا“ زور لگانا، اپنی قوت قابلیت یا سعی و کوشش کا کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کرنا“ زور سے، محنت سے، غور و فکر سے، جانفشانی سے، سرگرمی سے یا ہمت سے کسی کام میں دل لگانا، ”تنبہ“ یا غور کرنا، جفا کشی یا غیر معمولی محنت کرنا“

ثانیاً۔ یزید بن ابی شیبہ، جو اس حدیث کے سلسلہ روایہ میں سے ہے، محمول

۱۔ ہدایہ کتاب التبیان جلد دوم صفحہ ۳۸ مطبوعہ مکتبہ ۱۲۹۹۔ بحشی مولانا عبدالحی مرحوم۔

۲۔ دیکھیں بی بی شریح ہدایہ جلد دوم، حصہ دوم کتاب التبیان صفحہ ۸۹۔ مطبوعہ مکتبہ مطبع نوکلشور

ہے، یعنی اُس کی زندگی کے حالات معلوم نہیں ہیں، اس لئے اُس کی روایت سند نہیں ہو سکتی۔

بخاری میں اس مضمون کی ایک اور حدیث ہے کہ آنحضرت م نے فرمایا۔
 ”مجھے لوگوں سے لڑنے کا حکم دیا گیا ہے، جب تک کہ وہ یہ اقرار نہ کریں کہ خدا
 واحد کے سوا اور کوئی معبود نہیں ہے“ یہ روایت آیات قرآنی کے بالکل برعکس
 ہے، جن میں جنگ دفاعی کا حکم ہے، یعنی اُس وقت تک لڑنے کا حکم ہے کہ
 فتنہ یعنی کفار کی ایذا رسانی اور ملکی اختلاف اور نا اتفاقی دفع ہو جائے (دیکھو
 البقرہ ۲- آیت ۱۸۹- اور الانفال ۸- آیت ۴۰)، پس صاف ظاہر ہے کہ یا تو یہ
 تمام روایت موضوع (بناوٹی) ہے، یا بعض راویوں سے آنحضرت م کے الفاظ کی
 تعبیر میں غلطی ہوئی ہے۔

۱۱۱- قرآن مجید نے حملہ کی لڑائی کی اجازت نہیں دی، نہ اس وقت جبکہ وہ

جہاد کے خلاف قدیم نازل ہوا تھا اور نہ زمانہ آئندہ میں، جیسا کہ قدیم فقہا نے نتیجہ
 فقہان کی رائیں۔ نکالا تھا، اب اس امر کا مزید ثبوت قدیم مسلمانوں کی رائے

سے دیا جائے گا یعنی پہلی اور دوسری صدی ہجری کے فقہا مثلاً ابن عمر و فرزند حضرت
 عمرؓ خلیفہ ثانی، سفیان الثوری، ابن شبرمہ عطاء اور عمرو بن دینار۔
 ان تمام قدیم فقہاء کا عقیدہ یہ تھا کہ جنگ مذہب کی رُو سے واجب نہیں ہے، بلکہ
 صرف جائز ہے، اور جنگ صرف اُن لوگوں کے ساتھ ہونی چاہیے جو مسلمانوں پر حملہ کر رہے

۱- یعنی جلد دوم صفحہ ۷۹۔ بخاری کتاب الایمان صفحہ ۸ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ۔

۲- دیکھو تافسی بہ الدین محمود بن احمد عینی (المتوفی ۷۵۸ھ) کی شرح ہدایہ موسم بنیاد، جو بالعموم عینی کے نام
 سے مشہور ہے، جلد دوم صفحات ۷۸۹-۷۹۰۔ کتاب التیہ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ یہ تمام رائیں نقل ہیں۔
 علاوہ ان میں بخاری کتاب التفسیر میں حضرت عبداللہ بن عمر کا قول نقل ہے۔ ملاحظہ ہو بخاری
 پارہ ۱۸ صفحہ ۷۲ مطبوعہ لاہور ۱۳۳۳ھ ہجری مطبع احمدی۔

۱۱۲۔ جن فقہاء کے نام اوپر لکھے گئے ہیں، میں اُن کا تذکرہ یہاں محل طور پر

فقہائے مذکور کی بیان کرتا ہوں۔

(۱) ابو عبد الرحمن عبد اللہ ابن عمر بن خطاب آنحضرتؐ

سوانح عمری

کے اصحاب میں اپنی پارسائی، سخاوت، زہد، علم اور نیکیوں کی وجہ سے نہایت مشہور اصحاب میں سے تھے۔ اگرچہ اُن کو حق تھا کہ وہ بلحاظ اپنے خاندان کے سلطنت کے اعلیٰ ترین عہدوں کی خواہش کرتے، مگر انہوں نے اس طمع کے خیال کی طرف کبھی توجہ نہ کی، ان کے رُتبہ اُن کی تعلیم و تلقین، اور اُن کی پاک زندگی کی وجہ سے مسلمانوں پر اُن کا بہت بڑا اثر تھا، وہ کسی فریق کی طرفداری میں اپنے اثر کو کام میں نہیں لاتے تھے اور نہ اُس کا بڑا استعمال کرتے تھے، وہ اُن خانہ جنگیوں میں جو مسلمانوں کے باہم پیش آئیں، بالکل الگ رہے، صرف فرائض مذہب کی پابندی میں مصروف رہے۔ تیس سال تک لوگ اطراف و جوانب سے مشورہ لینے اور احادیث سیکھنے کے لئے اُن کے پاس آتے رہے۔۔۔۔۔ اُن کا انتقال ۳۷ھ (مطابق ۶۱۶ء) میں بمقام مکہ چوراسی سال کی عمر میں ہوا۔۔۔۔۔ (طبقات الفقہاء ص ۵)۔ تہذیب الاسماء صفحہ ۳۵ مطبوعہ یورپ ۱۸۶۹ء۔ ابن سعد جلد ۴۔ صفحہ ۱۰۵ تا ۱۳۸ مطبوعہ یورپ ۱۹۰۹ء۔

(۲) عطاء ابن ابی رباح، ”فقہائے مکہ میں ان کا پایہ بلند تھا، وہ تابعی تھے، عابد و زاہد تھے، انہوں نے (حدیث و فقہ کا علم) جابر بن عبد اللہ انصاریؓ عبد اللہ بن عباسؓ، عبد اللہ بن زبیرؓ اور بہت سے اصحاب رسولؐ سے اخذ کیا تھا۔ عمرو بن دینار، الاعمش، الاوزاعی اور بہت سے دیگر اشخاص نے جو اُن کی تعلیم کو سنتے تھے ایک محدث کی حیثیت سے خود اُن کی سند کا حوالہ

لے تہذیب الاسماء صفحہ ۲۲۲ مطبوعہ یورپ ۱۸۶۹ء۔ ابن سعد جلد ۵ صفحہ ۴۴۷ مطبوعہ یورپ ۱۹۰۹ء۔

دیا ہے۔ مکہ میں مفتی کا منصب اُن کے اور مجاہد کے سپرد تھا، جس کے فرائض کو انہوں نے عمر بھر انجام دیا۔ . . . اُن کا انتقال ۱۱۵ھ (مطابق ۶۳۳ء) میں ہوا، بعض کا قول ہے کہ اٹھاسی برس کی عمر میں انتقال ہوا۔ (مذکرہ ابن خلکان ترجمہ از عربی مترجمہ بیرن میک گوکن دی سلین، جلد دوم صفحات ۲۰۳-۲۰۴ مطبوعہ لندن ۱۸۲۳ء) یا اصل عربی نمبر ۲۴۲ مطبوعہ یورپ ۱۸۳۵ء۔ ابن سعد جلد ۵ صفحہ ۳۴۲۔ تہذیب الاسماء (۲۲۲)۔

(۳) عمرو بن دینار۔ ”ان کا شمار مشہور ترین تابعین میں ہے اور نہایت اعلیٰ پایہ کے محدث سمجھے جاتے ہیں، وہ اثر مجتہدین میں سے تھے۔ ۱۲۶ھ (مطابق ۶۴۳ء) میں اسی برس کی عمر میں انتقال ہوا۔ (طبقات الفقہاء۔ ابن سعد جلد ۵ صفحہ ۳۵۳)۔

(۴) عبد اللہ بن شبرمہ، ابن طفیل۔ مشہور امام اور تابعی ہیں۔ کثرت کے ممتاز فقیہ تھے۔ انہوں نے الس، الشعبی اور ابن سیرین سے اخذ حدیث کیا تھا، اور سفیان الثوری، سفیان بن عیینہ اور دیگر اشنا خاص اخذ حدیث میں اُن کا حوالہ دیتے ہیں، ان کی راستی اور بحیثیت ایک فقیہ کے ان کی عظمت سب کے نزدیک مسلم تھی۔ وہ متقی، عقیل، دیندار، اور فیاض تھے، حسن صورت اور شاعری کا ملکہ بھی رکھتے تھے۔ خلیفہ ابو جعفر منصور کے عہد میں گرد و نواح کوفہ کے مزروع علاقہ (یعنی سواد کوفہ) کے قاضی تھے۔ ۹۲ھ (مطابق ۷۱۰ء) میں پیدا ہوئے، اور ۱۲۴ھ (مطابق ۷۱۱ء) میں انتقال کیا۔ (طبقات الفقہاء شافعیہ۔ اور تہذیب الاسماء صفحہ ۳۴۸ مطبوعہ یورپ۔ معارف ابن فقیہ صفحہ ۳۳۸ مطبوعہ یورپ ۱۸۵۰ء)

۱۔ اصل انگریزی کتاب میں سمو سے مصنف مرحوم نے بجائے خلیفہ منصور کے خلیفہ ماموں کا نام لکھا تھا۔ لہذا بعد تحقیق اس کی صحت کر دی گئی۔ (عبد اللہ خاں)

(۵) سفیان الثوری - کوفہ کے رہنے والے، احادیث اور دیگر علوم میں نہایت اعلیٰ درجہ کے اُستاد تھے، اُن کی پارسائی، عبادت، صداقت، اور اُن کے زہد کو سب لوگ تسلیم کرتے تھے، اور اُن کا شمار ائمہ مجتہدین میں ہوتا ہے۔ . . .

سفیان بن عیینہ نے بیان کیا ہے کہ حلال و حرام کے علم میں سفیان الثوری سے زیادہ عالم میں کسی شخص کو نہیں جانتا۔ . . . سفیان کی ولادت ۹۵ھ (مطابق ۶۱۳-۶۱۴ء) ہے، دیگر روایات کی رو سے اُن کی ولادت کا سال ۹۶ھ یا ۹۷ھ بتایا ہے، ۱۱۰ھ میں بغداد میں بصرہ انتقال کیا۔ . . . بعض کا قول ہے کہ سفیان کا انتقال ۱۱۲ھ میں ہوا، مگر پہلا بیان زیادہ صحیح ہے۔ (تذکرہ ابن خلکان مترجمہ بیرن میک گوکن ڈی سلین، جلد اول صفحات ۷۶ تا ۷۸ مطبوعہ لندن ۱۸۷۳ء - یا اصل عربی و فیات الاعیان نمبر ۲۶ مطبوعہ ۱۸۳۵ء - تہذیب الاسماء صفحہ ۲۸۶ مطبوعہ یورپ ۱۸۷۹ء)

۱۱۳ - یورپین مصنفوں کا دعویٰ ہے کہ قرآن مجید حملہ کی لڑائیوں کی یا الفاظ یورپین مصنفوں دیگر غیر مسلموں سے بلا اشتعال طبع جنگ کی اجازت دیتا ہے، اس دعوے کی غلطی مسٹر ارکو ہارٹ اور مسٹر ایڈورڈ ولیم لین کی شہادت سے ثابت ہے۔ مسٹر لین حسب ذیل لکھتے ہیں:-

”میں اُن علما کی رائے سے اور نیز اُس خیال سے جو یورپ میں پھیلا ہوا غلطی دین میں مبتلا ہو گیا تھا، اور میں نے جنگ مقدس (جہاد) کے قوانین کو زیادہ سخت ظاہر کیا تھا، مگر جب قرآن کو احتیاط سے مطالعہ کیا گیا، تو اس کے الفاظ و مفہوم کے موافق اور فیز فقہ حنفی کے موافق میں نے اُن قوانین کو ایسا سخت نہیں پایا۔ میں مسٹر ارکو ہارٹ کا ممنون ہوں کہ صاحب موصوف نے مجھے اس بات کی ضرورت سمجھائی کہ میں اپنے سابقہ

» بیان پر جو جہاد کے متعلق تھا، نظر ثانی کروں، اور مجھے اپنے اس عقیدہ کو ضرور ظاہر کر دینا چاہیے کہ قرآن کے سیاق کلام پر نظر کرنے کے بعد اس میں کوئی ایسا حکم نہیں نکلتا جس سے اشتعال طبع کے سوا کسی اور حالت میں جنگ کرنا صحیح قرار دیا جاسکے۔
۱۱۴۔ اب میں یورپین مصنفوں کے متعدد اقوال، جن میں عیسائی پادری اور

سرولیم میور کا قول۔ [ہندوستانی مشنری بھی شامل ہیں، نقل کرتا ہوں، جن سے ثابت ہوگا کہ یہ لوگ جو ابتداً مجنگ اور جبراً مسلمان بنانے کا الزام قرآن مجید اور آنحضرتؐ کی طرف منسوب کرتے ہیں، راہ حق سے کیسے منحرف ہیں۔ سرولیم میور بیان کرتے ہیں کہ اصول اسلام مقتضی اس امر کے ہیں کہ جنگ ہمیشہ جاری رکھی جائے، اور یہ لکھتے ہیں:۔

» اسلام کے استیقام کے لئے بڑی ضرورت تھی کہ تلے پے درپے جاری رکھے جائیں،
» اور اسلام کا یہ دعویٰ کہ سب لوگ اس کو قبول کریں یا کم از کم اُس کی برتری اور فوقیت تسلیم کریں، بزورِ شمشیر منوایا جائے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ عرب کی سرحد میں یہ کام پورا رہو چکا تھا۔ اب صرف یہ کام باقی تھا کہ صحرائے شام کے مسیحی اور بُت پرست قبائل کو زیر کیا جائے، اور پھر بسم اللہ کر کے فارس اور روما کی سلطنتوں کے آگے پیچھے آہنی ڈالا جائے (اُن کو لڑائی کا چیلنج دیا جائے)، جنہوں نے چار سال پہلے پیغمبر کی دعوت کو، جو »سنجیدگی کے ساتھ بطور تہدیر پیش کی گئی تھی، بنظر حقارت دیکھا تھا، اور جو اس وقت »مزاپانے کے لئے تیار تھیں۔«

سرولیم میور نے یہاں جس موقع کا حوالہ دیا ہے، وہ اس آفت کو دہر کرنے کے لئے تھا جو بمقام موتہ پیش آئی تھی۔ آنحضرتؐ نے بنی غسان کے بادشاہ

کے پاس بمقام پُصْرلی ایک قاصد یعنی سفیر (حارث بن عُمیر ازوی) بھیجا تھا، جو قتل کیا گیا تھا، اور موتہ کی مہم اسی وجہ سے پیش آئی تھی مجرم سردار سہمی شہزجیل بن عمرو الغسانی کو سزا دینے کے لئے ایک گروہ بھیجا گیا تھا، اس مہم کی بابت ہرگز خیال نہیں کیا جاسکتا کہ وہ لڑائی جاری رکھنے کے لئے جنگ جوئی کا جوش یا حملہ کی کارروائی تھی یا اپنے فوقیت کے دعویٰ کو بزدل شہر قبول کرانے کی غرض سے تھی۔

۱۱۵- یہ امر کہ جس اسلام کی آنحضرتؐ نے تعلیم دی تھی اُس میں ابتدائی لڑائی

اسلام، حملہ یا جنگ کی ابتدا کرنے والا نہیں ہے۔ پوری طرح ثابت ہو چکا ہے۔ آنحضرتؐ کی رسالت کا تمام

زمانہ اس طرح گزرا کہ قریش مکہ نے آپؐ کو تکلیفیں پہنچائیں، آپؐ کے مواعظ و نصائح کو رد کیا، آپؐ کی توہین و تحقیر کی، اور بالآخر آپؐ کا خون ہدر کیا گیا، اور آپؐ نے ہجرت کر کے ایک دور و دراز شہر میں پناہ لی، آپؐ وطن سے بے وطن کئے گئے، آپؐ پر حملے کئے گئے، محاصرہ کیا گیا، شکستیں دی گئیں، مکہ واپس جانے اور مقدس خانہ کعبہ کی زیارت سے آپؐ کو روکا گیا، اور یہ تکالیف اُن ہی دشمنوں یعنی قریش اور گرد و نواح کے دیگر قبائل کے ہاتھوں پہنچی تھیں جو اُن کے ساتھ شامل ہو گئے تھے، نیز یہودیوں نے جو مسلمانوں پر حملے کرنے میں اپنے ساتھیوں یعنی قریش مکہ سے کچھ کم نہ تھے، مدینہ میں آنحضرتؐ کے خلاف سازش کی اُنہوں نے قریش کو آنحضرتؐ سے لڑنے کے لئے اغوا کیا، اور ایک کثیر التعداد فوج لے کر چڑھ آئے، یہ لوگ بد عہد اور باغی، اور خود قریش سے بھی زیادہ مُفتر ثابت ہوئے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرتؐ ہمیشہ خطروں اور مصیبتوں میں مبتلا رہے، اور ایسی حالت میں آپؐ کے لئے لڑائی میں سبقت کرنی ناممکن تھی، آپؐ کو مخالفوں پر حملہ کرنے کا کوئی وقت یا موقع

نہیں مل سکتا تھا، آپ نہ تو جزوِ شیعہ سب لوگوں کو مسلمان بنا سکتے تھے، اور نہ ان کے اسلام کی فوقیت تسلیم کر سکتے تھے، اگر بالفرض آپ کا ایسا ارادہ ہوتا تو بھی یہ بات محال تھی۔ مگر آنحضرتؐ کے اصول سے یہ امر نہایت بعید تھا، کہ آپ تمام آدمیوں کو متہور و مخلوب کرنے کا مقصد پیش نظر رکھتے۔ سر ولیم میور اپنے ریڈ لیکچر میں جوشیہ میں، یعنی صاحب موصوف کے جس مضمون پر میں بحث کر رہا ہوں، اُس کے لکھنے سے ٹھیک بیسٹھ برس بعد دیا گیا تھا، یہ بات تسلیم کرتے ہیں کہ :-

”اسلام نے عرب کی حدود اور اس کے سرحدی علاقوں سے جو کبھی باہر قدم رکھا ہے، تو اُس کی وجہ یہ تھی کہ کچھ ایسے ہی حالات پیش آ گئے تھے، ورنہ اس کا مقصد ایسا نہ تھا۔ دین اسلام دراصل اہل عرب کے لئے تھا، ابتدائی زمانہ میں شروع سے آخر تک اُس کی وجہ کے مخاطب عرب ہی تھے“

اُسی لکچر کے ایک فنٹ نوٹ میں میور صاحب موصوف حسب ذیل لکھتے ہیں (دیکھو صفحہ ۵) :-

”یہ سچ ہے کہ تین چار سال پہلے محمد (صلعم) نے قیصر اور خسرو پرویز، اور قرب و جوار کے دیگر سلاطین کے پاس سفارتیں بھیجی تھیں، اور اُن کو دینِ حق کے قبول کرنے کی دعوت دی تھی، مگر اس کے بعد ہرگز کوئی کارروائی کسی قسم کی عمل میں نہیں لائی گئی“

۱۱۶۔ مسٹر فریبین کا قول :-

”محمد (صلعم) کے سامنے حضرت موسیٰؑ کی شریعت کا نمونہ موجود تھا، جس

”میں کنعان کی مجسم قوموں کے استیصال کے لئے بہت زیادہ سخت حکم نافذ کیا گیا تھا، اگرچہ“

”فواج کی تمام طاقتوں، یعنی سیمی، یہودی اور بُت پرست سلطنتوں کا دستور اعلیٰ بھی آپ کے

لے“ ابتدائی خلافت اور عروج اسلام، یعنی ریڈ لیکچر باب ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲،

» روبرو تھا، اگرچہ جو بدلی شام اور مصر میں حکومت قسطنطنیہ کی طرف سے پیدا ہو گئی تھی،
 » جہاں مذہب اپنی پرانی صورت پر قائم تھا، اُس سے آپ یہ سبق حاصل کر سکتے تھے
 » کہ مذہبی تشدد کی وجہ سے اُس کا مقصد کیسی آسانی سے فوت ہو جاتا ہے
 » اُن حالات کا لحاظ رکھنے کے بعد جو آنحضرتؐ کو پیش آئے، آپ کا تلوار کی طرف رجوع
 » کرنا دراصل الزام کی کوئی بڑی بنیاد نہیں ہے۔ آپ نے صرف زمانہ سابق کی نظیروں
 » اور نیز گرد و نواح کی ہر ایک قوم کی نظیروں کی پیروی کی تھی۔ اس سے زیادہ کچھ نہیں
 » کیا۔ تاہم شہر شخص کہہ سکتا ہے کہ ایسے اعلیٰ درجہ کے صاحب فہم و ذکاوت سے جیسے کہ
 » محمد (معلم) تھے معقول طور پر اس امر کی توقع رکھی جاسکتی تھی بلکہ ضرور رکھنی چاہیے تھی
 » کہ آپ کی شان تعصب اور سابقہ دونوں کے جیلے سے ارفع و اعلیٰ ہوتی ہے

آنحضرتؐ نے مخالفوں کے استیصال یا اُن سے جبراً اسلام قبول کرانے کے
 لئے حضرت موسیٰؑ اور حضرت یوشعؑ کی پیروی کا ہرگز دعوے نہیں کیا۔ آپ نے
 اپنی اور اپنے پیروؤں کی جان بچانے کے لئے تلوار اٹھائی تھی۔ ایسا ہرگز معلوم
 نہیں ہوتا کہ آنحضرتؐ نے گرد و پیش کی قوموں یعنی عیسائیوں، یہودیوں، اور
 مصریوں کے طریق عمل کی نقل کرنے کی خواہش کی۔ آپ کی دفاعی جنگیں جو
 درحقیقت سب کی سب دفاعی تھیں، بہت نرم تھیں، خصوصاً عورتوں، بچوں
 اور ضعیف مردوں کے ساتھ برتاؤ کے بارہ میں، جن پر حملہ کرنے کا کبھی حکم
 نہیں دیا گیا، اور ان سب سے بڑھ کر یہ بات ہے کہ اسیران جنگ کے ساتھ
 بھی نرمی کا برتاؤ کیا جاتا تھا، اُن کو یا تو بلا معاوضہ چھوڑ دیا جاتا تھا، یا فدیہ
 لے کر، مگر اُن کو غلام بنانے کا ہرگز حکم نہ تھا، حالانکہ گرد و نواح کی تمام قوموں کا

لئے تاریخ و فتوحات اہل عرب“ از ایڈورڈ اے فریمین، ڈی۔ سی۔ ایل۔ ایل۔ ڈی۔ صفحات

طریق عمل اس کے خلاف تھا۔ یہ سچ و غلامی کا انسداد تھا اور دیکھو سورہ محمد ۴۷- آیت ۵۔ اوستیم کتاب ہذا) آنحضرتؐ کی دفاعی جنگوں کا یہ ایک مفید نتیجہ تھا۔ جو بالعموم نوع انسان کے لئے ایک بڑی برکت کا موجب ہوا۔

۷۱- پادری سٹیفنر لکھتے ہیں :-

پادری سٹیفنر کا قول ”در قرآن میں مسلمانوں کو اُن لوگوں سے، جو پیغمبر اسلام کی نبوت کو نہ مانیں،

”لڑنے کا قطعی اور مطلق حکم موجود ہے، یہاں تک کہ وہ لوگ اطاعت قبول کریں یا اگر وہ یہود و

”نصارائی ہوں، تو جزیہ ادا کر کے قبولیت اسلام سے بری ہو سکتے ہیں۔ ایک مسلمان کا مشن

” (مَدْعَا) جیسا کہ قرآن میں بیان کیا گیا ہے ”تکلم کھلا نہ د آزمائی اور لڑائی میں سبقت ہے ہم

” (کہہ سکتے ہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنے شاگردوں کو وصیت کی تھی کہ جہاں ترغیب سے کام نہ چلے

” وہاں تم لوگ اشاعت دین کے لئے زبردستی سے کام لو، اور اس طرح دنیا میں ٹوٹ مار

” کر کے پھرو۔“ اے پیغمبر! خدا کی راہ میں لڑو۔“ ”مومنوں کو لڑائی کا جوش دلاؤ۔“ یہ وہ

” احکام ہیں جن کی بابت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو یقین تھا کہ وہ خدا کے دئے ہوئے ہیں۔ اُن لوگوں

” سے لڑو جو نہ خدا پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روزِ آخرت پر، بُت پرستوں پر سب مہینوں

” میں (یعنی ہمیشہ) حملہ کرو۔“ یہ ہیں نصیحتیں جو آنحضرتؐ نے اپنے شاگردوں کو کی تھیں۔“

پادری صاحب نے قرآن مجید کے برخلاف جو کچھ تحریر کیا ہے اُس کی بابت اُن کی

رائے بہت ہی غلطی پر ہے۔ حملہ کی لڑائی یا جبراً اسلام قبول کرانے کے لئے قرآن مجید

میں کوئی مطلق یا قطعی حکم نہیں ہے، جو جملہ مسٹر سٹیفنر نے نقل کئے ہیں، اُن میں

کلام کے مضمون یا سیاق کا لحاظ نہیں رکھا گیا، آیتوں کو توڑ موڑ کر زبردستی اپنا مطلب

لے لیتے اور اسلام، بائبل اور قرآن “ از ریورنڈ۔ ڈبلیو۔ آر۔ ایم۔ سٹیفنر، مطبوعہ لندن ۱۸۷۷ء

نکالا ہے۔ کسی آیت کے مقدم و مؤخر کو نظر انداز کر کے اُس کے ایک ہی جملہ کو پیش کر دینے سے کوئی اصول یا مسئلہ ثابت نہیں ہو سکتا۔ سیاق کلام، مفہوم عام، ہم مضمون آیات، اور عبارت کے مقدم و مؤخر کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ جن آیتوں کا حوالہ مسٹر سٹیفنسن نے دیا ہے، وہ سورۃ چہارم (نساء) کی آیت ۸۶- اور سورۃ نمل (دوبہ) کی آیت ۲۹- اور آیت ۳۶ ہیں۔ یہ تمام آیتیں کسی دوسری جگہ پوری پوری نقل کی گئی ہیں اور اُن پر بحث ہو چکی ہے۔ یہ آیتیں محض دفاعی جنگوں سے متعلق ہیں۔

۱۱۹۔ مسٹر باسور تھ اسمتھ کہتے ہیں:-

مسٹر باسور تھ اسمتھ
کا قول۔

”جو قومیں آنحضرتؐ کے گرد و پیش تھیں اُن کے خیالات عقائد میں
”زیادہ تر خالص حقیقہ یعنی عام مذہبی آزادی جس کی تاکید پیغمبر اسلام
”نے اول اول کی تھی، وہ رفتہ رفتہ مذہبی مزاحمت کی شکل میں تبدیل ہو گیا۔ اب وہ زمانہ
”ہے کہ محمدؐ (صلعم) کو کوئی نہیں ستاتا بلکہ وہ خود لوگوں کو آزاد دیتے ہیں، ایک ہاتھ میں قرآن
”داد اور دوسرے میں تلوار لے کر قوموں کے سامنے یہ تین باتیں پیش کرتے ہیں کہ ان میں سے
”کوئی ایک بات قبول کریں، یا اسلام لائیں، یا جزیہ دیں یا موت گوارا کریں۔“

آنحضرتؐ نے اپنے طریقِ روا داری (مذہبی آزادی) کو کبھی نہیں بدلا، اور
”اپنی تعلیم و تلقین کو مذہبی مزاحمت کے ساتھ تبدیل کیا، آپ کو مکہ اور مدینہ میں
”ہمیشہ اذیتیں اور تکلیفیں دی گئیں، مگر جہاں تک معلوم ہے آنحضرتؐ نے بنفس نفیس
”دوسروں کے لئے باعثِ آزار کبھی نہیں ہوئے۔ یہ تینوں باتیں جن کا ذکر تو بہت کچھ

لے دیکھو نقرات ۱۷، ۲۹ و ۱۲۶۔ کتاب ہذا۔

۱۔ محمد اور دین محمدی“ یعنی وہ لکچر جو آء باسور تھ اسمتھ ایم۔ اے نے فروری اور مارچ ۱۸۵۸ء میں
ریل انشٹیوشن برطانیہ اعظم میں دئے تھے، طبع دوم صفحہ ۱۳، مطبوعہ لندن ۱۸۵۸ء۔

کیا جاتا ہے مگر ثبوت کچھ نہیں دیا جاتا، قرآن مجید میں ان کا کہیں ذکر نہیں۔ اس مضمون پر فقرات ۳۴ لغایت ۳۹ میں مفصل بحث ہو چکی ہے۔

۱۱۹۔ مسٹر جارج سیل اپنے ترجمہ قرآن کی مشہور و معروف تہمید میں

مسٹر جارج سیل آنحضرت م کی رسالت کے تیرہویں سال کا حوالہ دیکر یہ لکھتے ہیں:-
 ”اب تک محمد (صلعم) نے اپنے دین کی اشاعت منصفانہ وسائل سے کی تھی،
 کا قول۔“

”پس، ہجرت مدینہ سے پہلے آپ کے مقصد کی تمام کامیابی کو صرف ترغیب و تحریص سے منسوب کرنا چاہیئے نہ کہ جبر و اکراہ سے، کیونکہ عقبہ کی اس دوسری بیعت یا وفا داری کے ملف ”سے پہلے، آنحضرت کو جبر یا زبردستی سے کام لینے کی بالکل اجازت نہ تھی، اور قرآن کی ”مستعد آیات میں جن کی بابت آپ کا دعوئے تھا کہ وہ مکہ میں نازل ہوئی ہیں، آپ نے یہ ”دعا ہر کیا ہے کہ میرا کام صرف تبلیغ اور وعظ و نصیحت ہے، مجھے کسی شخص پر اسلام قبول کھانے کے لیے جبر کرنے کا حکم نہیں ہے، اور یہ بات کہ لوگ ایمان لائیں یا نہ لائیں، مجھے اس سے ”کوئی سروکار نہیں، بلکہ یہ امر صرف اللہ تعالیٰ سے تعلق رکھتا ہے، آنحضرت م اپنے اصحاب ”کو جبر سے کام لینے کی اجازت دینے کے اس قدر مخالف تھے کہ آپ نے اُن کو حکم دیا تھا کہ ”دین کے معاملہ میں جو تکلیفیں تم کو پہنچائی جائیں اُن کو صبر سے برداشت کرو، اور جب خود ”آنحضرت م کو اذیتیں دی گئیں تو آپ نے مزاحمت کرنے کی بجائے وطن مالوف سے مدینہ ”کی طرف ہجرت کرنا پسند کیا، مگر معلوم ہوتا ہے کہ عظیم صبر و تحمل تمام تر اس وجہ سے تھا ”کہ زمانہ نبوت کے پہلے بارہ سال تک آپ کو اقتدار حاصل نہ تھا، اور آپ کے ظالم دشمنوں ”(قریش) کو بڑی فوجیت حاصل تھی، کیونکہ جو نبی آنحضرت م اہل مدینہ کی مدد سے اس قابل ”ہوئے کہ اپنے دشمنوں کا مقابلہ کر سکیں، آپ نے اعلان کر دیا کہ ہمارے مجھے اور میرے پیروں ”کو کافروں کے مقابلہ میں مدافعت کی اجازت دیدی ہے، اور آخر کار جب آپ کی جمیعت بڑھ ”درگئی تو آپ نے یہ دعویٰ کیا کہ مجھے اُن پر حملہ کرنے اور بزورِ شمشیر ”پرستی کو مٹا کر دین حق کے

”قائم کرنے کی اجازت بھی من جانب اللہ مل گئی ہے، آپ کو تجربہ سے یہ بات معلوم ہو گئی تھی کہ اگر جبر و تعدی سے کام نہ لیا گیا تو میرے مقاصد کو بالکل فوت نہ ہوں“ تاہم اُن کی ترقی کی رفتار بہت سست پڑ جائیگی، اور آپ کو یہ بھی معلوم تھا کہ جب ”کسی شے کے موجود محض اپنی ذاتی طاقت پر بھروسہ کرتے ہیں، اور اپنی رائے کے قبول کرانے کے لئے“ دوسروں کو مجبور کر سکتے ہیں تو اُن کو شافو نادری کوئی ”خطرہ پیش آتا ہے، جس سے ایک مدبر سلطنت کے خیال کے موافق یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ جن پیغمبروں نے ہتھیار اٹھائے وہ کامیاب ہوئے، اور جنہوں نے ہتھیار اٹھا کر وہ ناکام رہے، اگر حضرت موسیٰ ع۔ سائرس تھیسس۔ اور رومیولس ہتھیار نہ اٹھاتے تو وہ اپنے قوانین و آئین کی تعمیل نہ کر سکتے۔ خواہ کتنی ہی مدت تک“ ”کوشش کرتے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ قرآن کی سب سے پہلی آیت جس نے محمد (صلعم) کو اپنی مدافعت کے لئے ہتھیار اٹھانے کی اجازت دی، بائیسویں سورہ (ج آیت ۱۷) ”میں ہے، اس کے بعد اسی مضمون کی بہت سی آیتیں نازل ہوئیں۔

”شاید یہ بات تسلیم کی جاسکتی ہے کہ محمد (صلعم) کو اپنے بے انصاف ایذا دہندوں کے مقابلہ میں مدافعت کے لئے ہتھیار اٹھانے کا حق حاصل تھا مگر یہ امر کہ آیا بعد ازاں اپنے مذہب کے قائم کرنے کے لئے بھی اسی وسید سے کام لینا چاہیئے تھا یا نہیں، ایک ”ایسا سوال ہے جس کا فیصلہ میں اس مقام پر نہیں کرونگا۔ نوع انسان کی رائے ”اس امر میں متفق نہیں ہے کہ دنیوی سلطنت اس قسم کے معاملات میں (یعنی دین کو مدتلوار کے زور سے پھیلانے میں) کہاں تک دخل دینے کی مجاز ہے یا اُس کو کہاں تک ”دخل دینا چاہیئے۔ کسی دین کو بڑھتی شیعرتوانے کا طریقہ اُس دین کے حق میں جو اس طرح ”جاری کیا جائے کچھ بہت اچھی رائے قائم نہیں کرتا۔ لوگ دوسرے مذہب والوں کو تو ”اس طریق عمل (یعنی جبراً مذہب قبول کرانے) کی اجازت نہیں دیتے، مگر اپنے مذہب

”وہ کی ترقی کے لئے اس قاعدہ کو تسلیم کرنے کے لئے رضامند ہیں، اُن کا خیال یہ ہے کہ اگرچہ جھوٹے مذہب کو حکومت کے زور سے جاری نہیں کرنا چاہیئے، تاہم سچے مذہب کو اس طرح جاری کر سکتے ہیں، اور یہی وجہ ہے کہ جن لوگوں کے ہاتھ میں حکومت رہی ہے انہوں نے ایسی حالتوں میں ہمیشہ جبر سے کام لیا ہے، اور جو لوگ ظلم سہتے رہے ہیں وہ ہمیشہ اس کے شاکی رہے ہیں۔“

میں مسٹر جارج سیل کے اُن الفاظ سے جو انہوں نے آنحضرت م کی نسبت لکھے ہیں، ”اور آخر کار جب آپ کی جمیعت بڑھ گئی تو آپ نے یہ دعویٰ کیا کہ مجھے اُن پر حملہ کرنے اور بزورِ شمشیر پستی کو مٹا کر دین حق کے قائم کرنے کی اجازت بھی من جانب اللہ مل گئی ہے۔“ متفق نہیں ہوں، آنحضرت م نے بجز مدافعت یا حفاظت خود اختیار می کے قریش یا دیگر اشخاص پر ہرگز حملہ نہیں کیا۔ نبی پستی کا استیصال آنحضرت کی رسالت کا خاص مقصد تھا اس کو بھی بزورِ اسلحہ حاصل نہیں کیا گیا نہ تو کسی شخص کو بہ جبر مسلمان بنایا گیا اور نہ خود آنحضرت م کی توارتخ سے اس امر کا اشارہ پایا جاتا ہے، کہ نبی پستیوں کو بزورِ شمشیر وطن سے نکال کر اُن کا استیصال کر دینا آپ کی پیغمبری کے خاص مقصد میں داخل تھا۔ دشمنوں کی ایذا رسانی اور ملکی اختلاف یا بد امنی کا انسداد یا دفعیہ ضروری تھا، اور طاقت کے روکنے کے لئے طاقت ہی کا استعمال کیا گیا تھا، مگر اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا گیا۔ آنحضرت م نے بزورِ شمشیر اسلام قبول کرانے کے لئے کسی شخص پر زور نہیں ڈالا۔

۱۲۰۔ میجر آسبرن نے اپنی کتاب ”اسلام زیر حکومت عرب“ میں ”مسئلہ جہاد“

میجر آسبرن کا قول کے عنوان سے جہاد کی ایک نہایت باریک تصویر کھینچی ہے۔ میجر صاحب

لے دیکھو جارج سیل کے ترجمہ قرآن کی تہید۔ باب دوم صفحہ ۳۷-۳۸۔

لے دیکھو کتابہ کورد (مطبوعہ لوگ منزگرین اینڈ کمپنی لندن) کے صفحات ۴۶ تا ۴۷۔

موصوف نے آنحضرتؐ کی ان دفاعی جنگوں کی تشریح اس طرح کی ہے کہ :-

”یہ لڑائیاں ”معاش“ کا ایک ذریعہ تھیں جو اہل عرب کی طبیعت کے مناسب حال تھا اور ان کی نگاہ میں ان لڑائیوں سے ان پر کسی دولت یا بداعلاقی کا الزام نہیں لگتا تھا۔ یہ درقاتی کام تھا، تو پھر مسلمان اپنی قلیل معاش کو یہ مفید اور معزز پیشہ اختیار کر کے کیوں ”نہ حاصل کرتے؟ یہ پیشہ ایسے ہر شخص کے لئے جس کے ہاتھ میں تلوار ہو اور جو اس سے کام لینا جانتا ہو، کھلا ہوا تھا۔ ان کفار کو ٹوٹنا اور ان بندگان و ر خدا (یعنی اہل اسلام) میں سے بھوکوں کو روٹی اور ننگوں کو کپڑا دینے کے لئے ان کے مال و متاع کا استعمال کرنا یقیناً ایسا کام تھا جو خدا تعالیٰ کی نظر میں نہایت پسندیدہ سمجھا جاتا تھا۔ اور دین اسلام کو تلوار کا دین بنانے کے لئے یہ پہلا قدم تھا۔“

۷ (دیکھو صفحات ۷۶-۷۷)۔

اس کے بعد میر صاحب موصوف دوبارہ لکھتے ہیں کہ :-

”قرآن کی نویں سورۃ (توبہ) میں پیغمبر (صلعم) کا وہ اعلان جنگ شامل ہے جو آنحضرتؐ نے اسلام کے سوا تمام دیگر مذاہب کے پیروؤں کے خلاف شائع کیا تھا۔“ (دیکھو صفحہ ۵۲)

اس کے بعد صاحب موصوف آٹھویں اور نویں سورۃ کی کئی آیتیں جن میں بعض آدمے آدھے جلے ہیں نہایت ہی بگاڑ کر سلسلہ وار نقل کرتے ہیں، مگر آیتوں کا نمبر نہیں دیتے۔ وہ آیتیں یہ ہیں :-

(۱) سورۃ نهم (توبہ) آیات ۲۰ و ۳۲ و ۳۵ و ۸۲ و ۱۲۱۔

(۲) سورۃ ہشتم (انفال) آیت ۶۷۔

(۳) سورۃ نهم (توبہ) آیات ۳۶ و ۲۹ و ۱۹۔

(۴) سورۃ چہل و ہفتم (محمد) آیت ۴۔

(۵) سورۃ نهم (توبہ) آیت ۵۔

(۶) سورہ ہشتم (انفال) آیت ۲۲ -

آخر میں اس فاضل مبجبر نے ان الفاظ میں نتیجہ نکالا ہے :-

”جنگ مقدس جس کا حکم مسلمانوں کو دیا گیا تھا اُس کی صورت یہ تھی جو اُپر بیان ہوئی۔
 ”یہ محمد (صلعم) کا سب سے بڑا اور سب سے بدتر کارناما تھا (نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ)“
 ”هٰذِهِ الْمَفْهُومَاتُ“ جب خود آنحضرت (صلعم) کو دشمنوں کی ضرر رسانی سے تکلیفیں
 ”پہنچتی تھیں، اُس وقت آپ کو معلوم ہوا کہ جسمانی اذیتیں دلی اعتقاد کے تبدیل کرنے
 ”میں کس قدر کمزور ثابت ہوتی ہیں۔ جو اصول آپ نے تجویز کئے تھے اُن میں سے ایک
 ”یہ بھی تھا کہ مذہب کا کوئی زبردستی نہیں ہونی چاہیئے۔ ابتدائی زمانہ میں یہود و نصاریٰ
 ”کی بابت آپ نے فرمایا تھا کہ تم میں سے ہر شخص کو ہم نے ایک قانون دیا ہے اور
 ”ایک ٹھکانہ بنا دیا ہے، اور اگر خدا چاہتا تو یقیناً تم کو ایک ہی اُمت بنا دیتا مگر اُس
 ”نے تم کو مختلف توابعین دینے مناسب سمجھے تاکہ جو قانون ہم کو عیسیٰ علیہ السلام دیا گیا ہے اُس
 ”میں تمہارا امتحان کرے، پس نیک کاموں میں ایک دوسرے سے سبقت لے جانے کی
 ”کوشش کرو تم سب خدا کی طرف واپس جاؤ گے اور پھر وہ تم کو اس امر کے متعلق جس میں
 ”تم نے اختلاف کیا ہے صاف طور پر بتا دے گا“

”مگر کامیابی کے نشہ نے (یہ دروغ محض ہے) آپ کے بہتر خیالات کی آواز کو بہت
 ”عرصہ پہلے ہی خاموش کر دیا تھا۔ اس عرصہ سیدہ پیغمبر (یعنی آنحضرت م) نے جو گویا قبر
 ”میں پاؤں ہلکا ئے بیٹھے تھے، اور جنہوں نے آخری میراث یہی چھوڑی تھی کہ جنگ کا
 ”ایک عام فرمان جاری کر دیا تھا، دشمنوں نے مخالفت کے زور سے ایک دوسرے پر
 ”معلم (یعنی حضرت مسیح م) کے اُن آخری الفاظ کو جو انہوں نے اپنے حواریوں سے
 ”کہے تھے، بالکل منسوخ کر دیا، وہ الفاظ جو حواریوں سے کہے گئے تھے، یہ ہیں :- ”تم
 ”میں باہر جاؤ اور تمام قوموں کو امن و امان کی انجیل کا وعظ سناؤ۔ ان دونوں معلموں کے

”مختلف قسم کے حکموں کی جس طرح تعمیل کی گئی، اُس کا اختلاف بھی کچھ کم حیرت انگیز نہیں ہے، یعنی اہل عرب نے تو ایک ہاتھ میں قرآن اور دوسرے ہاتھ میں تلوار لیکر جلتے ہوئے شہروں کے شعلوں اور تباہ و برباد شدہ خانہ انوں کی چیخ پکار کے درمیان اپنے دین کی اشاعت کی، اور حواریان مسیحؑ نے دُنیا ئے روم کی اخلاقی تاریکی میں روشنی کی نرم مگر ناقابل مزاحمت طاقت سے کام کیا، از سر نو سوائی (مدن) کی بنیاد ڈالی اور خانگی اور قومی زندگی کے ناپاک چشموں کے منبع کو پاک و پاکیزہ بنایا“

۱۲۱- اس فاضل مصنف کو جس کا قول اوپر نقل کیا گیا ہے۔ یا تو پیغمبر اسلام صلیم

میرزا آسرن کے خیال کا
کے غزوات کی ماہیت سمجھنے میں غلط فہمی ہوئی ہے اور یا
انہوں نے دیدہ و دانستہ اُن کی نہایت ہی غلط تعبیر کی ہے
ابطال۔

جوہل سے بھی بدتر ہے۔ صاحب موصوف نے دو امور میں سخت غلطی کی ہے۔

اولاً میرزا صاحب موصوف نے ان لڑائیوں کو فتح نہی اور جبر و تعدی اور ظلم کی لڑائیاں قرار دیا ہے، حالانکہ یہ سب لڑائیاں ابتدائی مسلمانوں کے ملکی اور مذہبی حقوق کی حمایت میں کی گئی تھیں اور جیسا میں نے پہلے بیان کیا ہے مکہ میں مذہب کی وجہ سے مسلمانوں کو تکلیفیں پہنچائی گئیں اُن کو ستایا گیا اور طرح طرح کی عقوبتوں میں مبتلا کیا گیا اور ایک مدت مدید تک وقتاً فوقتاً سارے ہزارہ اور سخت تجویزوں سے تکلیفیں دینے کے بعد اُن کو زیادہ تر سخت اور صعب مصائب میں مبتلا کیا گیا، اُن کو جلا وطن کیا گیا، انہیں اپنے پیارے رشتہ داروں اور دینی بھائیوں کو گرفتار کی ایذا پہنچائی کی مصیبتیں جھیلنے کے لئے مکہ میں پھونپڑا، اور جب انہوں نے مدینہ میں پناہ لی تو ایک کثیر التعداد جمعیت نے اُن پر حملے کئے، گرد و نواح کے متعدد قبائل عرب و یہود، حملہ آور قریش کے ساتھ شامل ہو گئے۔ انہوں نے مسلمانوں پر تباہ کن حملہ کرنے شروع کئے اور پہلے سے بھی زیادہ سخت اور بھاری مصائب کی اُن کو دھکی دینے لگے۔ اس بیان سے

یہ بات معلوم ہوگی کہ یہ لڑائیاں نہ تو فتوحات حاصل کرنے کے لئے تھیں اور نہ جبراً مسلمان بنانے کے لئے۔

مثلاً نبیؐ۔ دوسری بڑی غلطی جس میں میجر آسبرن صاحب مبتلا معلوم ہوتے ہیں یہ ہے، کہ وہ لڑائی کے اُن احکام کو جاہل مگیا دیگر حملہ آوروں کے مقابلہ میں صادر ہوئے تھے، اس امر پر محمول کرتے ہیں کہ حملہ منکرین اسلام کے مقابلہ میں جنگ کرنا دین اسلام کا ایک عام فرض قرار دیا گیا ہے۔ درحقیقت یہ احکام اُن ہی حملہ آوروں کے مقابلہ میں تھے جو ابتدائی مسلمانوں کے حقوق اور اُن کی آزادی میں نہایت سخت مداخلت کرنے کے، واقعی مرتکب ہوئے تھے، اور جنہوں نے اُن کو بڑی بڑی تکلیفیں پہنچائی تھیں۔ یہ احکام اسلامی دنیا کی آئندہ رہبری سے کوئی تعلق نہیں رکھتے تھے اور نہ اب رکھتے ہیں۔

۱۲۲۔ میجر آسبرن کا یہ بیان کہ ”نویں سورت (توبہ) میں پیغمبر (صلعم) کا ۳

قرآن مجید کی نویں سورت (توبہ) اعلان جنگ شامل ہے جو آپ نے اسلام کے سوا تمام دیگر مذاہب کے پیروؤں کے خلاف شائع کیا تھا“ واقعات کی نہایت ہی غلط تعبیر ہے۔ کوئی بیان راستی سے اس قدر بعید نہیں ہو سکتا جیسا کہ صاحب موصوف کا یہ بیان ہے۔ نویں سورت (توبہ) میں، بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہے کہ اس سورت کی ابتدائی آیتوں میں پیغمبر (صلعم) کا وہ اعلان جنگ شامل ہے جو مشرکین مکہ کے مقابلہ میں شائع کیا گیا تھا، یعنی وہ لوگ جنہوں نے عہد نامہ حدیبیہ کی خلاف ورزی کر کے مسلمانوں پر حملہ کیا تھا (دیکھو سورۃ توبہ ۹۔ آیات ۳ و ۸ و ۱۰ و ۱۲ و ۱۳۔ اور کتاب ۲۰۔ اکانقرہ ۱۷)۔ ان لوگوں کو صلح کی شرائط طے کرنے کے لئے چار مہینے کی مہلت دی گئی تھی۔ انہوں نے اطاعت قبول کی اور مکہ باہمی مصالحت سے فسخ ہو گیا، اور اسی وجہ سے وہ جنگ جس کا اعلان ان آیتوں

میں کیا گیا ہے، پیش نہیں آئی۔ جن لوگوں نے عہد ناموں کو نہیں توڑا تھا اُن کا ذکر خاص طور پر کیا گیا ہے، اور اُن سے اعلان جنگ یا مہلت صلح کا کوئی تعلق نہیں ہے (دیکھو التوبہ ۹- آیات ۲ و ۷ جو فقرہ ۷ میں نقل ہو چکی ہیں) پس یہ بات صاف ظاہر ہے کہ جنگ کا اعلان صرف نقص عہد کرنے والوں اور حملہ آوروں کے مقابلہ میں شائع کیا گیا تھا، نہ کہ اسلام کے سوا تمام دیگر مذاہب کے ماننے والوں کے مقابلہ میں۔ میں نے اس کتاب کے فقرہ ۲۰ میں سورہ نہم (التوبہ) کے متعلق مزید بحث کی ہے، اس سورہ کی دیگر آیات مہم تبوک سے متعلق ہیں جو اپنی حیثیت میں محض دفاعی مہم تھی، جیسا کہ کتاب ہذا کے فقرہ ۳۳ میں بیان کیا ہے (فقرہ ۲۲ بھی دیکھو)۔

۱۲۳- پادری ای۔ ایم ویری ایم۔ اے اپنے نوٹ میں جو صاحب موصوف پادری ویری کی رائے اور اس کا رد۔

”اگرچہ محمد (صلعم) نے بلاشبہ موسےؑ کو اپنا نمونہ قرار دیا تھا، اور جب آپ نے ثقاف سے جہاد کرنے کا حکم دیا تو اپنے آپ کو موسےؑ کا پیرو خیال کیا تھا، تاہم جہاں تک ثقاف سے جنگ کرنیکا تعلق ہے، اُن میں باہم کوئی مشابہت نہیں ہے۔ بنی اسرائیل کو بنی کنعان کے قتل کا حکم ”اس بنیت سے دیا گیا تھا کہ وہ لوگ بنی کنعان کے قلع و قمع کے لئے ایک نئی آواز ادا دے گئے تھے، مگر محمد (صلعم) نے ”جنگ کو لوگوں کے جبراً مسلمان بنانے کا ایک وسیلہ بنا دیا۔ بنی اسرائیل کو اجازت نہ ”دی کہ بنی کنعان کو جبراً اپنے مذہب میں داخل کریں، دیکھو خروج باب بست و سوم۔ ۲۷ و ۳۲) مگر مسلمانوں سے اس امر کی استدعا کی جاتی ہے کہ وہ بڑا دشمن ”دوسروں کو مسلمان بنائیں۔“

لہ قرآن کی ایک مبسوط تفسیر بشمول جہاد جاری ہے۔ سید وحشی و اصلاح مزید از پادری ای۔ ایم ویری ایم۔ اے صفحہ ۲۲۰ مطبوعہ لندن مکتبہ المیزان ۱۳۵۷ھ

آنحضرت (صلعم) نے کبھی یہ نہیں کہا کہ میں دفاعی جنگ کا حکم دینے اور قوت کو قوت سے دفع کرنے میں حضرت موسیٰؑ کے قدم بہ قدم چلتا ہوں۔ حضرت موسیٰؑ کی جنگوں میں جو محض فتنہ دی، حملے، استیصال اور جلا وطنی کی لڑائیاں تھیں اور آنحضرت (صلعم) کی جنگوں میں جو محض دفاعی طور پر کی گئی تھیں، ذرا بھی کوئی مشابہت نہیں ہو سکتی۔ آنحضرت (صلعم) نے لڑائی کو اس حیثیت سے جاری رکھ کر کہ وہ جبراً مسلمان بنانے کا ایک ذریعہ ہو، ہرگز اپنے عہد کو مقدس نہیں بنایا، اور کسی شخص کو محض تلوار کی قوت سے ہرگز مسلمان نہیں بنایا۔ مسٹر ٹی۔ ایچ۔ ہورن۔ ایم۔ اے اہل کنعان کے استیصال کی بابت حسب ذیل لکھتے ہیں :-

”جب خدا کے نکل کا زمانہ محض ہو گیا تو اس کے بعد بھی ان دو باتوں میں سے ایک بات ان کے سامنے پیش کی گئی، کہ وہ یا تو کسی دوسری جگہ نکل جائیں جیسا کہ فی الحقیقت ”دوسرے لوگوں نے کیا تھا، یا اطاعت قبول کریں، اور بت پرستی ترک کر کے اسرائیل کے خدا کی عبادت کریں۔ احکام مندرجہ استثناء باب ہفتم درس ۱۰ الفایت ۱۷ کے ساتھ ”مقابلہ کرو“

”یہ فعل درحقیقت جبراً اور زور و شمشیر دین قبول کرانا تھا“

۱۲۴۔ قرآن مجید میں صرف ایک ہی مثال ہے جس میں آنحضرت (صلعم) کے

یہودیوں کی تاریخ سے دفاعی جنگ کی بابت یہودیوں کی تاریخ سے ایک مثال پیش کی گئی ہے۔ وہ یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے اپنے پیغمبر حضرت

شمویلؑ سے درخواست کی ہے، کہ آپ ہمارے لئے ایک پادشاہ تجویز کریں جو

لے دیکھو کتاب مقدس تنقیدی مطالعہ اور علم کی تنقید ”از نامس ہارٹ ویل ہورن ایم۔ اے جلد دوم صفحہ ۲۴۷ مطبوعہ لندن ۱۹۲۵ء۔

۱۷۔ ابن اثیر جلد اول صفحہ ۱۵۱ تا ۱۵۲۔ بیضاوی جلد اول صفحہ ۱۲۰ تا ۱۳۰ مطبوعہ یورپ ۱۹۲۸ء۔
۱۸۔ آیت ۲۴ کے ذیل میں ملاحظہ کرو۔

جن کی حیثیت منحصر و دفاعی تھی اور حضرت موسیٰ ۴۔ حضرت یوشع ۴ اور دیگر معزز اور مقتدر اشخاص کی نہایت ہی بیرحانہ جنگوں کی بابت جو خدا تعالیٰ کے خاص حکم کے بموجب حصول فتح اور استیصال کفار کی غرض سے عمل میں لائی گئی تھیں، جیلہ تراشتے اور ان کی حمایت کرتے ہیں (دیکھو گنتی (الاعداد) ورس ۳۱ اور استثنا ورس ۲۱ وغیرہ) مگر جو کچھ مسٹر ویری کہتے ہیں اُس پر بھی غور کرو، موصوف قرآن مجید کی سورہ دوم (البقرہ ۲) کی آیت ۸۷ کی تشریح میں حسب ذیل تحریر کرتے ہیں:-

”آیت ۱۸۷) واقتلوہم اس قسم کی آیتوں کی بابت بعض حامیانِ دین مسیحی نے پیغمبر عرب م کی بیرحانہ خصلت ظاہر کرنے کے لئے بہت کچھ مبالغہ کیا ہے اور ان سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ آنحضرت م (معاذ اللہ) ایک دغا باز اور آپ کا قسران ” (معاذ اللہ) ایک فریب تھا۔ ہم اس بات سے انکار نہیں کرتے کہ محمد (صلعم) ابیرحم ” تھے، (محض لغو ہے) مگر ہمارے نزدیک اس قسم کا حملہ (اعتراض) اگر اس کی نسبت حکم سے کم راے ظاہر کی جائے تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ نہایت ہی ناقابلِ اطمینان ہے۔ ” کیونکہ وہی حملہ (اعتراض) پلٹ کر عہدِ عتیق کی کتب مقدسہ پر عائد ہو سکتا ہے اگر محمد (صلعم) ” کا یہ دعویٰ تسلیم کر لیا جائے کہ آپ کو خدا کی طرف سے نبوت پرستی کے استیصال کا حکم دیا ” دیا گیا تھا کہ جو بت پرست اپنے گناہوں پر پشیمان نہ ہوں ان کو قتل کیا جائے تو اُس کے تسلیم ” در لینے کے بعد میں سمجھتا ہوں کہ آنحضرت (صلعم) کے طریقِ عمل پر کوئی اعتراض قائم نہیں ہو ” سکتا۔ اتر بیقِ طلب یہ ہے کہ آیا خدا نے آنحضرت م کو بت پرستوں کے قتل کا ایسا ہی حکم ” دیا تھا جیسا اُس نے بنی کنعان اور علاقہ کے قلع و قمع کا حکم دیا تھا، مسلمانوں کی اس حیثیت ” کو تسلیم کر لینے کے بعد کہ خدا نے آنحضرت م اور آپ کے اصحاب کو ضرور ایسا حکم دیا تھا، ” اس میں آنحضرت م کے اخلاق کی حمایت بالکل اسی بنیاد پر کی جاسکتی ہے جس بنیاد پر

مسیحی حضرت موسیٰ ؑ اور حضرت یوشع ؑ کے اخلاق کی حمایت کرتے ہیں۔

۱۲۶۔ پادری ٹی بی۔ ہیوز اپنی کتاب میں جس کا نام ہے، (نوٹس اون محمد نزم) حسب

پادری ٹی بی ہیوز ذیل لکھتے ہیں :-

لاقول۔ (جس کے لفظی معنی کوشش کے ہیں) کفار کے خلاف ایک مذہبی جنگ ہے جس

”کی تاکید محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن میں کی ہے۔“

”سورۃ چہارم النساء ۴۰۔ آیت ۹۷ میں لکھا ہے۔“

”فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ | ”پس تم (اے پیغمبر) راہ خدا میں لڑو“

”فَنُصِّلَ اللَّهُ الْكُفَّاءَ بَيْنَ | ”اللہ تعالیٰ نے کفار کو فضیلت دی ہے“

” (النساء ۴۰۔ آیت ۹۷) (مشرقیوں نے ”لڑنے والوں“ ترجمہ کیا ہے)

”سورۃ چہارم بقرہ (محمد ۲۲) میں یہ لکھا ہے :-“

”وَالَّذِينَ يُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ | ”اور جو لوگ خدا کی راہ میں مارے گئے، اُن کے اعمال کو خدا

”فَلَنُثَبِّتَنَّ أَعْمَالَهُمْ۔“ (محمد ۲۲۔ آیت ۵)

” (محمد ۲۲۔ آیت ۵) (مشرقیوں نے یہ غلط ترجمہ کیا ہے کہ جو لوگ دین حق کی حمایت میں لڑیں گے)

پہلی آیت جو مشرقیوں نے نقل کی ہے جنگ دفاعی سے تعلق رکھتی ہے۔ خوددستی

میں صاف اور صریح بیان موجود ہے جس سے ظاہر ہے کہ اس کا تعلق دفاعی جنگ سے

ہے، مگر شاید مشرقیوں نے اس پر مائل نہیں ہوئے کہ اُس آیت کو پورا پورا نقل کیا جائے۔

صاحب موصوف آدھا جملہ نقل کرتے ہیں اور اُسی آیت کے دیگر الفاظ و کلمات سے چشم پوشی

کرتے ہیں۔ یہ آیت فقہاء میں نقل ہو چکی ہے۔ اُس کے الفاظ حسب ذیل ہیں :-

”لہ دیکھو تفسیر قرآن از دیوبند ویری صفحہ ۳۵۸۔“

”لہ کتاب نوٹس اون محمد نزم“ یعنی اسلام کے مذہبی نظام کے حالات از پادری ٹی بی۔ ہیوز، ایم۔ آر۔ ایس۔ ایس۔

ایم۔ ایس۔ مشنری افغانستان صفحہ ۲۰، طبع دوم ۱۳۵۷ھ۔

فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلِّفُ
إِلَّا نَفْسَكَ وَخَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ
عَنِ اللَّهِ أَنْ يَكُفُّ بَأْسَ الَّذِينَ
كَفَرُوا وَاللَّهُ أَكْبَرُ بَأْسًا وَأَشَدُّ
تَنْكِيلًا ۝

(النساء - ۴ - آیت ۸۶)

(النساء - ۴ - آیت ۸۶)

”پس (اے پیغمبر!) تم راہ خدا میں لڑو، تم پر اپنے
نفس کے سوا اور کسی کی ذمہ داری نہیں ہے، اور
مسلمانوں کو ترغیب دلاؤ، اُمید ہے کہ اللہ تعالیٰ
کافروں کے نور کو روک دے اور اللہ کا زور سب سے
زیادہ قوی اور اُس کی سزا سب سے زیادہ سخت ہے“

اہل مکہ اور اُن کے مددگاروں کا مسلمانوں کو سخت ایذا میں دینا، اُن کو شکنجہ عقوبت
میں مبتلا کرنا، اُن پر شدید حملے کرنا، ان تمام باتوں کی طرف لفظ ”بأس“ اشارہ
کرتا ہے، جو اصل آیت میں موجود ہے، اور جس کا ترجمہ، زور، شدت، سختی وغیرہ الفاظ
سے کیا جاتا ہے، یہ لفظ آیہ سابقہ یعنی آیت ۷۷ میں آیا ہے، اور اس سے ثابت ہے
کہ جس جنگ کا یہاں حکم دیا گیا ہے وہ دشمنوں کے حملوں کو روکنے اور قوت کو قوت
سے دفع کرنے کے لئے تھی۔

پادری ٹی۔ بی۔ ہیوز کی یہ بات نہایت غیر منصفانہ ہے کہ صاحب موصوف نے
ایک آیت کے نصف جملے کو توڑ ٹوڑ کر یا اُس کے سیاق و سباق سے قطع نظر کر کے
اپنے ایک خاص مدعا کو ثابت کرنے کے لئے پیش کیا ہے۔

۱۲۷۔ دوسری آیت جو مصنف موصوف نے نقل کی ہے۔ وہ محض غلط ترجمہ ہے

لفظ ”بہاد کا مفہوم“ اصل عربی میں کوئی ایسا لفظ موجود نہیں جس کا ترجمہ دلائل یا جنگ کیا
جاسکے، اس آیت کا صحیح ترجمہ جو سورہ نساء، ۷۷ کی آیت، ۷۷ سے نقل کیا گیا ہے۔ حسب
ذیل ہے۔

”اور خدا کا وعدہ نیک سب سے ہے اور
اللہ تعالیٰ نے ثواب عظیم کے اعتبار سے جہاد

وَمَا وَعَدَ اللَّهُ الْمُحْسِنِينَ
وَفَضَّلَ اللَّهُ الْبَرَّ الْبَرَّ

عَلَى الْمُقَاتِلِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ (النساء ۴ - آیت ۹۷) - (سعی) کرئیواؤں کو (گرمیں) بیٹھ رہنے والوں پر فوقیت دی ہے

جس لفظ کا ترجمہ سعی کرنے والا سکایا گیا ہے وہ دراصل لفظ دمججا ہد ہے جس کی جمع مجاہدین ہے۔ اور یہ لفظ جہاد سے مشتق ہے، اس کا مفہوم قدیم عربی زبان اور تمام قرآن مجید میں یہ ہے، ”حتی المقدور کوشش کرنا“۔ ”سعی کرنا“ ”جہاد فحالی کرنا“۔ کسی کام میں محنت، تہدبی ہوش، سرگرمی، شوق یا ہمت سے مطروف ہونا۔ اس لفظ کے معنی جنگ یا لڑنا نہیں ہیں۔ بعد کو اس کے معنی مذہبی لڑائی قرار پائے مگر قرآن مجید میں یہ لفظ کبھی اس معنی میں مستعمل نہیں ہوا۔

۱۲۸۔ تیسری مثال جو مسٹر ہیوز نے نقل کی ہے، وہ بھی سورہ چہل و ہفتم (سورہ چہل و ہفتم (محمد ۴) آیت ۵ کے ایک جملہ کا غلط ترجمہ ہے، اصل عربی لفظ ”قَاتِلُوا“ ہے جس کے معنی ہیں، ”وہ لوگ جو قتل کئے جائیں“ نہ کہ ”وہ لوگ جو لڑیں“ جیسا کہ مصنف نے غلط تشریح اور غلط تفسیر کی ہے۔ اس جملہ کا صحیح ترجمہ یہ ہے: ”اور وہ لوگ جو قتل کئے جائیں۔ اُن کے اجر کو خدا ضائع نہ ہونے دے گا“

بعض نے اس لفظ کو قَاتِلُوا پڑھا ہے جس کے معنی ہیں ”وہ لوگ جنہوں نے قتال کیا“، لیکن عام معتبر اور مسلم لفظ ”قَاتِلُوا“ ہی ہے۔ یعنی ”وہ لوگ جو قتل کئے جاتے ہیں“ اگر یہ بات مان لی جائے کہ پہلا ہی لفظ صحیح ہے، تو بھی اُس کی تشریح دوسری متعدد آیتوں کو مد نظر رکھ کر کی جائے گی، جن کا مفہوم جنگ دفاعی ہے نہ کہ حملہ کی لڑائی، صرف یہی نہیں، کہ قرآن مجید میں حملہ کرنے کی تعلیم نہیں دی گئی بلکہ ہمیشہ اُس کی مانعت کی گئی ہے، (دیکھو البقرہ ۲ - آیت ۱۸۶) وہ آیت حسب ذیل ہے :-

۱۸۶۔ اور جو لوگ تم سے لڑیں تم بھی اللہ کی راہ میں اُن سے لڑو اور زیادتی نہ کرو، بے شک اللہ زیادتی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا“
(البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۶)۔

۱۸۶۔ وَتَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝
(البقرہ ۲۔ آیت ۱۸۶)۔

اس آیت کی رو سے صرف جنگ دفاعی کی اجازت اور ہر قسم کے حملہ کی ممانعت تھی۔ دیگر آیات جو مسلمانوں کے لڑنے کے متعلق ذکر کی گئی ہیں اُن سب کی تعبیر اس آیت کے مطابق ہونی لازم ہے +

۱۲۹۔ پادری ملکم میکال حسب ذیل لکھتے ہیں :-

ریورنڈ مسٹر ملکم میکال کا قول۔
”قرآن دنیا کو دو حصوں میں تقسیم کرتا ہے۔ دارالاسلام، یعنی اسلام کا ملک اور دارالحرب، یعنی دشمن کا ملک۔ پس جو لوگ مسلمان نہیں ہیں وہ سب اسلام کے مخالف ہیں۔ لہذا سچے مسلمانوں کا فرض ہے کہ کفار کے خلاف جنگ کریں، یہاں تک کہ وہ ”یا تو اسلام قبول کریں یا قتل ہو جائیں۔ اس کو جہاد یا جنگ مقدس کہتے ہیں جس کا غاثر صرف اُس صورت میں ہو سکتا ہے کہ یا تو دنیا کے کفار سب کے سب اسلام قبول کر لیں، یا اُن کا ایک ایک آدمی مارا جائے۔ پس خلیفہ اسلام کا مقدس فرض یہ ہے کہ جب موقع پیش آئے، غیر مسلم دنیا پر جہاد کیا جائے مگر دارالحرب یعنی غیر مسلم دنیا کے پھر دو حصے کئے گئے ہیں۔ یعنی بٹ پرست اور اہل ”کتاب“ اہل کتاب سے وہ لوگ مراد ہیں، جن کے پاس الہام الہی کے مقدس نوشتے موجود ہیں، یعنی یہود و نصاریٰ اور سامرے۔ دارالحرب کے تمام باشندے کافر اور اسی لئے نجات کے دائرے سے خارج ہیں، مگر اہل کتاب کو اس دنیا میں خاص حقوق دئے گئے ہیں، اگر وہ اسلام کی مقرر کی ہوئی

لے سامرہ کی تحقیق کے لئے ملاحظہ ہو بیضاوی جلد اول صفحہ ۴۰ سورہ ظہ ۲۰۔ آیت ۸۷ کے ذیل میں یا تاج الملوک جلد سوم صفحہ ۲۷۹ تحت تفسیر کہ یہ جلد ۷ صفحہ ۹۱۔ سامو وہ لوگ ہیں جن میں سے ایک شخص نے حضرت موسیٰ کے عہد میں گوسال بنایا تھا۔ گوسال بنانے والے کا نام تو قرآن مجید میں موجود نہیں ہے مگر تفسیر کی کتابوں میں اس کا نام موسیٰ بن نظر لکھا ہے۔ (عبدالمنان)

”مشرطوں کو قبول کر لیں۔ دیگر کفار کو اپنے لئے ان دعاؤں میں سے ایک بات لیئے اسلام یا تموار
 مکا پسند کرنا ضروری تھا، اہل کتاب کو ایک تیسری بات کے مان لیئے کی بھی اجازت تھی، لیئے اٹھا
 ”قبول کر کے جزیہ ادا کریں۔ لیکن اگر وہ اطاعت قبول کرنے سے انکار کر دے اور سچے مومنوں کے
 ”مقابلے میں جنگ کرنے کی جرأت کریں، تو پھر فوراً ان کی حالت بھی دار الحرب کے دیگر کفار کی مانند
 ”دھجواتی ہے، اور اُن کو یا تو سرسری طور پر قتل کیا جاسکتا ہے، یا غلاموں کے طور پر فروخت کیا جاسکتا
 ”لے ہے“
 میں نہایت افسوس کرتا ہوں۔ کہ پادری صاحب موصوف نے قرآن مجید کی بابت
 جو دعویٰ کئے ہیں سراسر غلط ہیں۔ قرآن مجید میں نہ
 تو دنیا کی ایسی تقسیم ہے اور نہ کہیں اُس میں دارالاسلام اور دارالحرب جیسے
 الفاظ کسی جگہ پائے جاتے ہیں۔ سچے مومنوں کے لئے قرآن مجید میں اس مضمون کا
 کوئی حکم نہیں ہے کہ کفار کے ساتھ اُس وقت تک جنگ کی جائے جب تک وہ اسلام
 کو قبول نہ کریں اور اسلام کے قبول نہ کرنے کی صورت میں اُن کو قتل کیا جائے۔ الفاظ
 ”دارالاسلام“ اور ”دارالحرب“ مسلمانوں کے عام قانون (فقہ) میں پائے جاتے
 ہیں اور وہ صرف عملداری یا حکومت کی بحث میں استعمال کئے جاتے ہیں۔ کوئی مسلمان
 عامل کسی فوجدار می مقدمہ میں ایک ایسے مجرم کو سزا نہیں دے گا۔ جس نے غیر
 ملک میں جرم کا ارتکاب کیا ہو۔ یہی صورت دیوانی عدالتوں میں ہے۔ یہ ضرور نہیں
 کہ دارالحرب کے تمام باشندے غیر مسلم ہی ہوں۔ جو مسلمان غیر ملک کے بادشاہ سے

۱۷ دیکھو سالانہ انٹرنیشنل سیمنار (انٹرنیشنل سیمنار) لندن بابت دسمبر ۱۹۷۷ء صفحہ ۸۲۲۔

۱۷ اس مضمون پر میری اُس کتاب میں جس کا عنوان ہے ”مجوزہ ملکی قانونی اور مذہبی اصلاحات اسلامی حکومتوں
 میں پوری بحث کی گئی ہے، دیکھو کتاب مذکور کے صفحات ۲۲ لغایت ۲۵۔ مگر بڑی مطلوبہ انجکشن سوسائٹی پریس
 ۱۹۸۵ء یا ترجمہ ۲۰۴ تا ۲۲۴ فقرہ ۱۸ مطبوعہ مفید عام اگرہ ۱۹۸۵ء۔ (چراغ علی)

اس کتاب کا جس کی طرف مروجہ مصنف نے اشارہ کیا ہے اردو زبان میں ترجمہ ہو چکا ہے اور وہ حصوں میں
 شائع ہوا ہے۔ اور اس کا نام ”اعظم الکلام فی ارتقاء الاسلام“ ہے۔ (عبد اللہ خاں)

عارضی یا مستقل طور سے اُس کے ملک میں سکونت کی اجازت حاصل کر لیں، وہ دارالحرب کے باشندے ہو سکتے ہیں۔ یعنی وہ ملک جو مسلمانوں کی عملداری سے باہر ہے یا جو مسلمانوں سے برسرِ جنگ ہو۔

۱۴۔ صرف عام قانون یعنی فقہ کے جنگی اور سیاسی ابواب میں یہ خیال ظاہر کیا گیا ہے۔

عام قانون (فقہ مروجہ) کی ناقابلِ قبول رائے۔ اور دیگر بُت پرستوں سے بجز اہل عرب کے جزیہ لینے کی اجازت

دیتا ہے، کیونکہ فقہ حنفی کے بموجب مشرکین عرب کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ یا تو اسلام لائیں یا تلوار سے قتل کئے جائیں۔ ہمارے فقہاء اپنے خیال کی تائید میں مسلمانوں کے الہامی قانون اور احادیث پیغمبرؐ سے یا بالفاظ دیگر کتاب اور سنت سے اپنی رائے کی تائید میں اقتباسات پیش کرتے ہیں، خواہ اُن کا طرز استدلال اور اُن کی بحث کے نتائج کیسے ہی لغو اور ناقابلِ قبول ہوں۔ وہ غیر مسلموں کے جنگ کرنے اور اُن سے جزیہ لینے کے خیال کی تائید میں قرآن مجید کی نویں سورۃ اور دیگر سورتیں پیش کرتے ہیں۔ یہ آیتیں کتاب ہذا میں کسی دوسرے موقع پر نقل کی گئی ہیں اور اُن کی تشریح کی جا چکی ہے۔ قرآن مجید سے یہ جنگی اصول استنباط کرنا فقہاء کا منطقی مغالطہ اور بالکل کمزور دلیل ہے۔ یہ آیتیں صرف اُن لڑائیوں سے علاقہ رکھتی ہیں جو پیغمبر اسلام (صلعم) اور آپ کے اصحاب نے محض اپنے دفاع کے لئے کی تھیں۔ آنحضرتؐ کے زمانہ میں بلا اشتغال طبع جنگ کرنے اور جزیہ لینے سے ان آیتوں کا کوئی تعلق نہ تھا، اور نہ وہ آئندہ جنگی فتوحات کے لئے دستور العمل قرار دی جاسکتی تھیں، ان لڑائیوں کا فعل صرف عارضی اور اُن کی حیثیت محض دفاعی تھی۔ مسلمانوں کا عام قانون یعنی فقہ ہرگز خدا کی قانون یا مافوق البشریت نہیں ہے۔ وہ زیادہ تر غریبہ فیہی روایات اہل عرب کے

اوضاع و اطوار اور رسم و رواج بعض خفیف قیاسی نتائج جو قرآن مجید سے اتفاقاً نکل آئے ہیں، اور فقہاء کے کثیر التعداد سوفسطائی دلائل پر مشتمل ہے۔ جب یہ قانون ممدون ہوا ہے یعنی چوتھی صدی ہجری میں اُس وقت سے کسی اسلامی ملک کے روشن خیال مسلمانوں نے کسی زمانہ میں بھی اُس کو مقدس یا ناقابل تغیر ہرگز خیال نہیں کیا۔ جملہ مجتہدین اور اہل حدیث اور دیگر غیر مقلدین ائمہ اربعہ کی مذہبی فقہ یا عام قانون کا کوئی لحاظ نہیں کرتے تھے۔

۱۳۱۔ سورہ چہل و ہشتم (فتح ۲۸) کی آیت ۱۶ کو فقہانے اپنے مسئلہ جہاد کی

سورہ چہل و ہشتم (فتح ۲۸) آیت ۱۶ اور

تبیاید میں عام طور پر تو نقل نہیں کیا، مگر شافعیوں اور ہی کسی شخص نے نقل کیا ہے۔ یہ آیت بصورت امر یا حکم

سورہ چہل و ہشتم (فتح ۲۸) آیات ۱۶ و ۱۷ پر

نہیں ہے، بلکہ وہ ایک پیشین گوئی کی شان رکھتی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں:-

۱۶۔ ﴿اِنَّ سَیْغِیْرًا اَنْ اَعْرَابَ (دیہاتی لوگوں) سے جو سفر سَیْغِیْرًا اِلٰی یَوْمٍ اَوْ لٰی بَاسٍ شَیْئًا تَقَارِبُكُمْ اَوْ یُغْلِبُکُمْ ۝﴾
(۲۸ - آیت ۱۶)
۱۷۔ ﴿اِنَّ سَیْغِیْرًا اَنْ اَعْرَابَ (دیہاتی لوگوں) سے جو سفر سَیْغِیْرًا اِلٰی یَوْمٍ اَوْ لٰی بَاسٍ شَیْئًا تَقَارِبُكُمْ اَوْ یُغْلِبُکُمْ ۝﴾
(۲۸ - آیت ۱۷)

۱۔ سورہ سورہ اور قرآن مجید کے دیگر روایتیں مترجم اس لفظ (سَیْغِیْرًا) کا یہ ترجمہ کرتے ہیں کہ وہ اسلام قبول کریں گے، (دیکھو سیرت صحیحی جلد چہارم صفحہ ۳۴ کانٹ نوٹ)۔ اس لفظ کا ترجمہ یہ ہونا چاہیے کہ وہ اطاعت قبول کرینگے اس لفظ میں فقہاء و مفتیین کے درمیان اختلاف رہا ہے، بعض اشخاص لفظ ”یسلمون“ کا یہ ترجمہ کرتے ہیں کہ وہ اسلام قبول کرینگے، اور بعض یہ ترجمہ کرتے ہیں کہ وہ اطاعت قبول کرینگے، ایک ہی لفظ کی تعبیر میں ایسا اختلاف صرف فرقہ بندی کی طبیعت کا نتیجہ ہے ہر ایک فریق اپنا مطلب نکالنا چاہتا ہے جن فقہاء کی رائے غلطی کہ مشرکوں یا اعداء بت پرستوں سے یا تو جنگ کی جائے، اور یا وہ لوگ جزیہ ادا کر کے اسلامی حکومت کے مطیع ہو جائیں، انہوں نے تو اس لفظ کے اہلی معنی ”مسلما“ لفظ میں جن لوگوں کا یہ خیال تھا کہ اہل کتاب کو صرف ہانکنا چاہیے، اعداء کو تمام بت پرستوں اور مشرکوں کو مجبور کیا جائے کہ وہ یا تو تسلیم ہوں یا اسلام لائیں، وہ اس لفظ کے اصطلاحی معنی لیتے ہیں ”اسلام قبول کرنا“ مگر چونکہ اس آیت میں ضروری حکم نہیں ہے اس لئے فقہاء کی سوفسطائی بحث کو تسلیم نہیں کر سکتے۔

سورہ چہل و ہفتم (محمد ۴۷) کی آیت ۵۲ و ۵۳۔ اس مضمون کی دیگر آیتوں کی مانند دفاعی جنگ سے تعلق رکھتی ہے، اور کسی شخص نے حملہ کی لڑائی کی تائید میں ان آیتوں کو کبھی پیش نہیں کیا۔ یہ آیتیں پہلے فقرہ ۴۷ میں نقل کی جا چکی ہیں، آئندہ غلامی کی موقوفی جس کا حکم پانچویں آیت میں ہے اس پر جہاد کا نہ غمیمہ میں بحث کی گئی ہے۔ عرب مثل اُن دیگر وحشی قوموں کے جو اُن کے گرد و پیش تھیں جنگ کے قیدیوں کو یا تو قتل کر دیتے تھے یا اُن کو غلام بنا لیتے تھے، مگر قرآن مجید کے اس حکم نے ان دونوں بی رحمی کے دستوروں کو موقوف کر دیا۔ اس کے بعد قیدیوں کو نہ تو قتل کیا جاسکتا تھا۔ اور نہ غلام بنایا جاسکتا تھا۔ بلکہ اُن کو فدیہ لے کر یا بلاوائے فدیہ آزاد کر دینا ضروری تھا +

تَسْمِيَةً بِالْخَيْرِ

ضمیمہ اول

قرآن میں لفظ جہاد کس معنی میں آیا ہے
اور جنگ و جدل اُس کا غلط مفہوم سمجھا گیا ہے۔

۱۔ مشہور لفظ ”جہاد یا جہد“ جو قرآن کی متعدد آیات میں آیا ہے، اور

لفظ جہاد یا جہد کے معنی جنگ جس کے معنی عیسائی اور مسلمان دونوں نے کفار کے
اور کرسٹیڈ کے نہیں ہیں۔ ساتھ خصوصیت یا جنگ و جدل کے لئے ہیں، نہ تو اُس

کے معنی قدیم عربی زبان میں، نہ علمائے ادب کے نزدیک، لڑائی، قتال، محنت
یا جنگ کے ہیں، اور نہ قرآن میں کبھی اس مفہوم پر اس کا اطلاق ہوا ہے۔ عربی
زبان میں جنگ و پیکار کے لئے الفاظ حَرْب و قتال استعمال کئے جاتے ہیں۔

۲۔ لفظ ”جہد یا جاہد“ کے معنی ہیں، ایک شخص نے کوشش یا محنت

جہاد وغیرہ کے معنی کی، یا اپنا زور اور کوشش و لیاقت خرچ کی، جفاکشی کی، یا
قدیم عربی زبان میں غیر معمولی مشقت اُٹھائی۔ مثلاً ”جَاهِدْ فِي الْأَمْرِ“ کے معنی

ہیں، اُس نے خوب کوشش سے کام کیا، اور اپنی لیاقت و طاقت سے پورا کام لیا
”جہاداً“ حاصل مصدر ہے یعنی مشقت، محنت، تکلیف، ماندگی، تھکان۔

۱۔ ماخوذ از صحاح جوہری (متوفی ۳۹۲ھ یا ۳۹۴ھ) اساس البلاغہ زحشری (متوفی ۳۹۲ھ) (۱)
لسان العرب لابن کرم (متوفی ۳۷۰ھ) قاموس المفردات آبادی (متوفی ۳۷۰ھ) (۲) مد
القاموس مصنفہ مطر لین کتاب اول حصہ دوم۔ صفحہ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ مصباح فیومی تصنیف ۳۳۷ھ۔
۳۔ ماخوذ از صحاح اساس لابن الاثیر جزری مصنف نہایہ (متوفی ۷۴۷ھ) مغرب للمطری (متوفی ۷۳۷ھ)
متوفی ۷۴۷ھ) مصباح وقاموس۔ دیکھو مد القاموس مصنف لین کتاب اول۔ حصہ دوم صفحہ ۴۳۷۔

جوہری، جو اہل لغت میں ایک بڑا نامور شخص ہے، اور جس کی کتاب میں قدیم عربی زبان کے معنی اور مفہوم بھی بیان کئے گئے ہیں، اپنی صحاح میں لکھتا ہے کہ:-
 ”جَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَجَاهِدَةً وَجِهَادًا“ اور نیز ”اجتہد اور
 تجاہد“ کے معنی ہیں اُس نے زور لگایا اور جفاکشی کی۔

فیومی مصنف مصباح المبیر، جس میں اُس نے قدیم عربی معنی اور محاورات کے الفاظ بکثرت درج کئے ہیں، لکھتا ہے:-

”جَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ جِهَادًا، اور اجتہد فی الامر“ کے معنی ہیں
 اُس نے اللہ کے کام میں اپنی طاقت اور کوشش سے پورا پورا کام لیا۔

۳۔ اور یہ جو ”جہاد“ کے معنی دشمن سے لڑنے کے ہو گئے ہیں یہ صرف متاخرین

لفظ جہاد کے آخری نے لئے ہیں، اور اصطلاحی معنی کہلاتے ہیں مسٹر لین لکھتے
 ہیں:-

”رجَّحَدَ کے یہ معنی کہ اس نے لڑائی کی، یا جنگ کی، اور کفار و کفار وغیرہ کیا، مسلمانوں
 ”نے لئے ہیں مصنف قاموس کی طرح یہ معنی وہی اہل لغت لیتے ہیں جو عربی الفاظ کے قدیم
 ”معنی لینے کے پابند نہیں رہے ہیں۔“

مسٹر لین، جو قاموس کے مشہور مصنف ہیں، اور جنہوں نے عربی انگریزی
 لغت کی کتاب لکھی ہے، صاف صاف لکھتے ہیں کہ:-

”جہاد“ سے لڑائی لڑنے کا مفہوم لینا صرف اسلام کے زمانہ کا تراشا ہوا ہے، قدیم
 ”عربی زبان میں اُس کا نام و نشان بھی نہیں ہے۔ ہم آئندہ چل کر ثابت کریں گے کہ مسلمان
 ”جو جہاد کے معنی لڑائی لڑنے کے لیتے ہیں وہ قرآن کے نازل ہونے کے بعد اس کے
 ”مفہوم میں داخل کئے گئے ہیں اور جس طرح اس کا استعمال قرآن میں ہوا ہے وہ اُس
 ”کے قدیم محاورے اور اُس کے وضعی و اصلی معنی میں ہوا ہے۔“

۴۔ وہ عربی زبان جو قدیم کہلاتی ہے، یا جو لغت کے نام سے تعبیر کی جاتی ہے۔ اور جو عربی کے قدیم اور صحیح معنی و مفہوم کے معلوم کرنے کا ذریعہ ہے وہ وہ زبان ہے جو جزیرہ نما عرب میں بعثت نبی آخر الزما سے قبل بولی جاتی تھی۔ رسول اکرم کی وفات کے بعد عربی میں بہت جلد غیر زبانوں کے الفاظ شامل ہو گئے۔ اس کی وجہ مسلمانوں کی و عظیم الشان فتوحات تھیں جو اُس زمانہ میں اُنہیں حاصل ہوئی تھیں۔ قدیم شعرا وہ ہیں جو بڑی بڑی فتوحات کے قبل مر گئے تھے۔ یہی لوگ عربی محاورات اور الفاظ کے ٹھیک ٹھیک معنی کے لئے حجت مانے جاتے ہیں۔ یہ شعراے جاہلی کہلاتے ہیں یعنی شعرا ی زمانہ جاہلیت۔ ان قدیم شعرا کے بعد جو شاعر ہوئے اُنہیں مخضرم اور اسلامی شاعر کہتے ہیں۔ مخضرم وہ شاعر ہے جس کی عمر کا کچھ حصہ رسول اللہ سے پہلے اور کچھ بعد گزرا، اور جو آپ کے عین حیات دائرۂ اسلام میں داخل نہ ہوا ہو۔ اسلامی شعرا وہ مسلمان شعرا ہیں جو پہلی اور دوسری صدی ہجری میں گزرے ہیں اور مؤلہ ایک چوتھے طبقہ کے شعرا ہیں جنہوں نے اسلامی شعرا کی تقلید کی ہے۔ سب سے پہلے وہ شعرا قدیم ہیں جو ولادت باسعادت رسول اکرم سے صرف کوئی ایک صدی پیشتر ہوئے ہیں، اور اُن سے دوسرے درجہ پر وہ ہیں جو آپ سے ایک صدی بعد تک زندہ رہے ہیں۔ اسلامی شعرا کا زمانہ پہلی دو صدیاں ہیں، یعنی یہ لوگ عربی زبان کی ابتدائی خرابی کے زمانہ میں تھے، مگر اُن کے عہد میں اس خرابی کو پوری وسعت نہیں ہوئی تھی۔

مولد شعرا کا زمانہ وہ ہے جب کہ زبان عربی بخوبی خراب ہو چکی تھی، یہ زمانہ دوسری صدی ہجری کی ابتدا یا وسط سے شمار کیا جاتا ہے۔

۵۔ لفظ ”جہد و جہاد“ اور اُن کے پندرہ مشتقات قرآن شریف کی آیات

جہاد اور جہد کی ذیل میں واقع ہوئے ہیں :-

- ۱- جَاهِدْ، العنکبوت ۲۹، آیت ۵- التوبہ ۹، آیت ۱۹- تفریف اور گردان۔
- ۲- جَاهِدْ اِلٰہَ، لقن ۳۱، آیت ۱۴- العنکبوت ۲۹، آیت ۷۔
- ۳- جَاهِدْ وَاِ، البقرہ ۲، آیت ۲۱۷- الانفال ۸، آیت ۷۳ و ۷۴ و ۷۵- التوبہ ۹، آیت ۱۴ و ۲۰ و ۸۹- الحجرات ۴۹، آیت ۱۵- آل عمران ۳، آیت ۱۴۱- النحل ۱۶، آیت ۱۱۱- العنکبوت ۲۹، آیت ۷۹۔
- ۴- يُجَاهِدْ، العنکبوت ۲۹، آیت ۵۔
- ۵- يُجَاهِدْ وَنْ، المائدہ ۵، آیت ۵۹۔
- ۶- يُجَاهِدْ وَاِ، التوبہ ۹، آیت ۴۴ و ۸۲۔
- ۷- تُجَاهِدْ وَنْ، الصف ۶۱، آیت ۱۱۔
- ۸- جِهَاد، الفرقان ۲۵، آیت ۵۴- الحج ۲۲، آیت ۷۷- التوبہ ۹، آیت ۲۴- الممتحنہ ۶، آیت ۱۔
- ۹- جَهْد، المائدہ ۵، آیت ۵۸- الانعام ۷۴، آیت ۱۰۹- النحل ۱۶، آیت ۴۰- النور ۲۴، آیت ۵۲- الفاطر ۳۵، آیت ۴۰۔
- ۱۰- جَهْد، التوبہ ۹، آیت ۸۰۔
- ۱۱- جَاهِدْ، التوبہ ۹، آیت ۷۴- التقریم ۶۶، آیت ۹۔
- ۱۲- جَاهِدْ هُ، الفرقان ۲۵، آیت ۵۴۔
- ۱۳- مُجَاهِدِ نِیْنِ، النساء ۷۷، آیت ۹۷- محمد ۴۷، آیت ۲۳- الحج ۲۲، آیت ۷۷۔
- ۱۴- مُجَاهِدْ وَنْ، النساء ۴۴، آیت ۹۷۔
- ۱۵- جَاهِدْ وَاِ، المائدہ ۵، آیت ۳۹- التوبہ ۹، آیت ۸۱ و ۸۷۔
- ۱۶- قرآن شریف کی کل چھتیس آیتوں میں الفاظ مذکورہ بالا وارد ہوئے

ان سورتوں اور آیتوں کے نام
 واعداد جن میں یہ الفاظ آئے ہیں

آیت ۹۷ - المائدہ، آیت ۳۹ و ۵۸ و ۵۹ - الانعام، آیت ۱۰۹ - الانفال، آیت ۳،
 ۵۷ و ۷۶ - التوبہ، آیت ۱۱۱ و الحج ۲۲، آیت ۷۷ - النور ۲۴، آیت ۵۲ - الفرقان ۲۵، آیت
 ۵۴ - العنکبوت ۲۹، آیت ۵ و ۷۹ - لقمن ۳۱، آیت ۱۲ - الفاطر ۳۵، آیت ۴۰ - محمد ۴۷
 آیت ۳۳ - الحجرات ۴۹، آیت ۱۵ - الممتحنہ ۶۰، آیت ۱ - الصف ۶۱، آیت ۱۱ - التھیم ۶۶،
 آیت ۹ +

کے - منجملہ مقامات مذکورہ بالا المائدہ (آیت ۵۸)، الانعام (آیت ۱۰۹)، النحل (آیت
 ۴۰)، النور (آیت ۵۲)، الفاطر (آیت ۴۰) اور التوبہ (آیت ۸۰)
 میں جو الفاظ ”جہد اور جُہد“ آئے ہیں، اور جن پر اس قسم
 کیا سمجھنے لئے گئے ہیں

× کا نشان لگایا گیا ہے، وہ بحث سے خارج ہیں۔ ان سب آیات میں سوائے ایک
 آخری مقام کے، اُس کے معنی صریحاً نہایت پختہ قسموں یا زوردار قسموں یا بہت
 بڑی مضبوط اور جوشیلی قسموں کے ہیں۔ اور آخری مقام پر اس سے مراد وہ تھوڑی
 سی خوراک ہے جس پر ایک قلیل البضاعت شخص مشکل سے گزر کر سکتا ہے۔ باقی
 آیات دو قسم کی ہیں۔ پہلی وہ جو کئی سورتوں میں واقع ہوئی ہیں۔ چونکہ اس وقت
 محکم مسلمانوں نے اپنی حفاظت کے لئے ہتھیار نہیں اٹھائے تھے، اگرچہ کہ وہ ظالم
 سے تکلیف سہہ رہے تھے۔ لہذا مسلمان مفسرین و فقہاء اور نیز عیسائی مصنفین نے
 بالاتفاق ”جہاد“ سے اُس کے اصلی معنی جفاکشی، کوشش، زور اور محنت کے
 ساتھ کام کرنے کے لئے ہیں۔ دوسری وہ آیات ہیں جن میں وہ لفظ مدنی سورتوں
 میں آئے ہیں۔ یہ اس وقت نازل ہوئی تھیں جب کہ مسلمان اپنی حفاظت کے لئے

ہتھیار اٹھا چکے تھے۔ اس زمانہ کی مناسبت سے ان الفاظ کے بالکل ایک نئے اور عارضی معنی مذہبی غارت گردائی کے لئے گئے۔ تاہم اس زمانہ کی بعض آیات میں مسلمان اور عیسائی مصنفین نے اس لفظ کو اپنے اصلی اور وضعی معنی میں بھی لیا ہے۔

۸۔ میں اس سے بالکل متفق ہوں کہ بعد کی عربی زبان میں، یعنی اُس زبان

جہاد کے اصطلاحی معنی میں جو رسول مقبول ص کے زمانہ کے بعد کی ہے، جب کہ زبان بڑی تیزی سے خراب ہوتی جا رہی تھی، لفظ ”جہاد“ کے معنی جنگ یا لڑائی کے لئے جاتے تھے، لیکن یہ معنی صرف فوجی محاورہ تک محدود تھے۔ پھر اس کے بعد سے فون سپہ گری میں اس لفظ کے معنی لڑائی لڑنے یا مذہبی جنگ کرنے کے ہو گئے۔ اور متاخرین میں اُس کا یہ مفہوم مسلمانوں کی کتب فقہی اور اخیر زمانہ کے لغتوں میں بھی داخل ہو گیا۔ لیکن یہ اخیر کی بگڑ سی ہوئی یا متاخرین کی زبان اُس کے معنی کی تصدیق کے لئے کوئی قابل اعتبار سند تسلیم نہیں کی جاسکتی۔

مسٹر ایڈورڈ ولیم لین اپنے تختہ القاموس کے مقدمہ (صفحہ ۹۰۸) میں لکھتے ہیں کہ:-

”رسم عام سے یہ فیصلہ ہو گیا ہے، کہ کوئی شاعر، یا کوئی دوسرا شخص قدیم زبان کے الفاظ کے معانی مرئی، دھوئی، یا علم، رض، کے بارہ میں قطعی اور واجب التسلیم سند نہیں ہو سکتا۔“ جب تک کہ وہ اشاعت اسلام سے قبل نہ مرکب ہو۔ عہد اسلام سے کچھ پہلے اور کچھ بعد ”زندہ نہ رہا ہو، اُن کی اصلاح کے مطابق جاہلی مخفزم نہ ہو، جسے بعض مخفزم یا مخفزم یا مخفزم بھی کہتے ہیں۔ مخفزم سے دوسرے درجہ پر اسلامی شعرا ہیں، چونکہ اُس زمانہ میں زبان کی خرابی بہت بڑھ گئی تھی، یہاں تک کہ جن لوگوں کی زبان بہت شایستہ مانی جاتی تھی وہ بھی ”اس سے نہ بچے تھے۔ لہذا اسلامی شاعر پہلے دو طبقوں کی طرح قطعی اور واجب التسلیم نہیں مانے جاتے تھے۔ اس سے بعد کے درجہ کا شاعر، جو سب سے آخری درجہ ہے،“

”مولد کہلاتا ہے، جو یقیناً بعد کی زبان والا ہے وہ صرف علم عروض میں مستند مانا جا سکتا ہے۔ مولدین کی ابتدا کا زمانہ بخوبی صاف صاف نہیں بتلایا گیا ہے۔ لیکن وہ دوری ”صدی ہجری کے وسط سے پہلے ہونا چاہیئے، کیونکہ اصلی زبان کا زمانہ قریب قریب پہلے ”صدی ہجری کے اختتام پر ختم ہو جاتا ہے۔ اور یہ وہ زمانہ ہے کہ اس وقت اشاعت اسلام سے قبل کے لوگ بہت کم زندہ تھے۔ اس طرح پراچھے اسلامی شعرا اول درجہ ”کے زبان دانوں کے طبقہ میں شمار کئے جاسکتے تھے اور علی العموم کئے جاتے ہیں۔ اگرچہ ”وہ زبان قدیم کے الفاظ اور ان کے معانی صرنی و نحوی اور مسائل علم بلاغت میں قطعی سند ”نہیں تسلیم کئے جاتے۔“

مسٹر ٹامس شینری ایم اے لکھتے ہیں :-

”ہجرت نبوی سے ایک ہی صدی کے اندر سلطنت اسلامیہ کا شعرا و ملتان سے لیکر مکہ کو اور ”پیرینڈ تک پھیل گئی تھی۔ اور عرب کے پڑھے لکھے لوگ ایسی مختلف نسلوں کے ساتھ رہنے لگے تھے جس سے ان کی زبان خراب ہونے لگی تھی۔ صرف جاہل شاعر، جو اشاعت اسلام سے پہلے مر گیا ”ہو، یا مخمرف جو اشاعت اسلام کے آغاز میں موجود ہو، زبان میں مستند اور قابل اعتبار ”سمجھا جاتا تھا۔ اسلامی شاعر، جو اشاعت اسلام کے بعد پیدا ہوا بہت کم کتب کا خیال کیا ”جاتا تھا۔ پہلی صدی کے بعد کے شاعر مولدین کہلاتے ہیں، وہ صرف انشاء پردازوں کے لحاظ ”مستند سمجھے جاتے ہیں، عربی زبان میں ان کی سند تسلیم نہیں کی جاتی۔“

۹۔ تمام شارحین مفسرین اور فقہا تسلیم کرتے ہیں۔ کہ جہد اور جہاد کے

مسلمان شارحین وغیرہ ابتدائی اور وضعی معنی زور، قابلیت اور شہادت کے ہیں۔ اور لوطائی اور مذہبی جنگ اصطلاحی اور استعارتی معنی ہیں۔ ابن عطیہ سورۃ العنکبوت کی آیت ۶۹ کی نسبت کہتا ہے کہ ”وہ کلی ہے، اور عرفی جہاد کے حکم سے پہلے نازل ہوئی“

لے مقامات حریری (مترجم ٹامس شینری ایم اے) جلد اول دیا پچ۔ صفحہ ۶۷۔

فتح البیان فی مقاصد القرآن، جلد دوم، صفحہ ۱۵، مصنف مولوی صدیق حسین خاں) خطیب قسطلانی اپنی کتاب ارشاد الساری فی شرح البخاری میں لکھتا ہے کہ:-
 ”جہاد“ جہد سے نکلا ہے، جس کے معنے محنت، مزدوری کے ہیں۔ یا جہد سے مشتق ہے، جس کے معنے زور و طاقت کے ہیں، اور اصطلاحی معنے اسلام کی تائید میں کفار سے جنگ کرنے ہیں“ (جلد پنجم صفحہ ۲۶)۔

محمد علاؤ الدین الحسکفی (متوفی ۷۸۵ھ) مصنف الدر المختار شرح تنویر الابصار، مصنف الشیخ الترمذی (متوفی ۸۵۷ھ) باب الجہاد میں لکھتا ہے کہ:-

”لفظ جہاد، قدیم زبان میں، جَا هَدَ فِی سَبِيلِ اللَّهِ کا اسم مصدر ہے۔ اصلح فقہ میں اُس کے معنے ہیں، کفار کو سچے دین کی طرف بلانا، اور بصورت انکار اُن سے (لڑنا) ابن عابدین شامی کتاب مذکور کی شرح میں لکھتا ہے کہ:-

”جَا هَدَ کے اسم مصدر کے معنے ہیں، اپنی طرف سے کامل کوشش کرنا، اُس کے عام معنے ہیں، اس میں وہ شخص بھی داخل ہے جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر عمل کرتا ہے۔“

۱۰۔ یہ بات تمام اہل لغت، شارحین، اور فقیہ تسلیم کرتے ہیں کہ قدیم عربی میں

جہاد اپنے اصلی معنے سے بدل کر مذہبی جنگ کے متبدل معنے میں کب سے لیا گیا۔ میں، نزول قرآن سے بہت بعد لئے گئے ہیں۔ اس کے متبدل یا اصطلاحی معنے، صرف متاخرین کے زمانہ

لئے یہ بالکل نامناسب ہے کہ قرآن میں ہر جگہ اُس کے نو تراشیدہ معنے لئے جائیں اس کے علاوہ اس کو وہ تمام مسلمان مفسرین اور انگریزی مترجمین قرآن بھی تسلیم کرتے ہیں، جو اس لفظ کو تمام مکی اور ابتدائی مدنی سورتوں میں، اُس کے اصلی اور لفظی معنوں میں لیتے ہیں۔ اور ایسی صرف چند آخری مدنی سورتیں ہیں،

جن میں مفسرین اور مترجمین نے جہاد کے اصلی معنے سے عار و ل کیا ہے۔ اور متاخرین کے اصطلاحی اور غیر وضعی مفہوم کو ترجیح دے کر اُس میں مذہبی جنگ کے معنے پہنائے ہیں۔

||- میں یہاں لفظ ”جہاد“ اور اس کے مشتقات اور اس کے مختلف صیغوں

قرآن کی وہ تمام آیات جن میں جہاد یا اس کے مشتقات آئے ہیں۔

کے معانی، جو کئی انگریزی ترجموں میں لئے گئے ہیں، ایک دوسرے کے مقابل دکھلانا چاہتا ہوں۔ اول تو اس غرض سے کہ مسٹر جارج سیل اور ریورنڈ جے۔ ایم۔ راولز وغیرہ یورپین مصنفین علی العموم اس کے اصلی، ابتدائی اور قدیمی معنے لیتے ہیں۔ اور دوسرے یہ دکھانے کے لئے، کہ یہ لوگ بعض مقامات پر، ایک ہی لفظ سے ایک ہی قسم کی آیتوں میں، اس کے لفظی و اصطلاحی معانی لینے میں کیسا اختلاف

کے (۱۹ صفحہ ۹۲ کتاب ہذا) عہد نامہ مدینہ میں جو لفظ جہاد استعمال ہوا تھا۔ اسی کے متعلق سر ولیم مور لکھتے ہیں کہ :-

”اس لفظ کے معنی بعد کو اصطلاح میں جہاد (مذہبی جنگ) یا لڑائی کے ہو گئے۔ اگر اس عہد نامہ میں بھی ہم اس ”یہ معنی قائم کریں تو اس فقرہ کے متعلق یہ شبہ پیدا ہوگا کہ یہ بعد کو اضافہ کیا گیا ہے کیونکہ اس وقت تک ”آنحضرت (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کی جانب سے بظاہر کسی ایسے ارادہ کا اظہار نہیں ہوا تھا جس سے پایا جاتا کہ وہ دوسروں پر جبراً اپنا مذہب قبول کرانا چاہتے ہیں۔ قبائل عرب کی اس وقت کی حالت کے لحاظ سے اس اصول کا ”پیش کرنا خطرناک ہوتا۔ قرآن مجید میں بعض جگہ مثلاً العنکبوت ۲۹۔ آیت ۶۹ و ۷۰۔ الحج ۲۲، آیت ۷۷، اور چند دیگر مقامات میں یہ لفظ بہت ہی عام معنوں میں استعمال ہوا ہے“

(سیرۃ محمدی مصنفہ سر ولیم مور جلد سوم صفحہ ۳۲ مطبوعہ لندن ۱۸۹۱ء)

اس کے بعد الباقی ۲۔ آیت ۲۱۵ کے متعلق جس میں یہی لفظ آیا ہے سر ولیم مور لکھتے ہیں کہ :-

”لفظ جہاد انہیں معنوں میں ہے جیسا کہ بعد کو مذہبی جنگ کے معنوں میں متعل ہونے لگا تھا۔

”لیکن غالباً اس وقت تک اس کے یہ خاص معنی پیدا نہیں ہوئے تھے۔ ہجرت سے قبل یہ لفظ عام معنوں

”(کوششوں) میں استعمال ہوتا تھا اور غالباً جنگ بدر تک انہیں معنوں میں متعل ہوتا رہا“

(سیرۃ محمدی مصنفہ سر ولیم مور جلد سوم صفحہ ۴۷، فٹ نوٹ مطبوعہ لندن ۱۸۹۱ء)

کرتے ہیں۔

اس کے دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ مسٹر راڈویل ایم۔ اے، قرآن کے سب سے پہلے انگریزی مترجم مسٹر جارج سیل، اور سب سے آخری مترجم مسٹر ڈبلیو۔ ایچ پامر سے زیادہ صحیح معنی لیتے ہیں۔ مؤخر الذکر (پامر) کی حالت اس معاملہ میں سب سے زیادہ ناقابل اطمینان ہے۔ کیونکہ انہوں نے ہر ایک مقام پر بوجھ مقامات، یعنی العنکبوت (آیت ۷)، المائد (آیت ۳۹ و ۵۹)، النساء (آیت ۹۷) اور التوبہ (آیت ۷۴ و ۸۹) کے لفظ جہاد کے معنی لڑائی کے لئے ہیں، جس سے اُن کی نسبت یہ فرض کرنا کچھ بے محل نہ ہوگا کہ انہوں نے آیات سابقہ اور لاحقہ کی طرف بہت ہی کم توجہ کی ہے۔

صفحہ	نمبر سورۃ و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ		
			سیل	راڈویل	پامر
۱	الفن ۳۱۔ آیت ۱۲۔	وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ اور اگر تیرے باپ تجھ کو اس امر پر مجبور کرے کہ تیرا ساتھ فِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا مُدائی میں کسی کو شریک بناؤ جسکی نیچے پاس کچھ حجت ہی نہیں ہے تو تو ان کی بات نہ مان۔	کوشش کرنا	مجبور کرنا	کوشش کرنا
۲	الفرقان ۲۵۔ آیت ۵۴۔	فَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ تو سے پیغمبر کا فروں کا مانہ مانو۔ اور تو ان کی جِهَادًا كَبِيرًا ۵ سے اُن کا خوب زور سے مقابلہ کرو	اُن کا بڑے زور سے مقابلہ کرو	قرآن کی مدد سے بڑے زور سے مقابلہ کرو	دیری سے لڑو دیری کی لڑائی
۳۔	الحج ۲۲۔ آیت ۷۷۔	وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ اور اللہ کی راہ میں کوشش کرو جیسا کہ اس کا حق ہے۔	اللہ کے دین کی تائید کرنے لڑائی کرو۔	دلاورانہ کوشش کرو۔	دیری سے لڑو

صفحہ نمبر	نمبر سورۃ و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ		
			سیل	راڈ ویل	پا مر
۴	الغل ۱۶-آیت ۱۱	ثُمَّ جَاءَهُمْ وَ صَبْرًا -	پچھے دین کی لڑائی کئے	دیر انداز لڑائی	کئے
۵	الغالبہ ۲۹-آیت ۵	وَمَنْ جَاهِدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ اور جو محنت کرتا ہے۔ وہ اپنی ذات کے لئے محنت کرتا ہے۔	کوشش کرتا ہے۔	سعی کرتا ہے	دیر انداز لڑتا ہے۔
۶	ایضاً آیت ۷	وَأَن جَاهِدْ أَكْبَرُ شُرَكَائِكَ اور اگر تم نے ان پر مجبور کر دیا تو ہمارے ساتھ کسی شریک کے لگ بھگ یہ علم فلا تَطْعَمًا۔ جسکی پیروی کرنا حجت نہیں تو ان کا کمانہ مان۔	کوشش کرنا	کوشش کرنا	کوشش کرنا
۷	ایضاً آیت ۹	وَالَّذِينَ جَاهِدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ اور جن لوگوں نے ہمارے واسطے کوشش کی ہم سُبُلَنَا۔ بھی ان کو ضرور اپنا راستہ دکھائیں گے۔	بڑی کوشش	کوشش کی	دیر کی لڑائی
۸	الغل ۱۶-آیت ۴	وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا اور یہ لوگ خدا کی بڑی سخت قسم کھاتے ہیں۔	بڑی سنجیدگی سے۔	بڑی مذہبی صورت سے	بڑی زور سے
۹	الفاطر ۳۵-آیت ۴	وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا اور یہ لوگ خدا کی بڑی سخت قسم کھاتے ہیں۔	بڑی سنجیدگی کے ساتھ۔	نہایت پختہ	نہایت زور سے
۱۰	البقرہ ۲-آیت ۲۱۵	وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ان لوگوں نے اللہ کے راستے میں کوتاہی کی اور اولئک یزجونہم فی رحمۃ اللہ۔ محنتیں بھی اٹھائیں۔ یہی ہیں جنہیں اللہ کی رحمت کی امید ہے۔	لے	لڑائی	لڑائی لڑنا

نمبر شمار	نمبر سورت و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ		
			سبیل	راڈ ویل	پاور
۱۱	آل عمران ۳-آیت	اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا اُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَّبِّكُمْ الْحُكْمُ فَاعْتَدُوا يَوْمَ تَكُونُ السَّمَكُورُ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ۔ ہیں اور نہ یہ پرکھا کہ کون صابر ہیں۔	ان لوگوں کو جنہوں نے جو دلیری سے جو دلیری سے جگمگ کرتے ہیں۔	جو خوب لڑے	
۱۲	الانفال ۸-آیت ۴۳	اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكٰجَرُوْا جولوگ ایمان لائے اور ہجرت کیں۔ اور جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ کے راستے میں اپنے جان و مال سے فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ کوشش کی۔	اپنے مال اور اپنی جان واپنی جان اور خدا کے کام میں دین کی حمایت کے لئے لڑائی میں لگائے۔	اپنی جان واپنی جان اور خدا کے کام میں دین کی حمایت کے لئے لڑائی سے لڑائی کئے۔	اپنی جان اور خدا کے کام میں دین کی حمایت کے لئے لڑائی سے لڑائی کئے۔
۱۳	الانفال ۸-آیت ۵	وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكٰجَرُوْا اور جولوگ ایمان لائے اور ہجرت کئے اور فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ اللہ کے راستے میں جہاد بھی کئے۔	خدا کے دین کے لئے لڑے	لڑائی کئے	دلاوری سے لڑائی کئے
۱۴	ایضاً آیت ۶	وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْ بَعْدِ وَكٰجَرُوْا اور جولوگ بعد کو ایمان لائے اور ہجرت کئے اور وَجَاهِدُوا مِنْكُمْ۔ تمہارے ساتھ ہو کر محنت بھی کئے۔	تمہارے ساتھ ہو کر لڑے	لڑائی کئے	دلاوری سے لڑائی کئے۔

نمبر شمار	نمبر سورت و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ
		سید	راڈ ویل
۱۵	الانعام ۶-آیت ۱۰۹	وَاقْسُمُوا بِاللّٰهِ جَمْعًا اَيُّهَا نِعِمَّ لَهُمْ اور اللہ کی بڑی سختی میں کھا کے کہتے ہیں جَاءَتْهُمْ اَيُّهُ لِقَاؤُ مِيعَتٍ بِهَا کہ اگر کوئی مجھ کو انہیں دکھایا جاوے تو وہ اس پر ایمان لے آئیں گے۔ وَلَقَبَلُّوْكُمْ حَتّٰی تَعْلَمَ الْجِبْرٰیْدِیْنَ مِنْكُمْ اور تم کو ہر فرد راہ میں تاک میں رکھیں گے اور تمہارا وَالصّٰبِرِیْنَ۔	بڑی سختی سے کے ساتھ سے
۱۶	محمد ۲۷- آیت ۳۳	تَوَمَّنْوْا بِاللّٰهِ وَرَّسُوْا لَہٗ وَتَجَادِبُوْا خدا اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور اپنا مال فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِکُمْ وَاَنْفُسِکُمْ اور اپنی جانیں اللہ کی راہ میں لڑا دو۔	اپنا مال اور اپنی جانیں اللہ کے ساتھ کے ساتھ کی حمایت میں لگا دو
۱۸	النساء ۴- آیت ۹۷	لَا یَسْتَوِی الْقَاعِدُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ جو مسلمانوں کو کوئی مذہبی نہیں اور وہ بیٹھ رہے تو یہ حُمَیْرُ اَوَّلِ النَّفْرِ وَالتَّجَادِبُوْنَ فِی لوگوں کو لوگوں کے برابر نہیں ہو سکتے جو اپنے مال اور سَبِیْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِہُمْ وَاَنْفُسِہُمْ جان سے خدا کی راہ میں محنت کر رہے ہیں۔ اللہ نے فَضَّلَ اللّٰہُ التَّجَادِبِیْنَ بِاَمْوَالِہُمْ مال اور جان سے محنت کرنے والوں کو محنت کرنے والوں پر	پہلا - خدا کے چھپے دین کی دلاؤ سے حمایت کرنے والے - دوسرا - دل سے جنگ کرتے ہیں تیسرا - زور سے دوسرا - دل سے جنگ کرتے ہیں تیسرا - زور سے دوسرا - دل سے جنگ کرتے ہیں تیسرا - زور سے

نمبر شمار	نام سورہ و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ		
			سیل	راڈ ویل	پامر
		وَأَلْفُسُيْمَ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرْجَةً پر درجہ اعتبار سے بڑی فضیلت دی جاوے گی وَكَلَّمَ وَعَدَ اللَّهُ الْمُحَنِّى دَفْصَل خدا کا وعدہ نیک سببی سے ہے اور اللہ نے اللَّهُ الْجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ ثواب عظیم کے اعتبار سے محنت کرنے والوں کو ٹھیک أَجْرًا عَظِيمًا ۵ رہنے والوں پر بڑی برتری دی ہے۔			
۱۹	التورۃ ۲۲- آیت ۵۲	وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَمْدًا لِّمَنْزِمٍ اور اللہ کی بڑی پکی قسمیں کر کہ اگر آپس میں لَعْنُ أَمْرَتُهُمْ بَحْرٍ جَحَنَ حکم کریں تو وہ گھربا پھوڑ کر نکل کھڑے ہونگے	بڑی سنجیدگی سے بڑی سنجیدگی سے		بڑی زور سے
۲۰	التحریم ۶۶- آیت ۹	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ جَاهِدُوا الْكُفَّارَ اے پیغمبر کا فروع اور منافقوں کے وَالْمُنَافِقِينَ ساتھ کوشش کرو۔	منافقین کے رو برو دلائل پیش کرو۔	لڑائی کرو لڑائی کرو۔	زور سے لڑائی کرو۔
۲۱	التنزیہ ۹- آیت ۴۲	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ جَاهِدُوا الْكُفَّارَ اے پیغمبر کا فروع اور منافقین کے ساتھ جہاد الْمُنَافِقِينَ وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ کرو اور ان پر سختی کرو۔	لڑائی کرو جھگڑا کرو		دلاوری سے کوشش کرو

نمبر شمار	نمبر سورۃ و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ		
			سیل	راڈ ویل	پار
۲۲	المتحدہ ۹۰-آیت ۱	اِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ حُرِّيَّةَكُمْ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اگر تم ہماری راہ میں محنت کرنے اور ہماری وَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي - رضامندی ڈھونڈنے نکلے ہو۔	میرے مذہب کی حمایت میں لڑائی لڑنے کو۔	لڑنے کو	زور سے لڑائی کرنا
۲۳	الحجرات ۲۹-آیت ۱۵	فَمَنْ لَمْ يَرْتَبِهَا وَ جَاهِدْ وَ يَأْمُرْ بِالْإِيمَانِ پھر انہوں نے کسی طرح کا شک شبہ نہیں کیا اور اللہ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - کے راستہ میں اپنے جان مال سے کوشش کی۔	جن لوگوں نے اپنے مال اور جان کے لیے مال اور جان سے اللہ کے دین کی خاطر میں کوشش کی۔	اپنے مال اور جان کے لیے مال اور جان سے اللہ کے دین کی خاطر میں کوشش کی۔	اپنے مال اور جان لگا کر دلاوری سے جنگ کرتے ہیں
۲۴	التوبہ ۹-آیت ۱۶	أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا أَنْ لَا يَعْلَمَ اللَّهُ کیا تم نے ایسا جان رکھا جو کہ چھوڑ جاؤ گے اور ابھی الَّذِينَ جَاهِدُوا مِنْكُمْ اللہ نے اُن لوگوں کو پرکھا تاکہ بھی نہیں تمہیں سے جو محنت کرتے ہیں۔	تمہیں سے وہ لوگ جنہوں نے اس کے دین کو ڈھونڈا ہے۔	دلاوری سے	زور سے لڑائی لڑے
۲۵	ایضاً آیت ۱۹	لَكِنْ أَمِنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ مثل اُس شخص کے جو اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان جَاهِدْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - لایا اور اللہ کے راستہ میں محنت کرتا ہے	لڑتا ہے	لڑتا ہے	زور سے
۲۶	ایضاً- آیت ۲۰	الَّذِينَ آمَنُوا وَ هَاجَرُوا وَ جَاهِدُوا جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کئے اور اللہ کے فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُ بِالْإِيمَانِ وَ أَنْفُسِهِمْ راستہ میں اپنے مال اور جان سے محنت کئے	اس کے دین کے واسطے لڑے۔	دلاوری سے لڑے۔	بڑے زور سے لڑے۔

نمبر شمار	نمبر سورۃ و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ		
			سیل	راڈ ویل	پامر
۲۷	التوبہ ۹- آیت ۲۴	أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَمْرُ اللَّهِ أَوْرَاسِ كَے رسول اور راہ خدا میں فِي سَبِيلِهِ - محنت کرنے سے زیادہ عزیز ہوں۔	ترقی کرنے سے	کوشش سے	زور سے لڑائی لڑنے سے
۲۸	ایضاً - آیت ۲۱	إِنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا مسلمانوں کے ہتھیار جو یا بھاری یا ہتھیار خدا کا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ میں مال اور جان کو کوشش کرنے کو نکل کھڑے ہو کر	اللہ کے دین کی ترقی کے واسطے اپنے مال اور جان	اپنے مال اور جان لگا کر لڑائی کرو جان سے لڑو کر دو۔	اپنے مال اور جان سے لڑو کر دو۔
۲۹	ایضاً - آیت ۲۳	لَا يَتَسَاءَلُونَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِأَمْوَالِهِمْ اے پیغمبر وہ لوگ جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَن يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ لائے ہیں وہ تو تم سے اس بات کی اجازت مانگتے ہیں وَأَنفُسِهِمْ - نہیں کہ اپنے مال اور جان سے کوشش نہ کریں۔	اللہ کے سچے دین کی ترقی کے واسطے جان و مال لگانا۔	اپنے مال اور جان کے ساتھ لڑنا۔ لڑائی کرنا	زور سے لڑائی کرنا
۳۰	ایضاً - آیت ۸۲	كُرْهُوا أَنْ يَنُجِّدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ اور راہ خدا میں اپنے مال اور جان سے انہیں فِي سَبِيلِ اللَّهِ - کوشش کرنا ناگوار ہو۔	اللہ کے سچے دین کی ترقی کے واسطے جان و مال لگانا۔	اپنی جان اور مال کے ساتھ لڑنا زور سے لڑنا	اپنے جان اور مال کے ساتھ زور سے لڑنا
۳۱	ایضاً - آیت ۸۷	وَإِذَا نَزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اور جب سورۃ نازل ہو تو اس پر ایمان لائے فِي سَبِيلِ اللَّهِ - اور راہ خدا میں اپنے مال اور جان سے انہیں فِي سَبِيلِ اللَّهِ - کوشش کرنا ناگوار ہو۔	اللہ کے سچے دین کی ترقی کے واسطے جان و مال لگانا۔	اپنی جان اور مال کے ساتھ لڑنا زور سے لڑنا	اپنے جان اور مال کے ساتھ زور سے لڑنا

ترجمہ	نمبر سورۃ و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ
پارا	پارا	پارا	پارا
۳۲	التوبہ ۹- آیت ۹	<p>وَجَاهِدْ ذَا مَعٍ كُفُّوْهُ</p> <p>اور اس کے رسول کے ساتھ مل کر کوشش کرو</p> <p>لٰكِنَ الرَّسُوْلَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ</p> <p>لیکن رسول خدا جو لوگ ایمان کے ساتھ ہیں ان کے</p> <p>جَاهِدْ ذَا بَأْسٍ وَّ اِيْمَانٍ وَّ اَنْفُسِهِمْ</p> <p>ان سے اپنی جان و مال سے کوشش کریں۔</p>	<p>اپنے مال اور جان کے اپنے مال اور جان کے اپنے مال اور جان کے</p> <p>کوشش کرو لڑائی لڑو۔ جان سے لڑو</p>
۳۳	الانشاء ۵- آیت ۵	<p>يَا أَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَاَسْعَوْا</p> <p>اے وہ لوگ جو ایمان لائے ہو اللہ سے ڈرو اور اس کی پاس پنیے</p> <p>اِلَيْهِ الْوَسِيْلَةَ وَجَاهِدْ وَاِذْنِ سَبِيْلِهِ</p> <p>سیدھا راستہ دیتے رہو۔ اور اس کے رستہ میں کوشش کرو</p>	<p>اس کے دین کے دل سے لڑو۔ خوب جفاکش</p> <p>لے لڑو۔ ہو جاؤ۔</p>
۳۴	ایضاً - آیت ۵۸	<p>اِهْزُواْ لَآءِ الدِّيْنِ اَقْسَمُواْ بِاللّٰهِ جَهْدَ</p> <p>کیا یہ وہی لوگ ہیں جو بڑے زور سے اللہ کی تسبیح کرتے</p> <p>اِيْمَانِهِمْ اَتَنْهَمُ لِعٰلَمِهِمْ</p> <p>تھے کہ تم ہمارے ساتھ ہیں۔</p>	<p>بڑی مضبوطی سے نہایت جھجکی کر بڑی زور سے</p>
۳۵	ایضاً - آیت ۵۹	<p>يَا أَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا مَنْ يَزِدْكُمْ مِّنْ</p> <p>اے مسلمانو! جو ایمان لائے ہو تمہیں سے اگر کوئی اپنے میں</p> <p>دٰنِيَةٍ فَمُنْ يَّاتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ مُّجْتَبِيْنَ وَ</p> <p>سے پر جائیگا تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگ جو دیکھ کر جنہیں وہ</p> <p>مُحِبُّوْكُمْ ذٰلِكَ عَلَى الْوٰرِثِيْنَ اَعْرَاقًا</p> <p>دوست کہتا ہوگا اور وہ اُسے دوست رکھتے ہوں گے۔</p>	<p>وہ خدا کے دین وہ لایں گے دلاوری سے</p> <p>کے لئے دیکھنے</p>

نمبر شمار	نمبر سورۃ و آیت	آیت	انگریزی ترجمہ
			سیل راولپنڈی پامر
		عَلَى الْكَافِرِينَ يَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ	مسلمانوں کے ساتھ ہم اہل کفر کے ساتھ جہاد کریں گے۔
		سَبِيلِ اللَّهِ	ہوں گے اور اللہ کی راہ میں خوب کوشش کریں گے

۱۲۔ وہ آیات جن میں جہاد اور اس کے مشتقات کا ذکر تھا اپنی کیفیت کے ساتھ ان آیات قرآنیہ کی توضیح و تشریح اور نقل کر دی گئی ہیں۔ اب میں آگے چل کر تمام آیات جن میں لفظ جہاد ذکر ہوا ہے۔ مذکورہ بالا کا صحیح ترجمہ لکھوں گا، اور جہاں تک ممکن ہو تاریخی ترتیب سور کو ملحوظ رکھوں گا اور میری رائے اور کیفیتیں بھی مندرج ہوں گی اور جہاں ضرورت پڑے گی مسلمان مفسرین کی عبارتیں بھی نقل کروں گا۔

۱۔ مکی سورتیں

۱۳۔ وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ
 ۱۔ سورہ لقمان ۳۱
 آیت ۱۳۔
 أَن تَشْرِكَ بِيْ بِمَا لَيْسَ
 لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعَا
 اور اگر تیرے ماں باپ تجھے اس امر پر مجبور کریں کہ تو ہمارے ساتھ کسی ایسے کو خدائی میں شریک کرے جسکی پیکر پاس کوئی محبت ہی نہیں ہے تو تو ان کی بات نہ مان
 سورہ لقمان مکی سورتوں میں ایک نہایت قدیم سورت جو بعثت کے چھٹے اور دسویں سال کے درمیانی عرصہ میں نازل ہوئی تھی، اس میں ماں باپ سے برتاؤ کرنے کی نصیحت کی گئی ہے، اور حکم دیا گیا ہے کہ ان سے نہایت ہی محبت سے پیش آؤ، لیکن اگر وہ بت پرستی اور شرک کے لئے ترغیب دیں تو ان کا کہنا نہ مانو۔
 یہاں ”جَاهِدَاكَ“ کے یہ معنی ہیں کہ ”اگر تیرے ماں باپ دونوں تجھے

ناٹیں، یا اس کی سعی و کوشش کریں کہ تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی دیوتا یا دیوی کو شریک کرنے کے اس موقع پر اس معنی کے سوا کسی مترجم اور مفسر نے اس لفظ کے معنی لڑائی کرنے یا دشمنی یا جنگ کے نہیں لئے۔

۱۴۔ وَلَوْ شِئْنَا لَكُنَّ عَشَاقًا فَنُكِّلَ
۲۔ القرآن ۲۵ قَوْلِهِ نَذِيرًا فَلَا تُطِيعُوا كَافِرًا
آیت ۵۳ و ۵۴ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا

علاوہ ہر اس اگر ہم چاہتے تو ہرستی میں ایک دوسرے کو لڑائی کا کھڑا کر دیتے تو بے غیرتیم کافروں کا نہ مانو بلکہ اُس (قرآن کی دلائل) سے (جاہد) اُن کا مقابلہ (جہاد کبیراً) بڑی زور سے یا بڑی محنت و محنت سے کرو۔

اس کا تعلق صریحاً قرآن سے، یا اس تشبیہ سے ہے جس کا ذکر آیت بالا میں چُکا ہے۔ اس لئے یہاں اگر لفظ جہاد کا ترجمہ ”اُن کے ساتھ زور سے لڑنے کا کیا جائے“ یا جس طرح ہنری یا مرصاحب نے (دیکھو جلد ۲ صفحہ ۸۸) ”زور سے لڑنے کی تحریک“ کا کیا ہے، تو بالکل غلط ہوگا۔ مسٹر سیل اور ریورنڈ مسٹر ڈویل اور علی ہذا مسلمان مفسرین بھی اس کا ترجمہ بمعنی جنگ نہیں کرتے۔ امام فخر الدین رازی (متوفی ۷۰۵ھ) اپنی تفسیر کیس میں لکھتے ہیں:-

”بعض لوگ جَاهِدُكُمْ بِہِ جہاداً کبیراً کے یہ معنی لیتے ہیں کہ وعظ کرنے کی کوشش کرو۔ لیکن بعض یہ بھی کہتے ہیں کہ اُس کے معنی لڑائی کے ہیں، اور بعض دونوں معنی لیتے ہیں لیکن ”سب سے پہلے معنی صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ صورت تک معطل نہ ہوئی تھی، اور جنگ کرنے کا حکم اس سے کچھ مدت بعد ہجرت ہو چکے سے پہلے دیا گیا ہے“ (جلد چہم صفحہ ۲۹)

۱۵۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اِذْكُرُوا
مسلمانو! اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں رکوع کرو، سجدہ کرو
اور اپنے رب کی عبادت کرو۔ تاکہ تم اپنے دل کی مراد کو
پہنچو۔ اور (جاہدوا) اللہ کے راستہ میں کوشش کرو
۱۔ آل عمران ۱۰۴ قَوْلِهِ اِذْكُرُوا اَوْ عْبُدُوا اَوْ تَكْفُرُوا
آیت ۷۹ وَاعْلَمُوا اَنَّكُمْ لَتَعْلَمُنَّ نَقْلُوهَا

۱۔ یہ سورہ خسوف ہے کہ جس میں ۱۱ آیت ہیں، اس کے آیت ۱-۲-۳-۴-۵-۶-۷-۸ اور ۹ کی نسبت ہے۔ یہ سورہ اس کی کوئی مفسر نے بغیر میں پانچوں درجوں میں رکھا ہے۔ نوں صفحہ ۱۵۸۔ ریورنڈ ڈویل صفحہ ۵۰۰۔

وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ الْمُجِيبُ لِمَنْ يَدْعُوهُ
وَمَا يَجْعَلْ لَكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ مَلَّةً أَرْيَاكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ
مُسْلِمٌ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ

اس قدر کہ جس قدر (حق جہاد) کو شش کرنے کا حق
ہے۔ اُس نے تم کو دو کڑوگوں میں مقرب کیا ہے۔ اور
میں تم پر کوئی تنگی نہیں ہے تمہارے لئے وہی دین مقرر
کیا جو تمہارے باپ ابراہیم کا تھا انہیں نے تمہارا نام مسلمان
بھی کیا۔

اس جگہ مسٹر سیل اور مسٹر پامر اس لفظ کا ترجمہ ”لڑائی کرنا“ کرتے ہیں، جو بالکل
غلط ہے۔ اس کے یہ معنی نہ تو قدیم زبان میں ہیں اور نہ وضعی ہیں۔ راڈ ویل اُس کا
ترجمہ یہ کرتے ہیں کہ ”دلاورانہ کوشش کرو“ سرولیم میور کہتے ہیں ”یہاں اس کا استعمال
عام مفہوم میں زیادہ تر ہے“ (جلد سوم صفحہ ۱۳۲)

یہ آیت اُس بڑے اصول کی ایک مختصر اور مجمل صورت ہے جو دوط کے باب ششم
درس پنجم میں، اور مرقس کے باب دو از دہم درس تیس میں اور لوقا کے باب دہم درس
۲۷ میں ہے۔ یعنی :-

”مجھے اپنے سارے دل اور ساری جان سے، اور اپنی ساری فیمیر اور سارے زور سے، اپنے
”خدا کو پیار کرنا چاہیے“

اور نیز لوقا باب ۱۳، درس ۲۴ میں ہے :-

”تو راستی کے دروازہ میں داخل ہونے کی کوشش کر“

جو شخص کفر کے لئے مجبور کیا جائے مگر اُس کا دل ایمان
کی طرف سے مطمئن ہو اُس سے کچھ مواخذہ نہیں لیکن
جو شخص ایمان لائے پیچھے خدا کے ساتھ کفر کرے اور کفر
بھی کرے تو بھی کھول کر تو ایسے لوگوں پر خدا کا غضب
ہے۔ اور ان کے لئے بڑا سخت عذاب ہے۔

پھر جن لوگوں نے مبتلا سے مصیبت ہونے کے بعد مگر

۱۲-۱۴- مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ
إِيمَانِهِ لَا مَنَ لَهُ إِلَّا الْآفَةُ
آيَةُ ۱۱۱
وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدًّا فَخَلَّيْنِمْ
غَضَبُ مِنَ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ

مَا قُتِلُوا ثُمَّ جَاهِدُوا وَصَبِرُوا إِنَّ
رَبَّكَ مِنَ الْغَفُورِ الرَّحِيمِ۔
چھوڑے پھر خدا کی راہ میں محنتیں کیں اور مصائب پر صبر کیا تو اسی
پیغمبر پروردگار بیشک ان جانچوں کے بعد بخشے والا اور مہربان ہے

ڈاکٹر اسپرنگر (سیرۃ محمدی صفحہ ۵۹ مطبوعہ الہ آباد ۱۳۷۷ء) لکھتے ہیں کہ یہ آیت اُن سات
غلاموں کی نسبت ہے جنہیں حضرت ابوبکر نے مول لے کر آ کر دیا تھا اُن کو اسلام قبول
کرنے کے سبب سے، اُسی زمانہ کے چند روز بعد جب کہ رسول اللہ نے اپنی نبوت کا
اعلان کیا تھا، ایذا اُنیں دی گئی تھیں جس ہجرت کا آیت ۱۱۱ میں ذکر ہے وہ حبش کی
جانب مسلمانوں کی سب سے پہلی ہجرت ہے۔ ان آیات میں اُن تکالیف کا ذکر ہے جو
غریب اور محتاج مسلمانوں کو شہر مکہ کے باشندوں کی طرف سے اٹھانی پڑی تھیں۔ ان
مسلمانوں کو جب ایذا اُنیں دی گئی، اور انکار توحید پر مجبور کیا گیا، اور اُنہوں نے
نہ مانا، اور اپنے اسلام پر مضبوط رہے تو انہیں ہجرت کرنی پڑی، اور اس دین
نکالے میں بڑی بڑی مصائب اٹھانی پڑیں، لیکن اُنہوں نے ان مصائب اور
پریشانیوں پر صبر کیا، اور جسمانی و روحانی تکالیف اور نقصان اٹھانے میں ثابت قدم
رہے۔ اس آیت میں جنگ و جدل کرنے کا کہیں اشارہ تک بھی نہیں ہے۔ ریونڈ
راڈویل اور مشر پارمر نے ”جاہدوا“ کا ترجمہ لڑائی لڑنا کیا ہے، اور دونوں نے
غلطی کی ہے۔ گو مسٹر سیل نے ترجمہ میں تو غلطی نہیں کی ہے، لیکن اُن کی تشریح ٹھیک
نہیں ہے کہ جو سچے مذہب کی حمایت میں اس کے بعد لڑے ہیں، کیونکہ اُن کا جہاد
تو صرف یہی تھا کہ انہوں نے ایذاؤں کے برداشت کرنے میں بڑی مشقت و محنت
سے کام لیا۔

اور جو خدا کے لئے محنت اٹھاتا ہے وہ اپنی ہی
بھلائی کے لئے محنت اٹھاتا ہے۔ ورنہ خدا تو دنیا
کے سب لوگوں سے غنی اور بے نیاز ہے۔

۱۔ وَمَنْ جَاهِدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ

۵۔ التکویت ۲۹ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ
آیت ۵۔ لَخَفِيٌّ عَنِ الْغُلَاقِ

مسٹر پامر نے یہاں جہاد اور بجہاد کے معنی دلاوری سے لڑائی لڑنے کے لئے ہیں، اس میں انہوں نے بڑی غلطی کی ہے۔ مسٹر سیل اور ریورنڈ راڈویل نے اس کا ترجمہ ”کوشش کرنا اور سختی کرنا کیا ہے اور یہ صحیح ہے۔ ایسے ہی مسٹر ولیم میور نے بھی صحیح ترجمہ کیا ہے۔ جنہوں نے اس کا مطلب بیان کیا ہے کہ اس آیت میں اُس کا عام مفہوم مراد ہے۔ (سیرت محمدی جلد ۲ صفحہ ۳۲)۔

اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے کا حکم دیا ہے۔ اور یہ بھی کہہ دیا ہے کہ اگر ماں باپ تیرے درپے ہوں کہ تو کسی کو جہاد یا شریک ٹھہرائے جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہیں ہو تو تو اُن کا کہنا نہ کرے تم سب کو ہمارے طرف لوٹ کر آنا ہے پھر جو تم کرتے رہو تم کو بتا دیں گے۔

۱۸۔ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ

بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ۚ

آیت ۷۹۔

لِلشُّرَكَاءِ لِلدِّينِ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ عِلْمٌ

فَلَا تَطْغَوْا فِي الدِّينِ فَإِنْ كُنْتُمْ تَهْتَكُونَ

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔

اس آیت میں کسی شارح نے ”جہاد ا“ کے معنی جنگ یا کروسیڈ کے نہیں لئے ہیں۔ اس لئے یہ مشکل کسی طرح حل نہیں ہوتی کہ اسی کتاب کے دوسرے مقامات پر اس لفظ کے اصلی اور قدیم معنوں سے کیوں عدول کیا گیا ہے۔

اور جن لوگوں نے ہمارے کام میں (جہاد) کو تشریح

۱۹۔ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا

لَنَنْفِخَنَّ فِيهِمْ لُحُوبًا ۚ

آیت ۶۹۔

إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْخُسُوفِ

مسٹر پامر یہاں اس لفظ کے یہ معنی لیتے ہیں کہ ”جنہوں نے لڑائی کی“ حالانکہ اس کے برخلاف مسٹر سیل، ریورنڈ راڈویل، اور سر ولیم میور نے اس کا ترجمہ کوشش کی، سعی کی، اور محنت کی لکھے ہیں۔ جہاد کے اصلی معنی کروسیڈ یا جنگ و جدل کے اُس وقت مروج نہ تھے جب کہ قرآن شریف نازل ہوا تھا۔

۲۰۔ وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ

۸۔ نحل ۱۶۔ اَلَّذِينَ هُمْ لَا يُعْصِفُ اللّٰهُ

آیت ۴۰۔ مَن يَمُوتْ بَلٰى وَعَدًا

عَلَيْهِ حَتّٰى تَوَلَّوْا كُنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا

يَعْلَمُونَ۔

اور یہ لوگ خدا کی بڑی سخت قسمیں کھاتے ہیں کہ جو
مر جاتا ہے خدا اُس کو اٹھا کر نہیں کھڑا کرتا۔ اے
پیغمبران سے کہہ دو ضرور اٹھا کھڑا کرے گا۔ یہ وعدہ
اس کا برحق ہے۔ اور اس کا ایسا ضرور ہے
مگر اکثر لوگ اس کا یقین نہیں کرتے۔

مسٹر سیل نے اُس کا ترجمہ کیا ہے ”نہایت سنجیدگی سے“ اور راڈ ویل نے
”بڑی مذہبی قسمیں“ کیا ہے۔ اور مسٹر پامر نے ”بڑی پختہ قسمیں“

۲۱۔ وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ

۹۔ انفطار ۳۵۔ اَيُّهَا نِعْمَ لِرَبِّنَا جَاهِدًا

آیت ۴۰۔ نَذِيرًا لِّكُلِّ نَفْسٍ اَنذَرْتُمْ

مَن اِحْدٰى الْاٰثِمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ

نَذِيرٌ مَّا رَاُوْهُمْ اِلَّا غَوْرًا۔

اور یہ لوگ اللہ کی بڑی (جھٹکے) قسمیں کھایا کرتے
تھے کہ اُن کے پاس کوئی ڈرانے والا آئے گا
تو وہ ہر ایک اُمت سے زیادہ سیدھی ہونگی پھر
جب ڈرانے والا اُن کے پاس آپہنچا تو اُس کے
آنے سے اُن کی نفرت کو اور ترقی ہوئی۔

مسٹر سیل کا ترجمہ ہے ”بڑی سنجیدہ قسم“ راڈ ویل کا ”بڑی زوردار قسم“ اور پامر کا ”بڑی زوردار قسم“

۲۔ مدنی سورتیں

۲۲۔ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

۱۰۔ البقرہ ۲۔ وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا وَّ

آیت ۲۱۵۔ جَاهِدُوْا فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ

اَوْ لِنَا لِكَيْ نَرْجُوْنَ رَحْمَةً مِّنْ اللّٰهِ وَاللّٰهُ

غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ۔

اور جو لوگ ایمان لائے اور اللہ کی راہ میں
ہجرتیں کیں اور اللہ کے راستہ میں خوب
کوششیں بھی کیں یہی ہیں جو خدا کی رحمت
کی امید لگائے بیٹھے ہیں۔ اور اللہ بخشنے والا
مہربان ہے۔

مسٹر سیل اور ریورنڈ راڈ ویل ”جاہدوا“ کا ترجمہ کرتے ہیں ”وہ لڑتے
ہیں“ اور مسٹر پامر لکھتے ہیں ”وہ جولاڑائی کرتے ہیں“ لیکن اس کے اصلی معنی بدل

دینے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی۔ سر ولیم میور اس آیت کا ترجمہ حسب ذیل کرتے ہیں
 ”لیکن وہ جو ایمان لاتے ہیں اور جو ایمان کی خاطر ہجرت کرتے ہیں اور صلہ کے رستہ میں خوب
 ”دل سے کوشش کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو خدا کی رحمت کی امید لگائے بیٹھے ہیں۔ کیونکہ خدا
 ”بخشنے والا اور مہربان ہے“

وہ پھر ایک فنٹ نوٹ میں لکھتے ہیں :-

”یہ جاد کا لفظ وہ ہی ہے جس کے معنی آگے چل کر مذہبی لڑائی کے ہو گئے ہیں لیکن غالباً
 ”اس وقت تک یہ معنی اُس کے نہیں متعل ہوئے تھے۔ ہجرت سے پیشتر تک اس کا عام معنی
 ”لیا جاتا تھا۔ اور شاید جنگ ہد تک ایسا ہی رہا“

میں یہاں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ آنحضرت م کے ایام حیات میں اس لفظ کے معنی
 ”مذہبی لڑائی“ کے کبھی نہیں لئے گئے، اور قرآن شریف میں ہجرت سے پہلے نہ ہجرت
 کے بعد اس کے یہ معنی کبھی لئے گئے۔

اس آیت میں ہجرت کا جو ذکر جہاد کے لفظ کے ساتھ کیا گیا ہے اُس سے معلوم
 ہوتا ہے کہ اُس کے معنی اُس محنت و مشقت اور پریشانی کے ہیں جو مہاجرین کو
 اپنے خاندانوں کو اپنے دشمنوں کے ہاتھوں میں اپنے ملک سے بھاگتے وقت غیر
 محفوظ چھوڑ کر اٹھانی پڑی تھی۔

<p>کیا تم نے یہ خیال کر لیا ہے کہ تم جنت میں جا کر داخل ہو جاؤ گے حالانکہ ابھی تک اللہ نے کچھ جانچا کہ تم میں سے کنہوں نے (جاہد و) کوشش کی ہیں۔ نہ یہ جانچا کہ کون صابر ہیں۔</p>	<p>۲۳۔ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تُدْعُوا اِلَیْكُمْ وَلَکُمْ عِلْمُ اللّٰهِ اَلَّذِیْنَ جَاهِدُوْا مِنْکُمْ وَیَعْلَمُ الصّٰبِرِیْنَ</p> <p>۱۱۔ آل عمران ۳ آیت ۱۳۶۔</p>
---	---

لسیرت محمدی جلد ۳۔ صفحہ ۴۷۔

لسیرت محمدی فنٹ نوٹ۔ جلد ۳ صفحہ ۴۷ مطبوعہ لندن ۱۹۶۱ء۔

ریونڈرا ڈویل ”جاہدوا“ کا ترجمہ کرتے ہیں ”دلاورانہ کام کئے“ اور سٹر سیل اور پامر کی موافقت نہیں کرتے، جنہوں نے اُس کا ترجمہ کیا ہے ”زور سے لڑائی کی، یا خوب لڑائی کی“۔

لیکن چونکہ اس کا تعلق صابریں سے ہے، اس لئے لفظ ”جاہدوا“ سے غالباً وہ لوگ مراد ہیں، جنہوں نے مختیس کیں، اور مکہ سے ہجرت کے زمانہ میں مصائب جھیلیں۔

جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ہجرتیں کیں اور (جاہدوا) اللہ کے راستہ میں اپنے جان و مال سے کوششیں کیں اور وہ لوگ جنہوں نے مہاجرین کو جگہ دی۔ اور ان کی مدد کی یہی لوگ ہیں جو ایک کے وارث ایک ہیں۔ اور جو لوگ ایمان تولے آئے لیکن ہجرت نہیں کی۔ تو تم مسلمانوں کو ان کی وراثت سے کچھ تعلق نہیں یہاں تک کہ ہجرت کر کے تم میں آئیں۔ ہاں اگر دین کے بارہ میں تم سے مدد طالب ہوں تو تم کو ان کی مدد کرنی لازم ہے مگر اس قوم کے مقابلہ میں نہیں کہ تم میں اور ان میں صلح کا عہد پیمان ہو۔ اور جو کچھ بھی تم کرتے ہو اللہ اُسکو دیکھتا ہے۔

۲۴۔ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

وَالَّذِیْنَ هَاجَرُوْا وَجَاهِدُوْا
بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ

۱۲۔ انفال

آیت ۷۳۔

فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَالَّذِیْنَ آوَوْا وَ
نَصَرُوْا اُولٰٓئِکَ بَعْضُهُمْ اَوْلِیَآءُ
بَعْضٍ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَمْ یُهَاجِرُوْا
مَا لَکُمْ مِّنْ وَّلَآئِیْمٍ مِّنْ شَیْءٍ حَتّٰی
یُهَاجِرُوْا وَاِنْ اَسْتَنْصَرُوْکُمْ فِیْ الدِّیْنِ
فَعَلٰیکُمْ النَّصْرُ اَلَا عَلٰی قَوْمٍ یَّتِیْمُوْنَ
بَیْنَهُمْ مِّثَاقٌ وَاللّٰهُ مَعَ الْقٰمِلِیْنَ
بَعِیْرٌ ۝

سٹر سیل اس آیت میں جہاد (یا جاہدوا) کا ترجمہ کرتے ہیں ”انہوں نے لڑائی میں اپنی جان و مال لگا دئے“ راڈویل لکھتے ہیں ”انہوں نے اپنی جان و مال خرچ کر دئے“ پامر کا ترجمہ ہے ”انہوں نے اپنی دولت اور اپنی جان سے بڑے زور سے لڑائی کی“۔

چونکہ لفظ ”جہاد“ اپنی ذات اور اپنے مال و دولت کے لئے بولا گیا ہے اس لئے اس مقام پر اس کے اصطلاحی معنے لڑائی کے نہیں لئے جاسکتے۔

اور جو لوگ ایمان لائے اور ہجرتیں کیں۔ اور اللہ کے راستہ میں (جہاد) کو کشیں بھی کیں اور جن لوگوں نے ہجرت کر نیا لوں کو جگہ دی اور اُن کی مدد کی۔ یہی لوگ پتے مسلمان ہیں اُن کے گناہ معاف کئے جائیں گے اور انہیں کے لئے تعظیم کے ساتھ روزی ہے۔

۲۵۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَ

۱۳۔ الانفال ۸ ہاجرُوا وَ جَاهِدُوا

آیت ۵، فِي سَبِيلِ اللَّهِ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَ أَوْ نَفَرُوا أُولَئِكَ

هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ

رِزْقٌ كَرِيمٌ ۝

سیل نے ترجمہ کیا ہے ”لڑائی کی“ راڈویل نے لکھا ہے ”لڑائی کی“ پامر کے الفاظ ہیں ”خوب لڑائی کی“ اس آیت میں کوئی لفظ بھی ایسا نہیں ہے جس سے جہاد وا کے اصلی و فطری اور صحیح مفہوم سے عدول کرنے کی ضرورت معلوم ہوتی ہو۔ اور یہ پایا جاتا ہو کہ اُس کو اُس مفہوم میں استعمال کیا جائے جو قرآن کے بعد گھڑا گیا ہے۔

اور جو لوگ بعد کو ایمان لائے۔ اور ہجرتیں کیں

اور رہتے ساتھ میں ہو کر کشیں بھی کیں۔ تو

وہ تم ہی میں داخل ہیں اور رشتہ دار اللہ

کی کتاب کے مطابق ایک دوسرے کے ترکہ

کے زیادہ حقدار ہیں۔ بے شک اللہ ہر چیز

سے واقف ہے۔

۲۶۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ

۱۴۔ الانفال ۸ بَعْدُ وَ جَاهِدُوا

آیت ۷، وَ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

فَإُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولَئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ

أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ

بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

سیل کا ترجمہ ”لڑائی کی“ راڈویل کا ”لڑائی کی“ پامر کا ”خوب لڑائی کی“ یہاں بھی کوئی معقول وجہ نہیں ملتی کہ جس سے لفظ جہاد وا کے اصلی معنی بدل

دئے جائیں۔ اور ایسے معنے لئے جائیں جو نہ تو قرآن میں کبھی لئے گئے اور نہ قدیم زبان عربی میں استعمال کئے گئے۔

۲۷۔ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ ۱۰۹۔ آیت ۴۔ الانعام ۱۰۹
اور کفار اللہ کی بڑی پکی قسمیں کھا کھا کر کہتے ہیں۔

سیل، ”بڑی سنجیدہ قسم“۔ رادویل ”بڑی پابند کرنے والی قسم“۔ پامر ”بڑی پختہ قسم“

۲۸۔ وَلَقَدْ تَوَدَّوْا أَنْ تَكْفُرُوا بِالْحَقِّ الْخَبِيرِ ۱۲۱۔ محمد ۱۲۱۔ آیت ۳۲
اور اے مسلمانو! تم سب کو ضرور آزمائینگے تاکہ تم میں جو کفر کرنے والے اور مصائب کو برداشت کرنے والے ہیں اُن کو ہم معلوم کر لیں اور تمہارے اصلی حالات کو جان لیجیں۔

سیل ”جو آزمودانہ لڑتے ہیں“۔ رادویل ”دلاورانہ“۔ پامر ”جو آزمودانہ لڑے“۔
”جہاد“ لفظ ”مقاتل“ کا کہیں مرادف وہم معنی نہیں ہے۔

۲۹۔ تَوَدُّ الْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۱۰۷۔ الصف ۱۰۷۔ آیت ۱۱
اللہ پر اور اُس کے رسول پر ایمان لاؤ اور اللہ کے راستہ میں اپنے مال اور جانوں سے کوشش کرو۔

ترجمہ سیل، ”جو آزمودانہ لڑے“

ترجمہ رادویل، ”جو آزمودانہ لڑے“

ترجمہ پامر، ”جو خوب لڑتے ہیں“

عبادت کی دو قسمیں کی گئی ہیں۔ ایک جسمانی جس میں دماغی محنت بھی داخل ہے دوسری مالی۔ یہاں مسلمانوں کو یہ نصیحت کی گئی ہے۔ کہ وہ جسمانی اور مالی دونوعبادتیں بجالائیں۔

۳۰۔ لَا يَشْتَرِي الْقَاعِدُونَ ۱۸۔ النساء ۱۸۔ آیت ۹۷
جن مسلمانوں کو کوئی معذوری نہیں اور وہ بیٹھ رہا تو یہ لوگ درج میں اُن کے برابر نہیں ہو سکتے جو اپنے مال

كَيْدٍ وَّأُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْمُحْسِنِينَ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ۖ

اور جان سے خدا کی راہ میں (مجاہدوں) کو کش کر دیں۔ اللہ تعالیٰ نے مال اور جان (مجاہدین) کو کش کر دیا والوں کو بیٹھ رہنے والوں پر درجہ اعتبار سے بڑی فضیلت دی ہے اور اللہ کا وعدہ نیک تو سب ہی مسلمانوں سے ہے مگر اللہ نے (مجاہدین) کو کش کرنے والوں کو بیٹھ رہنے والوں پر بڑی عظمت دی ہے۔

ترجمہ سبیل، مجاہدوں جو اپنی دولت اور اپنے مال خدا کے مذہب میں لگاتے ہیں۔

مجاہدین ”جو اپنی دولت اور اپنے مال لگاتے ہیں۔“

مجاہدین ”جو لڑائی لڑتے ہیں۔“

ترجمہ راڈویل مجاہدوں ”جو جو انداز لڑائی لڑتے ہیں۔“

مجاہدین ”جو دل سے جنگ کرتے ہیں۔“

مجاہدین ”زور سے“

ترجمہ پامر مجاہدوں ”زور سے“

مجاہدین ”زور سے“

مجاہدین ”زور سے“

میں نے اور پر جسمانی اور روحانی دو قسم کی عبادت و پرستش کا ذکر کیا ہے، وہی صورت اس جگہ بھی ہے۔

اور وہ منافق اللہ کی بڑی بڑی قسمیں کھا کھا کر کتے ہیں۔

۳۱۔ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدُ

أَنِيَا نَهْم

۱۹۔ النور ۲۴۔ آیت ۵۲

ترجمہ سبیل۔ ”بڑی سنجیدہ قسم۔“

ترجمہ راڈویل۔ ”بڑی سنجیدہ قسم۔“

ترجمہ پام۔ ”بڑی زور کی قسم۔“

۳۲۔ یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ | اے پیغمبر کفار اور منافقین کے ساتھ

۲۔ التَّوْبَةُ ۶۶۔ آیت ۹ | وَالْمُنَافِقِينَ وَ | خوب محنت و جفا کشی کرو اور اُن پر

سختی رکھو۔

اَعْلَظْ عَلَيْهِمْ

ترجمہ سبیل۔ ”کفار سے بذریعہ ہتھیار اور منافقین سے محنت و دلیل سے مقابلہ کرو۔“

ترجمہ راڈویل۔ ”جنگ کرو۔“

ترجمہ پام۔ ”زور سے لڑائی کرو۔“

۳۳۔ یہ آیت بھی لفظ بہ لفظ وہی ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔

۲۱۔ التَّوْبَةُ ۹۔ آیت ۷ | ترجمہ سبیل۔ ”جنگ کرو۔“

ترجمہ راڈویل ”مقابلہ کرو۔“

ترجمہ پام۔ ”زور سے کوشش کرو۔“

دونو آیتوں میں وہی لفظ ”جاہد“ آیا ہے۔ تاہم مترجمین اپنے اپنے ترجموں میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ چونکہ منافقین سے کبھی جنگ نہیں کی گئی۔ لہذا اگر اس کے اصلی معنے سے عدول بھی کیا جائے، تاہم وہ معنے نہیں لئے جاسکتے جو انہوں نے سمجھے ہیں۔ ایک موقع پر تو مسٹر سبیل اُس کے معنے ہتھیاروں سے حملہ کرنے کے لیتے ہیں، اور دوسری جگہ اُسی لفظ کے معنے دلائل سے حملہ کرنے کے لکھتے ہیں۔

جہاد کا ترجمہ حملہ کرنے کا ہرگز نہیں ہے بلکہ اس کے معنے کوشش کرنے کے ہیں۔ آیت کے سیدھے معنے اس طرح ہیں، کہ اے پیغمبر وعظ کرنے میں خوب کوشش

کرو، اور کفار اور منافقین کو ملامت کرو، اور اُن سے سختی بھی کرو۔ یعنی اُن کے سامنے نرم نہ پڑ جاؤ، اور نہ بے پروائی کرو۔

۳۴۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

۲۲۔ الممتحنہ ۶۱ لَا تَتَّبِعُوا عِدُوِّي

وَعِدُوْكُمْ أَفَدَلِيَاءَ

تَتَّقُونَ إِنِّي بَالِغُونَ إِلَيْكُمْ بِالْمُؤَدَّةِ وَقَدْ كَفَرْتُمْ

بِمَا جَاءَكُمْ مِنْ الْحَقِّ فَخَرَّبُوهُنَّ إِنَّهُمْ

وَأَنَا كُنتُمْ أَنْ تَوَّعَدُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ

إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جُمَادًا فِي سَبِيلِ

وَأَتَقَاءَ مَرْضَاتِي تُسْرِتُونَ إِنِّي بَالِغُونَ

بِالْمُؤَدَّةِ وَأَنَا أَنَا كُنتُمْ خَرَجْتُمْ جُمَادًا فِي سَبِيلِ

وَأَعْلَنَتْكُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ

سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝

مسلمانو میرے دشمنوں کو اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ کہ لگو اُن کی طرف دوستی کے نامہ و پیام دو گنا حالانکہ تمہارے پاس جو خدا کی طرف سے دین حق آیا ہے وہ اُس سے انکار کر چکے ہیں۔ وہ تو صرف اتنی بات پر کہ تم اپنے پروردگار اللہ ہی کو مانتے ہو رسل کو اور تم کو گھروں نکال رہے ہیں۔ اگر تم ہماری راہ میں کوشش کرنے اور ہماری رضامندی ڈھونڈنے کو نکلے ہو تو تم یہ کیا کرتے ہو کہ چپکے چپکے اُن کی طرف دوستی کے پیام دوڑاتے ہو اور جو کچھ تم چپکا کر تھے اور جو ظاہر طور کرتے ہو وہ ہم سب کو خباثت ہے اور جو تم سے ایسا کرے گا تو یاد رکھو کہ وہ سیدھے راستے سے ہٹ گیا ہے۔

ترجمہ سبیل۔ ”میرے مذہب کی تائید میں لڑنے کے لئے“

ترجمہ راڈویل۔ ”میرے راستے میں لڑائی کرنے کو“

ترجمہ پامر۔ ”زور سے لڑائی لڑنے کو“

مترجمین مذکورہ بالا کہتے ہیں کہ عاطب نے اہل مکہ کو اس حملہ کی خبر دیدی تھی، جو رسول اللہ اُن پر کرنے والے تھے۔ وہ چاہتا تھا کہ اپنے خاندان کی خلاصی کے لئے اُن سے میل جول کرے جو اس وقت وہاں پڑا تھا۔ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی تھی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ کی لشکر کشی ”جہاد“ کہلائی جائے۔ لیکن سرولیم میور اس کو نہیں مانتے، وہ ایک فٹ نوٹ میں لکھتے ہیں :-

”کہتے ہیں کہ سورہ متحنہ کی ابتدائی آیتیں حاطب کی نسبت ہیں۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ
”ملت جنگ میں قریش سے کوئی بڑا میل جول اور سازش ہوگئی تھی جو ان کے عام بیان
”سے معلوم ہوتی ہے، اس واسطے یہ آیتیں اس سے پہلے زمانہ کی ہوں گی۔“

۳۵۔ یہ قفقہ کہ رسول اللہ نے مکہ پر حملہ کا ارادہ کیا تھا، حاطب نے اہل مکہ کو

حاطب کا قفقہ اُس سے خبردار کر دیا، اُس کا حال رسول اللہ کو وحی سے معلوم ہو

گیا، صحیح اور معتبر احادیث سے ثابت نہیں ہوتا۔ بخاری کی صحیح حدیث میں صرف

اس قدر ہے کہ یہ آیت حاطب کے بارہ میں نازل ہوئی ہے۔ لیکن اس سے یہ

نہیں معلوم ہوتا کہ یہ اُس وقت نازل ہوئی ہے جب کہ مکہ کو جارہے تھے، نہ اس

کا ذکر ہے کہ یہ بخبری اس حملہ مجوزہ کی نسبت تھی۔ صحیح حدیث میں صرف اسی قدر ہے

کہ اس خبر میں رسول اللہ کی کوئی بات تھی۔

علاوہ بریں ”اِنْ كُنْتُمْ خَوَّجْتُمْ جَهَادًا فِي سَبِيلِي“ کا یہ ترجمہ کرنا کہ

”اگر میرے مذہب کی حمایت کی غرض سے لڑائی کرنے کو جاتے ہو، یا میرے راستہ

میں لڑائی لڑنے کو نکلے ہو، یا میرے واسطے خون رے لڑائی کرنے کو جاتے ہو، بالکل غلط

ہے۔ اس کے سیدھے سامنے معنی ہیں کہ اگر تم میرے کام میں کوشش کرنی کی غرض سے نکلے ہو، اور یہ جہاد است

کا ایک نتیجہ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم مکہ سے باہر غرض نکلے ہو کہ میرے منشاء میں

کوشش کرو، اور بھوت کی دقتیں جھیل رہے ہو، بے خانمانی کے مصائب

اور پریشانیاں برداشت کر رہے ہو۔ اپنے گھر اور مال و متاع کو غیر محفوظ چھوڑ

آئے ہو، اور یہ سب (جہاد) درود رنج ابتلاء لرضاء اللہ اٹھا رہے ہو، تو تمہیں

چاہیئے کہ تم میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ، جو اُس صداقت کے منکر

ہیں جس پر تم ایمان لائے ہو، اور انہوں نے تمہیں اور پیغمبر کو صرف اس وجہ سے تمہارے گھر (مکہ) سے بے گھر کیا ہے کہ تم خدا پر ایمان لائے ہو۔

سچے مسلمان تو وہی ہیں جو اللہ اور رسول پر ایمان لائے پھر کسی طرح کا شک و شبہ نہیں کیا۔ اور اللہ کے راستہ میں اپنے جان و مال سے کوشش کی۔ حقیقت میں یہی سچے مسلمان ہیں۔

۳۶۔ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِیْنَ

۲۳۔ الحجرات ۲۹۔ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَ

آیت ۱۵۔ رُسُوْلِهِ ثُمَّ لَمْ

یَزِدُوْا جَاهِدًا وَّ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَ اَنْفُسِهِمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِکَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۝

ترجمہ سبیل۔ ”وہ جو اپنے مال اور جانیں خدا کے سچے مذہب کی تائید میں لگاتے ہیں“

ترجمہ راڈویل۔ ”جو اپنے مال اور جانوں سے لڑائی کرتے ہیں“
ترجمہ پامر ”جو اپنے مال اور جان سے خوب زور سے لڑتے ہیں“

دیکھو میری رائے مصرحہ نمبر ۲۹ فقرہ ۱۔ ضمیمہ ۱۔

مسلمانو! کیا تم نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ مفت میں چھو جاؤ گے۔ حالانکہ اللہ نے اُن لوگوں کو تم میں سے ابھی جاچا نہیں جنہوں نے کوششیں کیں اور اللہ اور اس کے رسول اور مومنین کے سوا کسی کو اپنا دوست نہیں بنایا اور اللہ تمہارا اعمال سے خوب خبردار ہے۔

۳۷۔ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تُتْرَکُوْا

۲۴۔ التوبہ ۹۔ وَ کَلَّا یَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِیْنَ

آیت ۱۶۔ جَاهِدُوْا مِنْکُمْ

وَلَمْ یُخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلَا رُسُوْلِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِیْنَ وَ رِبَیْحَةُ ۝
وَاللّٰهُ خَبِیْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝

ترجمہ سبیل۔ ”اس کے مذہب کے واسطے لڑائی کی“

ترجمہ راڈویل۔ ”دلاورانہ لڑائی کی“

ترجمہ پامر ”خوب زور سے لڑائی کی“

کیا تم لوگوں نے حاجیوں کو پانی پلانے اور حرمت والی مسجد خانہ کعبہ کے بنانے کو اُس شخص کے برابر سمجھ لیا ہے جو اللہ پر اور روزِ آخرت پر ایمان لایا۔ اور اللہ کے رستہ میں اُس نے کوشش کی ہے۔ اللہ کے نزدیک تو یہ لوگ ایک دوسرے کے برابر نہیں۔ اور اللہ ظالم لوگوں کو راہِ راست نہیں دکھایا کرتا۔

۳۸۔ اَجْعَلْنٰمْ سَفَیۡۃً

۲۵۔ ایضاً الحَارِجُ وَ عِمَارَةُ الْاَبْجَدِ

آیت ۱۹ الْحَرَامِ كُنْ اَمِنْ بِاللّٰهِ

وَ اَبِیْوٰكُمُ الْاٰخِرُ وَ جَاهِدْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ

لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ عِنْدَ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ لَا

یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ۝

ترجمہ سبیل:- ”لڑائی کی“

ترجمہ راڈویل:- ”لڑائی کی“

ترجمہ پامر:- ”کوشش کرتا ہے“

وہ مسلمان جو ایمان لائے اور ہجرتیں کیں اور اپنے مال اور جانوں سے اللہ کے رستہ میں کوششیں کیں اللہ کے نزدیک درجہ میں بہت بڑے ہیں۔ اور وہی لوگ ہیں جو منزلِ مقصود کو پہنچنے والے ہیں۔

۳۹۔ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

۲۶۔ التوبہ ۹ کَاۡجِرُوْا وَاۡجَاہِدُوْا

آیت ۲۰ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ

بِاَمْرِ الْہِیْمِ وَاَنْفُسِہِمُ اَعْظَمُ

دَرَجَۃً عِنْدَ اللّٰهِ وَاُولٰٓئِکَ

ہُمُ الْفَاۡخِرُوْنَ

ترجمہ سبیل:- ”اپنے مال اور جانیں اللہ کے سچے مذہب کی تائید میں لگاتے ہیں“

ترجمہ راڈویل:- ”خدا کے راستہ میں اپنے مال اور جان سے کوشش کرتے ہیں“

ترجمہ پامر:- ”خدا کے راستہ میں اپنی دولت اور جان سے محنت کرتے ہیں“

اے پیغمبر مسلمانوں کو کہہ دو کہ اگر تمہارے باپ تمہارے

۴۰۔ قُلْ اِنْ کَانَ الْاٰدَمُ

۲۷۔ التوبہ ۹۔ آیت ۲۷ وَ اٰنَا وَاُولٰٓئِکَ

بیٹے

وَاِخْوَانُكُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ
وَاَمْوَالٌ بِاَقْرَبْتُمْوَهَا وَتَجَارَتُكُمْ
تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا
اَحَبَّ اِلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ
وَجِهَادِي سَبِيْلِهِ فَمَنْ تَرَبَّصْنَا حَتّٰى
يَاْتِيَ اللّٰهُ بِاَمْرٍ ؕ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝

تمہارے بھائی۔ تمہاری بیبیاں۔ تمہارے خاندان
والے مال جو تم نے کمائے ہیں۔ اور سوداگری جس
کے مندا پڑنے کا تم کو اندیشہ ہے اور مکانات
جس میں رہنے کو تمہارا جی چاہتا ہے اللہ اور اُس
کے رسول اور اللہ کے رستہ میں کوشش کرنے
× × سے تم کو زیادہ عزیز ہیں تو ذرہ صبر کرو یہاں
تک کہ جو کچھ کہ خدا کو کرنا ہے وہ تمہارے سامنے لا موجود
کرے۔ اور اللہ اُن لوگوں کو جو اُسکے حکم سے سرباکی کریں بہت کمیتنا۔

ترجمہ سبیل:- ”اُس کے مذہب کی ترقی میں“

ترجمہ راڈویل:- ”اُس کے راستہ میں کوشش“

ترجمہ پامر:- ”خوب زور سے لڑائی لڑنا“

۲۱- اَفِرُّوْا خِفَاتًا وَّثِقَالًا
وَجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِكُمْ
وَاَنْفُسِكُمْ فِيْ سَبِيْلِ
اللّٰهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ
كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝

مسلمانو! ہلکے (بے ہمتیاری) اور بھاری (مسلح)
خدا کی راہ میں اپنے مال اور اپنی جانوں سے
کوشش کرنے کو نکل کھڑے ہو اور اگر تم اس
کے مصلحتوں سے واقف ہو تو یہ تمہارے حق
میں بہت بہتر ہے۔

ترجمہ سبیل:- ”خدا کے سچے دین کی ترقی کے واسطے اپنے مال اور اپنی جان

لگا دو۔“

ترجمہ راڈویل:- ”اپنے مال اور اپنی جان سے لڑائی کرو“

ترجمہ پامر:- ”اپنی دولت اور اپنی جان سے خوب زور سے لڑائی کرو۔“

اے پیغمبر! جو لوگ اللہ کا اور روز آخرت کا یقین رکھتے
ہیں وہ تو تم سے اس بات کی رخصت مانگتے نہیں

۲۲- لَا يَسْتَاْذِرُكَ الْمَيِّتِيْنَ
يَوْمَ الْمُؤْمِنِ ۝

۲۱- ۲۲- آیت ۱۱

وَالْيَوْمَ الْآخِرُ أَنْ تَجَايِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ
وَأَنْفُسِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ۝

کہ اپنی جان و مال سے شریک محنت نہ ہوں۔ اور
اللہ پر ہنر نگاروں کو خوب جانتا ہے۔

ترجمہ سبیل :- ”خدا کے دین کی ترقی کے واسطے اپنے مال اور اپنی جانیں لگا دو۔“
ترجمہ راڈویل :- ”اپنے مال اور جان سے لڑائی لڑنا۔“

ترجمہ پامر :- ”خوب زور سے لڑائی لڑنا۔“

۴۳- فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعِ
خِلَافِ رَسُولِ اللَّهِ
وَكِرِهُوا أَنْ يَجَادُوا
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ خَلَّ نَارُ
جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا لَيَفْقَهُونَ ۝

جو منافق اُن کے اپنے اصرار سے پیچھے چھوڑ دئے گئے۔ و
رسول خدا کی خلاف رے اپنے گھروں میں بیٹھ رہنے سے
بہت خوش ہوئے اور راہ خدا میں اپنی جان و مال سے
(يُجَاهِدُوا) کوشش کرنا اُن کو ناگوار گزرا اور لوگوں کو بھی بھگانے
لگے کہ ایسی گرمی میں گھر سے نہ نکلنا۔ اے پیغمبر! لوگوں سے
کہہ دو کہ گرمی تو دمنخ کی آگ کی بہت سخت ہر ایک کاشاں کو اتنی جوتی

ترجمہ سبیل :- ”اپنے جان و مال کو خدا کے سچے دین کی ترقی میں لگانا۔“

ترجمہ راڈویل :- ”اپنے مال و دولت اور جان لگا کر جھگڑنا۔“

ترجمہ پامر :- ”اپنی دولت اور اپنی جان لے کر خوب زور سے لڑائی کرنا۔“

۴۴- وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ
أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَ
جَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ
اسْتَأْذِنَكَ أُولُو الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَ
قَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ۝

اور اے پیغمبر جب کوئی سورۃ نازل کی جاتی ہے اور
اُس میں حکم ہوتا ہے کہ اللہ پر ایمان لاؤ۔ اور اُس کے
رسول کے ساتھ رہ کر کوشش کرو۔ تو جو اُن سے صاحبِ طول
ہیں وہی تم سے اجازت مانگنے لگتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ہم تم کو
چھوڑ جاؤ دو کہ ہم بیٹھنے والوں کے ساتھ ہمیں گھروں میں بیٹھیں

ترجمہ سبیل :- ”جاؤ لڑائی کے واسطے۔“

ترجمہ راڈویل :- ”جھگڑا کرو۔“

ترجمہ پامر:- ”خوب لڑائی لڑو“

۲۵- لٰكِنَ الرَّسُوْلُ وَالَّذِيْنَ

۳۲- اَيْضًا ۝ اٰمَنُوْا مَعًا جَاهِدُوْا

آیت ۸۷- بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ

وَاُوْلٰئِكَ لَمْ يَخْزَوْا وَاُوْلٰئِكَ

هُمْ الْمُفْلِحُوْنَ ۝

ترجمہ سیل:- ”اپنی جان و مال اُن کے لئے لاکر ڈال دئے“

ترجمہ راڈویل:- ”اپنی تحصیل اور اپنی جان سے جھگڑتے ہیں“

ترجمہ پامر:- ”اپنی دولت اور اپنی جان سے خوب زور لگاتے ہیں“

۲۶- يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

۳۳- الْمَائِدَہ ۝ اتَّقُوا اللّٰهَ وَابْتَغُوْا

آیت ۳۹ ۝ اِلَيْهِ الْوَسِيْلَہٗ

وَجَاهِدُوْا فِیْ سَبِيْلِهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُوْنَ

۲۷- وَیَقُوْلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

۳۴- الْمَائِدَہ ۝ اَہٰی لَآءِ الَّذِيْنَ

آیت ۵۸- اَتَقْسَمُوْا بِاللّٰہِ

یٰۤاَيُّهَا نَبِیُّہُمْ اِنَّہُمْ لَمَعْلُوْمٌ حَبِطَتْ

اَعْمَالُہُمْ فَاَصْبَحُوْا خٰۤاِیِرًا سَرِیۡنًا

ترجمہ سیل:- ”نہایت بچتہ“

ترجمہ راڈویل:- ”نہایت سنجیدہ“

ترجمہ پامر:- ”خوب زور کی“

لیکن پیغمبر اور جو اُن کے ساتھ اللہ پر ایمان لائے ہیں ان سب نے اپنے مال و جان سے خدا کی راہ میں کوششیں کیں۔ یہی لوگ ہیں جن کے لئے یہ خوبیاں انتظار کر رہی ہیں۔ اور یہی لوگ ہیں۔ جو فلاح پانے والے ہیں۔

مسلمانو! اللہ سے ڈرتے رہو اور نیز اُس تک پہنچنے کے ذریعہ کی جستجو کرتے رہو۔ اور اُس کے رستہ میں کوشش کرو۔ تاکہ تمہیں فلاح مل جائے۔

تو مسلمان کہیں گے کیا یہ وہی لوگ ہیں جو ظاہر میں بڑے زور سے اللہ کی قسمیں کھاتے تھے کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں اُن کی کوششیں سب بیکار رہیں۔ اور سراسر نقصان میں آگئے۔

۲۷۸- یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

۳۵- ایضاً مَنْ يَتَذَكَّرْ لَكُمْ

آیت ۵۹ دِينِهِمْ فَسَوْفَ

يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ

أُذِّنْ لَكُمْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعَزَّةٌ

عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَادُونَ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ كُومَةً

لَا تُكْذِرُكُمْ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ

مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

مسلمانو! تم میں سے جو کوئی اپنے دین (اسلام) سے پھر جائے تو خدا (کو اس کی ذرہ بھی پروا نہیں وہ) ایسے لوگ موجود کر دے گا جن کو وہ دوست رکھتا ہوگا۔ اور وہ اُس کو دوست رکھتے ہوں گے مسلمانوں کے ساتھ نرم اور کافروں کے ساتھ کڑے ہوں گے اللہ کی راہ میں خوب کوشش کریں گے اور کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا اندیشہ نہ رکھیں گے۔ یہ بھی خدا کا ایک فضل ہے جس کو چاہے وہ دے۔ اور اللہ کی رحمت بڑی وسیع ہے۔ اور وہ سب کے حال سے واقف ہے۔

ترجمہ سبیل :- ”وہ خدا کے دین کے لئے لڑیں گے۔“

ترجمہ راڈویل :- ”وہ خدا کے کام کے لئے جھگڑیں گے۔“

ترجمہ پیام :- ”خدا کے واسطے کوشش کریں گے۔“

۲۷۹- ”جہاد“ کے معنی جنگ کرنے کے نہیں ہیں۔ یہ وہ کل آیات قرآن

ہیں جن میں لفظ جہد یا جہاد یا اُس کے مشتقات آئے ہیں۔ میں نے یہاں

خوب غور سے مترجمین و مفسرین اور قرآن کی اصلی عبارتوں کا مقابلہ کیا ہے کہ لفظ

”جہد یا جہاد“ عرب کی قدیم زبان اور نیز قرآن میں جنگ کرنے کے معنوں میں

نہیں آیا ہے۔ بلکہ اُس کے معنی صرف اپنی وسعت بھر کوشش کرنے اور محنت

مشقت کرنے کے ہیں۔ وہ معنی جو اس لفظ کے بیان کئے جاتے ہیں یقیناً وہ ایک

اصطلاحی معنی ہیں۔ اور نزول قرآن سے بہت بعد اس میں پہنائے گئے ہیں۔

۵۰۔ میں اس کی نسبت بحث نہیں کرتا کہ قرآن میں جنگ کرنے کا حکم

قتل و قتال نہیں ہے۔ قرآن میں بہت سی آیات ایسی ہیں جن میں متبعین

رسول کو دفاعی جنگ کی اجازت دی گئی ہے۔ لیکن اقدامی لڑائی کے لئے کوئی حکم نہیں ہے۔ اس حکم کے لئے لفظ قتل اور قتال بالکل جدا طریق پر متعل ہوئے ہیں *

۵۱۔ میں نے اس کتاب میں ان آیات کی بھی بخوبی تشریح کر دی ہے،
خاتمہ جن میں الفاظ ”قتل و قتال“ آئے ہیں۔ اس ضمیمہ میں میرا مقصد صرف یہ ظاہر کرنا ہے کہ جو مصنفین و مفسرین قرآن کی بعض آیات کو جن میں لفظ جہد یا جہاد اور اُس کے مشتقات آئے ہیں، اپنے دعوے کی تائید میں پیش کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ مسلمانوں نے جنگ و جدل کرنے اور خون بہانے کو جائز قرار دے رکھا ہے، اُن کا یہ دعوے بالکل غلط ہے *

ضمیمہ اول ختم ہوا

ضمیمہ دوم

غلامی اور حرم بنانا جنگ کی لازمی خرابیاں

قرآن پر یہ غلط اتہام لگایا گیا ہے کہ اس میں اسیران جنگ کو غلام بنانے قرآن میں غلام اور حرم کی اجازت دی گئی ہے، اور فاتحین کو قیدی عورتوں سے بنانے کی اجازت نہیں ہم آغوشی کا اختیار دیا گیا ہے، یا بالفاظ دیگر، قیدی عورتیں عین میدان جنگ میں حرم بنائی جاتی ہیں۔ حالانکہ قرآن مجید میں ان دعووں کے ثبوت میں کوئی ایک جملہ بھی موجود نہیں ہے۔ سرولیم میور اپنی کتاب ”سیرت محمدی“ میں قرآن مجید کی ایک آیت بھی پیش نہ کر سکے، جس میں اسیران جنگ کو غلام یا باندی بنالینے کی اجازت دی گئی ہو، اور نہ وہ اُن متعدد لڑائیوں میں سے کسی ایک لڑائی میں بھی کوئی ایسی مثال پیش کر سکے، تاہم اپنی ایک نو تصنیف کتاب میں بڑے زور سے مگر مبہم طور پر، قرآن کا ایک حوالہ دیا ہے، اور جنگ و صلح کی نسبت جو سلسلہ جہری میں خالد اور اہل فارس سے ہوئی تھی، خالد کی فاتحانہ تقریر نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:-

”اب اُس نے قرآن کی اُس فیلسوفانہ تزییر کو بیان کرنا شروع کیا جو عورتوں کی نسبت کہی گئی ہے۔ بے شمار ایرانی عورتیں جس میں باندیاں اور بیبیاں دونوں ”شریک تھیں، اور جو اُن کے دہننے لائق کی گرفتار کردہ تھیں، باہر لائی گئیں۔ اور

”فتح مندوں کی ہم آغوشی کے لئے جائز کر دی گئیں۔ اور اس حق سے متمتع ہونے کے لئے انہوں نے اس تحریری فیصلہ کی نسبت کفار کے ساتھ عمل کرنے میں کچھ بھی ”دستی نہ کی“

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ جب صورت واقعہ یہ تھی، تو خالد نے مسلمانوں سے قرآن کی اُس مفروضہ ”فیلسوفانہ تزویر“ کا کیوں ذکر نہ کیا؟ قرآن کی اس خیالی تزویر کے ذکر سے کہ ”قیدی عورتیں فاتحوں پر حلال ہیں“ وہ ایسا جوش پیدا کر سکتے تھے کہ ہر ایک بد و کا دل خوشی سے اُچھلنے لگتا، لیکن انہوں نے بجائے اس کے صرف دہان کی زرخیز مینوں اور اہلما تے کھیتوں کا ذکر کیا۔ واقعی بات یہ ہے کہ قرآن مجید میں کسی ایسی تحریک و ترغیب کا نام و نشان تک نہیں پایا جاتا۔

۲ اتنا تو صحیح ہے کہ قرآن میں غلاموں کا ذکر موجود ہے، لیکن آئینہ اُن کی قرآن میں غلامی کے اجازت نہیں دی گئی ہے۔ قرآن میں ہر طرح کی اخلاقی، قانونی، مذہبی اور ملکی تدابیر سے اُس کے قلع قمع کی کوشش کی گئی ہے۔ غلاموں کا آزاد کرنا اخلاقی حیثیت سے زہد و راستبازی کا کام بتایا گیا ہے، قانوناً غلام

لہ ارلی خلافت مصطفیٰ سرولیم سیور، صفحہ ۷۷، طبع لندن ۱۸۸۳ء۔

کسی کی گردن کا غلامی سے چھڑا دینا۔

نیکی ہی نہیں ہے کہ نماز میں اپنا منہ مشرق کی طرف کرو یا مغرب کی طرف۔ بلکہ اصل نیکی تو اُن کی ہے جو اللہ اور روزِ آخرت اور فرشتوں اور آسمانی کتابوں اور پیغمبروں پر ایمان لائے۔ اور مالِ عزیز اللہ کی حب پر رشتہ داروں اور یتیموں اور محتاجوں اور مسافروں اور مانگنے والوں کو دیا۔ اور غلامی کی قید سے اُن کی گردنوں کے چھڑانے میں لگایا۔

لے فُک رَقَبَةٍ (البلدہ ۹۰ - آیت ۱۳)
لے بَیْسَ الرِّبَّانِ تَوَلَّوْا وُجُوْهُكُمْ تَبٰلِیْ
اَلْمَشْرِیْقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ الرِّبَّیُّ اَمْنٌ
بِاللّٰہِ وَ الْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَ الْمَلَائِکَہِ وَ الْکُتُبِ
وَ النَّبِیِّیْنَ وَ اٰتٰی اَیْمَانٌ عَلٰی صُجُوْمٍ
وَ وِی الْقُرْبٰی وَ الْیَتٰمٰی وَ الْمَسٰکِیْنِ
وَ اٰبْنِ السَّبِیْلِ وَ السَّائِلِیْنَ وَ فِی
الرِّسَالِ (البقرہ ۲ - آیت ۱۷۲)

کے آزاد کئے جانے کا حکم ہے، بشرطیکہ وہ فدیہ دینے کو راضی ہو ملے، قتل خطا کی ہزا
میں یہ حکم دیا گیا۔ کہ غلام آزاد کئے جائیں ملے، طلاق ناجائز کے کفارہ میں بھی اُن کی آزاد
کا حکم دیا گیا، وہ بیت المال کے روپیہ سے فدیہ دے کر آزاد کئے جاسکتے تھے، وہ

لَهُ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا
وَأَتَوْهُمْ بِهِنِّ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
لَا تَجْرِبُوهُمْ فِي فِئْتَاكُم عَلَى الْبِعَاءِ إِنْ
أَرَدْتُمْ تَحْسِنَ لَسَبْعُونَ أَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ
وَمَنْ يَكْرِهْهُمْ فَاِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ
إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

(التوبہ ۲۴- آیت ۳۳)

لَهُ وَكَانَ لِمَنْ يُلْوَ مِنْ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا
إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ
رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى آلِهِ إِلَّا
أَنْ يَصَّدَّقُوا ۱- (النساء ۴۷- آیت ۹۲)
لَهُ وَالَّذِينَ يُطَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ
يَعُوذُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ
قَبْلِ أَنْ يَتَنَافَسَا ۝

(الجہاد ۵۸- آیت ۴)

لَهُ إِذَا الصَّدَقَاتُ وَالْفَقْرَاءَ وَالسَّائِكِينَ
وَالْعَابِدِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْتُ لَعْنَةُ قُلُوبِهِمْ
وَفِي الرِّقَابِ وَالْفَارِغِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَأَبْنِ السَّبِيلِ

(التوبہ ۹- آیت ۶۰)

اور تمہارے ہاتھ کے مال لینے غلاموں میں جو مکاتب
کے خواہں ہوں تو تم اُن کے ساتھ مکاتبت کر لیا کرو بشرطیکہ اُن
میں تم بہتری کے آثار پاؤ۔ اور مال خلاص سے جو اُس نے
تم کو دے رکھا ہے اُن کو بھی دو۔ اور تمہاری لونڈیاں جو پاک
رہنا چاہتی ہیں۔ اُن کو دنیا کی زندگی کے عافسی فائدہ کی غرض
سے حرام کاری پر مجبور نہ کرو۔ اور جو اُن کو مجبور کرے گا تو اللہ
اُن کے مجبور کئے گئے پیچھے نکتے والا مہربان ہے۔ اس کا مطلب
یہ ہے کہ جو عورتیں گناہ پر مجبور کی جائیں اُن کے لئے بخشش کی جیسے
لے کسی مسلمان کو روا نہیں کہ کسی مسلمان کو جلاں مار ڈالے
اگر نادانستہ مار ڈالا ہو تو دوسری بات ہے۔ اور جو مسلمان کو
نادانستہ بھی مار ڈالے۔ تو ایک مسلمان بردہ آزاد کرے۔ اور وراثت میں
خون بہا دے۔ یہ الگ ہو کر یہ کہ وراثت میں قتل خون بہانا کر دیں
لے اور جو لوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے یعنی اُن کو اپنی
مال کہہ دیتے ہیں پھر لوٹ کر وہی کام کرنا چاہتے ہیں جس کو
کہہ چکے ہیں کہ نہیں کریں گے تو ایک دوسرے کو ہاتھ لگانے سے
پہلے مرد کو ایک بردہ آزاد کرنا چاہیے۔

لے خیرات کمال تو بس غیروں کا حق ہے اور محتاجوں کا اور اُن
کارکنوں کا جو صدقات کے حصول کرنے پر تیقات ہیں اور اُن کو جو لوگ
جن کے دونوں کا راضی کرنا منظور ہے۔ اُن معارف میں رکوزہ کو
خرچ کیا جائے اور نیز قیدی غلامی سے غلاموں کی گردنوں کے چھڑا
میں۔ اور ذریعہ حق ہے تو خدا کا اور خدا کی راہ میں کام کرنے
والوں کا اور مسافروں کا۔

ایمان لے لو (یعنی یہود و نصاریٰ) کے کفارہ میں رہا کئے جاتے تھے۔

یہ وہ تدبیریں تھیں جو اُس زمانہ کی موجودہ اور مروجہ غلامی کے موقوف کرنے کے لئے اختیار کی گئی تھیں۔ لیکن قرآن نے آئندہ انسداد غلامی کی غرض سے اس کی جڑ میں ایسی گھماڑی ماری کہ اس کا قلع و قمع ہو گیا، اور اس سرچشمہ ہی کو مسدود کر دیا۔ سورہ محمد میں، قیدیان جنگ کے بارہ میں، یہ صاف اور صریح حکم دیا گیا ہے کہ وہ یا تو احساناً چھوڑ دئے جائیں یا فدیہ لے کر۔ اس سے نہ تو آئندہ اُن کے غلام بنانے کی اجازت رہی اور نہ قتل کرنے کی۔

(۱) مسلمانو! جب لڑائی میں کافروں سے تمہاری مُٹ بھڑ ہو تو اُن کی گردنیں مار چلو یہاں تک کہ جب خوب اچھی طرح اُن کا زور توڑ لو تو اُن کی مُشکلیں کُس لو۔

(۲) پھر فدیہ کئے بچھے یا تو احسان رکھ کر چھوڑ دیا مٹا لیکر یہاں تک کہ دشمن لڑائی میں ہتھیار رکھ دیں۔ (محمد ۲۷- آیت ۵)

(۱) فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَشْخَطْتُمُوهُمْ فَتَشْتَدُّ الْأَوْتَارُ - (محمد ۲۷- آیت ۴)

(۲) فَإِمَّا مِمَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا - (محمد ۲۷- آیت ۵)

یہ آیتیں نہایت صراحت سے آئندہ انسداد غلامی کا ایک دائمی فرمان ہیں، اس میں اُو کُسی تصریح کی ضرورت نہیں ہے۔ علاوہ بریں اس کے بعد حین حیات رسول مقبول کا اسی پر عمل درآمد رہا۔

لے قسوں پر جو بے فائدہ ہیں اُن پر اللہ تم سے مواخذہ نہیں کرتا۔ ہاں پختہ قسم کھا لو اور پھر اُس کے خلاف کرو تو خدا تم سے اس کا مواخذہ کرے گا۔ تو قسم توڑنے کا کفارہ دس سکینوں کو بیچ کی راس کا کھانا کھلا دینا ہے جیسا کہ تم اپنے بال بچوں کو کھلایا کرتے ہو یا انہی دس سکینوں کو کپڑے بنالینا یا ایک عام آزاد کو بیچنا۔ (المائدہ ۵- آیت ۹۱)

لے لا کُوا خَدَّكُمْ الشُّرْبَا لَللَّهِ فِي إِيْمَانِكُمْ وَلَٰكِنْ يَوْمَ خَدَّكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْإِيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ رِيقِ أَوْسَطِ مَا يَطْعُونَ أَنْفُسُكُمْ أَوْ كِسْفَتُمْ أَرْبَعِينَ رَكْعَةً - (المائدہ ۵- آیت ۹۱)

لے ملاحظہ ہو زرقانی شرح مواہب لدنیہ جلد ۱ صفحہ ۵۴۳ و ۵۴۴ مطبوعہ مصر۔

۳ اور یہی وجہ تھی کہ جنگ بدر (۲؎) یا جنگ قرقرہ القدر (۳؎) یا جنگ قیدیان جنگ میں سے ایک شخص قطن (بمقام نجد ۴؎) یا جنگ ذات الرقاق (۵؎) یا جنگ بنی مصطلق (۶؎) یا جنگ قرظہ (۷؎) یا جنگ بطن مکہ (۸؎) اور جنگ حنین (۹؎) یا ہوازن (۱۰؎) میں سے کسی ایک جنگ کے قیدی بھی غلام نہیں بنائے گئے، وہ سب کے سب بلا استثنائے احد سے، باتبع فرمان سورہ محمد (آیت ۵) یا تو احساناً چھوڑ دئے گئے یا فدیہ لے کر، بصورت نقد یا بمعاف و غصہ مسلمان قیدیوں کو جنگ۔ اب رہیں جنگ ہائے احد (۱۱؎) احزاب

۱۲ سیرت محمدی مصنفہ سرولیم میور، جلد ۲ صفحہ ۲۲۳۔

۱۳ بقول ہشامی (صفحہ ۲۷۵، مطبوعہ یورپ) کوئی پچاس یا چالیس قریشی رسول اللہ کی لشکرگاہ کے گرد باس غرض گھومتے تھے کہ کوئی بھولا بھٹکا مسلمان مل جائے تو اسے قتل کر ڈالیں۔ اس کے بعد انہوں نے مسلمانوں پر حملہ کیا، اور پتھر افینہ برسائے۔ جس کی وجہ سے وہ گرفتار کر کے رسول اللہ کے پاس لائے گئے۔ آپ نے انہیں معاف فرما کر چھوڑ دیا۔ (سیرت محمدی مصنفہ میور، جلد ۲ صفحہ ۳۱ فٹ نوٹ اور صحیح مسلم، کتاب الجہاد والسیر باب الغنیم والفتیر)

۱۴ بنی ہوازن کے تمام اسیران جنگ حنین بلا فدیہ، احساناً چھوڑ دئے گئے۔ اور ان میں سے ایک شخص بھی غلام نہیں بنایا گیا (سیرت محمدی مصنفہ میور، جلد ۲ صفحہ ۱۲۸ و ۱۲۹)۔ سرولیم میور کا یہ بیان کسی طرح صحیح نہیں ہے کہ رسول اللہ نے اسیران بنی ہوازن میں سے تین لونڈیاں حضرت علی، عثمان اور عمر کو تحفہ دی تھیں، کیونکہ ان میں سے ایک قیدی بھی غلام نہیں بنایا گیا تھا، وہ صرف قیدی تھے چنانچہ خود سرولیم میور نے اس بات کا اقرار کیا ہے (صفحہ ۱۲۸-۱۲۹)، اور پھر بھی وہ ان تینوں قیدیوں کو "لونڈیوں" ہی کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔

یہ قیدی اور تمام سامان لشکرگاہ بانتظار تکمیل معاہدہ وادی جعرانہ میں بھیج دیا گیا تھا (صفحہ ۱۲۷)۔ جب معاہدہ مکمل ہو چکا تو تمام اسیران جنگ چھوڑ دئے گئے۔ جب صورت واقعہ یہی تھی تو بھلا قیدی کس طرح تقسیم کئے جا سکتے تھے۔ یہ تمام تفصیل ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۰۸ تا ۱۱۳ مطبوعہ یورپ ۱۹۰۹ء میں موجود ہے۔

(۱۳۵) اور خیر (۱۳۵)، ان میں سے کسی ایک میں بھی کوئی قیدی نہیں پکڑا گیا۔
 ۴ بعض لوگ بنی قریظہ کی نسبت یہ اعتراض کریں گے کہ اُن کی عورتیں اور
 بچے لونڈی غلام بنا کر نجد کے بازار میں فروخت کئے گئے۔
 سرولیم سور نے بنی قریظہ کے بارے میں سعد کا یہ فیصلہ نقل کیا
 بنائے گئے۔

لہ سرولیم سور لکھتے ہیں :-

ہشامی کتا ہے کہ جنگ خیبر کے زمانہ سے مسلمانوں میں غلاموں کی کثرت ہو گئی تھی (صفحہ ۳۳۳)
 مگر مجھے بنی کنانہ کے سوا خیبر کے غلاموں میں کسی اور کا ذکر کہیں نہیں ملتا۔ البتہ یہ ممکن تھا کہ خیبر کے
 مال غنیمت سے فاقین، ملک عرب میں جہاں سے چاہتے ارزاں نرخ پر غلام خرید کر سکتے تھے۔
 (سیرت محمدی جلد ۴ صفحہ ۷۳-۷۴-۷۵ اور اس کا فٹ نوٹ)

ہشامی نے جو لفظ "سبایا" استعمال کیا ہے، اُس کے معنی "مال و غلام" دونوں ہیں، جو غنیمت میں
 لاکھ آئے ہوں، نہ کہ صرف غلام۔ اگر قیدیوں کے بارہ میں عربوں کے قومی قوانین کی رو سے یہ دستور
 تھا کہ اگر فدیہ نہ دیا جائے تو غلام بنائے جائیں۔ لیکن بنی کنانہ ہرگز غلام نہیں بنائے گئے۔ کنانہ قید
 کے بعد قتل کر دیا گیا تھا کیونکہ اُس نے محمود بن مسلمہ کو قتل کر ڈالا تھا (دیکھو کتاب ہذا کا فقہ ۵۷)
 اب رہی یہ کہانی کہ کنانہ کے قتل کے بعد رسول اللہ نے اس کی بی بی کو بلوا کر اُس پر اپنی چادر کا پلو اڑھا
 اور گویا اُسے اپنے لئے منتخب کیا، اور پھر اُس سے نکاح کیا، اور اُس کا مہر یہ قرار دیا کہ وہ آزاد کر
 دی جائے (سیرت محمدی مصنفہ سرولیم سور، صفحہ ۶۸ و ۶۹) یہ بالکل صحیح اور مستند نہیں ہے۔ اس کا
 خاندان بعضہ صفیہ اور اس کا ابن عم، غلام نہیں بنائے گئے تھے، اس بارہ میں کوئی صحیح اور موضوع
 حدیث موجود نہیں ہے، جس سے اس کی تصدیق کی جاسکے۔ میں یہاں وہ تقریر لکھتا ہوں جو رسول اللہ
 نے صفیہ، بیوہ کنانہ، سے کی تھی، اور جس کو ابو القتر سلیمان بن طرخان (متوفی ۱۲۳ھ) نے اپنی
 مغازی الرسول میں نقل کیا ہے۔ رسول اللہ نے صفیہ سے فرمایا "میری طرف سے تجھے اجازت
 ہے کہ چاہے تو اسلام قبول کر اور چاہے یہودی رہ۔ اگر تو مسلمان ہو گئی تو شاید میں تجھے آزاد
 کر دوں گا، اور تجھے یہ اختیار ہوگا کہ تو اپنے قبیلہ میں چلی جائے" (مغازی الرسول و ائدی صفحہ
 ۳۹۳، مطبوعہ کلکتہ، ۱۳۵۲ء) اس گفتگو سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ رسول اللہ کو صفیہ کا لونڈی
 بنانا منظور نہیں تھا۔

اب رہا اس قعد کا دوسرا رخ کہ صفیہ دھیہ کو حوالہ کر دی گئی تھی، اور پھر اُس سے خری
 مٹی، یہ انس سے منقول ہے، جن پر اعتقاد نہیں کیا جاسکتا۔ اُس زمانہ میں جبکہ رسول اللہ
 خیبر کو جا رہے تھے، چند ہی روز ہوئے تھے کہ آپ کی خدمت میں داخل ہوئے تھے، (دیکھو صفحہ ۲۲۸)

کہ ”اُن کی عورتیں اور بچے قیدی غلاموں کی طرح فروخت کر دئے جائیں ، اور رسول اللہ نے اسے منظور بھی کر لیا تھا۔“ اس کے بعد وہ لکھتے ہیں :-

”غینت کا خمس معمولی طور پر رسول اللہ کے لئے نکال کے باقی مال تقسیم کر دیا گیا۔ رسول اللہ نے اس خمس میں سے کچھ لونڈیاں اور زندہ گکار اپنے دوستوں کو تحفہ دئے ، اور باقی خود

(بقیہ حالئیدہ گن شدہ) اور اُس وقت اُن کی عمر صرف بارہ برس کی تھی۔ بخاری نے انس سے یہ روایت کی ہے، ”وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ نے خیر پر چڑھا ئی کے وقت ابو طلحہ سے کہا کہ ایک لڑکا ہماری فتح کے لئے لاؤ، وہ مجھے لے گئے، میں اُس وقت صرف ایک لڑکا تھا اور مرا جع ہو چکا تھا“ (بخاری، کتاب الجہاد) انس سے اس بارے میں دو متضاد روایتیں منقول ہیں۔

ایک یہ ہے کہ حبیہ نے رسول اللہ سے ایک قیدی لڑکی مانگی، اور صفیہ کو لے گیا، جب رسول اللہ کو صفیہ کا حال معلوم ہوا تو اپنے حبیہ سے کہا کہ کوئی دوسرا قیدی لے لو۔ اس کے بعد صفیہ کو آزاد کر کے اُس سے نکاح کر لیا، اور اُس کی آزادی ہی اُس کا ہر قرار دیا گیا۔ دوسری روایت یہ ہے کہ صفیہ، حبیہ کے بعد میں آئی، رسول اللہ نے سات اونٹ کے عوض اُس کو مول لے لیا۔ وہ کہتے ہیں کہ لوگوں کو یہ نہیں معلوم ہوا کہ آپ نے اُس سے نکاح کیا یا لونڈی بنایا، لیکن جب وہ ایک اونٹ پر سوار ہوئیں اور رسول اللہ نے اُن پر تھوڑا ڈھکایا تو اُس وقت لوگوں کو یہ معلوم ہوا کہ صفیہ آپ کی بی بی ہیں۔ یہ دونو حدیثیں مسلم نے انس سے روایت کی ہیں (کتاب النکاح) جلد اول صفحہ ۳۷۰ مطبوعہ مصر اور بخاری صفحہ ۵۴ کتاب الصلوٰۃ۔

اس خیال کی پوری تصدیق نہیں ہوتی کہ رسول اللہ نے حالات مذکورہ بالا میں صفیہ سے نکاح کیا یہ صرف لوگوں کا یا انس کا خیال ہی خیال تھا۔ اس پر سرولیمویر کا رسول اللہ کی نسبت یہ لکھنا سراسر مہٹ دھری ہے کہ ”واقعی وہ اس شبہ سے بری نہیں کئے جاسکتے کہ کنانہ کی بربادی میں آپ کا قدم تھا، اور آپ نے اس کی بی بی کے لئے لینے کی خواہش کی تھی“ (سیرۃ محمدی جلد ۴، صفحہ ۶۸ کا فٹ نوٹ)۔ کنانہ محمود بن مسلمہ کے قصاص میں قتل کیا گیا تھا، اور صفیہ نہ رسول اللہ کے نکاح میں آئی اور نہ لونڈی بنائی گئی۔ اگر یہ بھی ثابت کر دیا جائے کہ رسول اللہ نے دوسرے حالات میں اُس کے بعد شادی ہی کر لی تھی تو (مستحکم) کی تحریر کے موافق وہ صرف ایک قیاس ہوگا، اور کسی حجت قطعی پر مبنی نہ ہوگا۔

انس وغیرہ راویوں نے غالباً صفیہ کی نسبت مخالفہ لکھا یا ہے، صفیہ رسول اللہ کی ایک پھوپھی کا بھی نام تھا، جو اُس وقت خیر کے عمل میں آپ کے ساتھ تھیں (سیرت محمدی جلد ۴، صفحہ ۶۶ فٹ نوٹ) ، اور یہی نام کنانہ کی بی بی کا بھی تھا، جس کی نسبت خیال کیا گیا کہ شاید رسول اللہ نے اُس سے نکاح کر لیا ہے، اور اپنے ساتھ اونٹ پر بٹھالیا ہے، اور وہ بی بی جن کے واسطے رسول اللہ نے اپنا گھٹنا جھکا دیا تھا، کہ وہ اونٹ پر چڑھ جائیں (دیکھو صفحہ ۷۰) غالباً وہ آپ کی پھوپھی صفیہ تھیں۔

”اور بچے بدوؤں کے ہاتھ نجد میں بیچنے کے لئے بھیج دئے گئے، تاکہ اُن کے عوض میں
”گھوڑے اور ہتھیار خرید لائیں“

میں اس کتاب کے فقرہ ۳۰ میں یہ ثابت کر چکا ہوں کہ رسول اللہ نے سعد بن
معاذ کے فیصلہ کو تسلیم نہیں کیا تھا۔ اب مجھے یہ آؤر کہنا ہے کہ یہ فیصلہ صحیح روایتوں
کی بنا پر اس بات پر حاوی نہیں ہے کہ بنی قریظہ کی عورتیں اور بچے خلاف حکم
شرع لونڈی غلام بنائے جائیں کیونکہ یہ فیصلہ قرآن کے نص صریح اور رسول اللہ
کے عمل درآمد کے خلاف ہے۔ صحیح بخاری میں (کتاب الجہاد، باب بنی قریظہ) اس
مضمون کی دو حدیثیں آئی ہیں، ان دونو حدیثوں میں سعد کے الفاظ یہی ہیں
کہ ”ان عورتوں اور بچوں کو قید کیا جائے“ یہی مضمون بخاری کے دوسرے
ابواب سے ثابت ہوتا ہے (کتاب الجہاد، صفحہ ۴۲۷، اور مناقب صفحہ ۳۶ مطبوعہ
۱۳۱۷ھ)۔ یہ صحیح نہیں ہے کہ رسول اللہ نے بنی قریظہ کے قیدیوں میں سے کچھ
لونڈیاں اپنے دوستوں کو تحفہ دی تھیں، کیونکہ یہ قیدی سرے سے غلام ہی نہیں
بنائے گئے، لہذا قیدیوں کو غلاموں کے ساتھ خلط ملط کر دینا غلط ہے، اس
کا کوئی ثبوت نہیں کہ وہ غلام بنائے گئے، قرآن میں صاف صاف کہا گیا ہے
کہ وہ قیدی تھے۔

اور اہل کتاب میں سے جو لوگ (یہودی ہنسن
کے مددگار ہوئے تھے خدا اُن کو اُن کی گروہیوں
سے نیچے اتار لایا۔ اور اُن کے دلوں میں
ایسی دھاک بٹھا دی کہ تم لگے بعض کو قتل
کرنے اور بعض کو قید کرنے۔

وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُواهُمْ مِنْ
أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صِبْيَانِهِمْ وَ
كَذَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا
تَقْتُلُونَ وَمِنْ أَمْرُونَ فَرِيقًا

(الاحزاب ۳۳- آیت ۲۶)

اصل بات یہ ہے کہ عورتیں اور بچے نہ تو غدر کے مرتکب ہوئے تھے، اور نہ سزا کے مستوجب ٹھہرے، یا تو اُن کی نسبت سعد کا یہ فیصلہ غلط تھا، یا صرف اُن لوگوں کی نسبت تھا جنہوں نے غدر کیا۔ سرولیم میور کے قول کے موافق صرف ایک عورت قتل کی گئی تھی، جس نے چھت پر سے چٹکی کا پتھر نیچے گرایا تھا (سیرۃ محمدی جلد سوم، صفحہ ۲۷۷) اس سے میری یہ رائے ہے کہ بالآخر تمام عورتیں اور بچے چھوڑ دئے گئے، جن میں سے بعض نے فدیہ دیا، اور بعض احساناً آزاد کئے گئے۔ لیکن ایسا ہرگز نہیں ہوا کہ ایک تنفس بھی غلام کے طور پر فروخت کیا گیا ہو۔ لہذا سرولیم میور نے ہشامی کا جو یہ قول نقل کیا ہے کہ ”بنی قریظہ کے عورت بچے بدوؤں کے ہاتھ بازار نجد میں فروخت کرنے کے لئے بھیجے گئے اور اُن کے معاوضہ میں گھوڑے اور ہتھیار منگائے گئے“ بالکل صحت سے عاری، اور اس روایت کے منافی ہے جو ابوالمقتر سلیمان بن طرخان (متوفی ۱۷۳ھ) نے ہشامی سے پہلے بیان کی ہے، اور جس کا بیان زیادہ ترقین قیاس معلوم ہوتا ہے، وہ کہتا ہے کہ:-

”رسول اللہ نے بنی قریظہ کے گھوڑے شام اور نجد کو نسل بڑھانے کے لئے بھیج دئے تھے، اور انہوں نے بڑے گھوڑے لے لئے تھے (مغازی الرسول)“ (واقعی، صفحہ ۴۷، مطبوعہ کلکتہ ۱۸۵۶ء)۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ صرف گھوڑے نجد کو بھیجے گئے تھے، نہ کہ عورتیں اور بچے۔ ہشامی کے الفاظ ہیں۔ ”سَبَايَا مِنْ سَبَايَا بَنِي قُرَيْظَةَ“ (صفحہ ۶۹۳)۔ ”سبایا“ سبی کی جمع ہے، اس کا اطلاق جس طرح آدمی پر ہوتا ہے اُسی طرح مال غنیمت پر بھی ہوتا ہے۔ محاورہ میں ”سَبِي الْعَدُوِّ وَغَيْرُكَ“ کہا جاتا ہے، یعنی اُس نے دشمن وغیرہ کو قید کر لیا، یا پکڑ لیا، یا قیدی بنالیا (مد القاموس مصنفہ لین، صفحہ ۱۳۰۳)۔ غالباً

ہشامی نے اس سے صرف گھوڑے مُراد لئے ہیں، جو بنی قرظہ سے چھین کر بخند بھیجے گئے تھے، نہ کہ اُن کی عورتیں اور بچے۔

۵۔ سرولیم میور کہتے ہیں کہ اُنہیں اسیران بنی قرظہ میں رہنا نہ ایک عورت رہنا تھی، جسے رسول اللہؐ نے اپنی حرم بنالیا تھا۔ اُن کی ہمیشہ یہ عادت ہے کہ مرد قیدیوں کو غلام اور عورت قیدیوں کو لونڈی اور حرم کہہ دیا کرتے ہیں رہنا نہ کے بارہ میں کئی مبہم اور متضاد حدیثیں آئی ہیں۔ محمد بن سعد کاتب و آئی نے عمرو بن الحکم اور محمد بن کعب وغیرہ سے کئی حدیثیں اس مضمون کی روایت کی ہیں کہ رسول اللہؐ نے رہنا نہ سے نکاح کیا تھا۔ ابن سعد کاتب و آئی کا بیان ہے کہ ”اس حدیث کو اہل علم نے تسلیم کر لیا ہے، لیکن اُس نے یہ بھی سُنا تھا کہ رہنا نہ آپ کی حرم تھی“ لیکن سرولیم میور نے اُس قول کو لیا ہے جو مشتبہ اور غیر مستند ہے۔ چنانچہ وہ ایک فٹ نوٹ میں لکھتے ہیں :-

”جب آپ نے اُس سے شادی کا ارادہ ظاہر کیا اور کہا کہ اُس کے وہی حقوق ہوں گے“ جو آپ کی دوسری بیویوں کے ہیں، تو اس کی معذرت ان الفاظ میں بیان کی گئی ہے ”نہیں یا رسول اللہؐ مجھے اپنی حرم ہی کی طرح رہنے دیجئے، میرے اور آپ کے دونوں کے لئے زیادہ سہل ہے“

اگر یہ حدیث صحیح بھی تسلیم کر لی جائے تب بھی اُن کا وہ بیان، جو اُنہوں نے متن میں لکھا ہے، صحیح نہ ہوگا۔ اُن کا بیان یہ ہے کہ :-

”آپ نے رہنا نہ سے اپنی بیوی بننے کی خواہش کی، مگر اُس نے انکار کیا، (جب کہ

لے دیکھو ابن حجر کی وہ کتاب جس میں اُس نے اُن لوگوں کے تذکرات لکھے ہیں جو رسول اللہؐ کو جانتے تھے یحییٰ الاصابہ جلد ۴، صفحہ ۵۹۱، مطبوعہ کلکتہ ۱۳۷۴ء۔ یا ابن سعد جلد ۸ صفحہ ۹۲ مطبوعہ یورپ۔ لے سرت حمیری، جلد ۳ صفحہ ۲۷۸۔ یا الاصابہ جلد ۴، صفحہ ۵۹۱ مطبوعہ کلکتہ ۱۳۷۴ء۔

”اُس نے نکاح سے انکار کیا تھا تو اُسے اور کسی بات کا اختیار نہ تھا، اور صرف لونڈی یا ”حرم رہتا ہی پسند کیا“

لیکن دراصل نہ تو وہ لونڈی بنائی گئی، اور نہ حرم۔ یہ بڑے افسوس کی بات ہے کہ ”سیرت محمدی“ کا مصنف ایک لغو طور پر غلامی اور حرم بنانے کو حطاط ملاحظہ کرتا ہے۔ ۶۔ چونکہ رسول اللہ نے غلامی موقوف کرنے کا حکم دے دیا تھا، لہذا حضرت عمرؓ کی خلافت میں تمام موجودہ غلام آزاد کر دئے گئے تھے۔ لیکن یہ آپ کو معلوم ہوگا، کہ جناب رسالت مآبؐ کی خواہش کے خلاف حضرت عمرؓ نے تمام غلاموں کو آزادی بخش دی۔

ایک حصہ کی تعمیل ہوئی تھی۔ آپ کے بعد مخلوق نے اس پر توجہ نہ کی، اور متاخرین فقہانے تو عربوں کو بھی غلام بنانے کا فتوے دے دیا تھا۔ سر ولیم مور اپنی آخری کتاب ”سنین خلافت اولیٰ“ میں لکھتے ہیں:-

”اس پر بھی عربوں کی ایک بڑی تعداد غلام تھی۔ جو زمانہ ارتداد اُس سے پیشتر ہی ”جنگوں میں گرفتار ہو گئے تھے، اور اپنے اہل ملک کے ہاتھوں میں گرفتار چلے آتے تھے۔“ حضرت عمرؓ کو یہ بات اچھی نہ معلوم ہوئی، اور یہ مناسب بھی نہ تھا کہ کسی شریف شخص کے ”گلے میں طوق غلامی پڑا رہے۔ لہذا انہوں نے اپنے زمانہ خلافت میں اس مضمون کا ”ایک فرمان جاری کیا کہ اللہ نے ہمارے عربوں کو غلبہ دیا ہے، اور ممالک غیر پر تمہیں بڑی ”بڑی فتوحات حاصل ہوئی ہیں۔ لہذا یہ مناسب نہیں ہے کہ ہم میں سے ایک شخص بھی جو ”زمانہ جاہلیت میں، یا اُس زمانہ میں جب کہ مرتدین سے لڑائی جاری تھی گرفتار رہا ہو، غلام ”بننا رہے۔“ اس پر عربی النسل غلام فدیہ لے کر رہا کر دئے گئے، البتہ وہ لونڈیاں آزاد ”نہیں کی گئیں جو اپنے آقاؤں سے اُم الولد ہو چکی تھیں۔ لہذا وہ سب لوگ تلاش کو نکل ”کھڑے ہوئے، جن کے زن و فرزند گم ہو گئے تھے۔ تاکہ اگر اتفاقات سے وہ مل جائیں تو ”اُن کا دعویٰ کر سکیں۔ ان حسرت ناک سفروں کی بعض عجیب و غریب کہانیاں بیان کی جاتی

”ہیں۔ اشعث نے بنی نجیر میں اپنی دو بیبیوں کو قید پایا۔ لیکن بعض عورتیں جو قید ہو کر رہیں
”میں جلی گئی تھیں، انہوں نے اپنے فاقوں کے پاس ہی رہنا پسند کیا۔“

حضرت عمرؓ کے اس فرمان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ رسول کی لڑائیوں میں کوئی
شخص غلام نہیں بنایا گیا، کیونکہ انہوں نے صرف اسیران زمانہ جاہلیت (قبل رسول)
اور قیدیان جنگ ہائے قبائل مرتدین (بعد رسول) ہی کا ذکر کیا ہے، اور صرف
یہی غلام بنائے گئے تھے۔

۷۔ قرآن میں کسی جگہ یہ اجازت نہیں دی گئی ہے کہ قیدی عورتیں حرم بنالی
حرم بنانا جائیں۔ اور جب قرآن نے آئندہ غلامی کا قلع قمع کر دیا ہے تو پھر حرم بننا
پر بحث کرنا ہی فضول ہے، کیونکہ اس کا وجود غلامی کے جواز اور عدم جواز پر
منحصر ہے۔ قرآن نے ابتداءً اُس کی خرابی کا انسداد صراحتہً و کنایتہً اور سلباً و
ایجاباً ہر طرح سے کیا۔ سب سے اول صرف نکاح کو عورت و مرد کے میل ملاپ کا
قانونی و شرعی ذریعہ ٹھہرایا، اور یہ تاکید کی گئی کہ موجودہ لونڈیوں سے نکاح کر و سوؤ
نساء اور نور میں صراحتہً اس کا ذکر موجود ہے۔ اور سورۃ مائدہ (آیت ۷) میں توصفاً
صاف حرم بنانے کی ممانعت کی گئی ہے۔

(۱) وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي
الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا أَمْهَاتِہُمْ كَلِمَہِ تَرِ
النِّسَاءِ مَنَہُنَّ وَثَلَاثَ وَرُبَاعٌ
فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُعَدِّلُوا فَوَاحِدَةً

(۱) اول اگر تم کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ یتیم لڑکیوں
کے بارے میں انصاف قائم نہ رکھ سکو گے تو
اپنی مرضی کے مطابق دو دو اور تین تین اور چار
چار عورتوں سے نکاح کر لو۔ لیکن اگر تم کو اس

لہ ان میں سے ہری نے دو کا نام لیا ہے (جلد اول، صفحہ ۲۴۸)۔ ۷۔ غلام کے لئے بہت ہی خفیف
فدیہ مقرر کیا گیا تھا، سات اونٹ اور چھ بچے۔ اور جن قبائل کو بہت نقصان پہنچا تھا (جیسے بنی
حنیفہ، بنی کنده، اور عمان کے باشندے جن کو دبا کے مقام پر شکست ہوئی تھی۔ ابن اثیر جلد ۲ ص ۲۸۶
ان سے یہ بھی نہیں لیا جاتا تھا۔) (ستین خلافت اولیٰ، مضافہ سر ولیم مور، صفحہ ۶۳ و ۶۴۔ مطبوعہ لندن ۱۸۸۳ء)۔

أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ أَذَىٰ
 لَا تَعْلَمُونَ ۖ وَأَتُوا بِنِسَاءٍ
 صَدَقْتِهِنَّ مِنكُمْ فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ
 عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُنَّ نَفْسًا فَكُلُوهُ هُمْنِيًّا
 مَّزِيًّا ۝

(النساء ۴- آیت ۳)

(۲) وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَنْ
 يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا
 مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ فَتْيَا تَكُمُ
 الْمُؤْمِنَاتِ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 بِمَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ بَعْضُكُمْ مِّنْ
 بَعْضٍ ۚ فَارْجِعُوهُنَّ إِلَى الْبُيُوتِ
 وَأَتُواهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْعُرْفِ
 الْمُحْصَنَاتِ غَيْرِ مُسَارِفَاتٍ
 وَلَا مُتَخَدَّاتٍ أَهْدَانِ ۝

(النساء ۴- آیت ۲۵)

(۳) وَاللَّيْلُ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ وَالصَّالِحِينَ
 مِنْ عِبَادِكُمْ ۖ وَأَمَّا بَيْنَكُمْ أَنْ يَكُونُوا
 فُقَرَاءَ يُعْذِرُهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
 وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۖ وَلَيْسَتْ مُتَخَفِّفَاتٍ
 الْبُيُوتُ لَا يَحْجُرُونَ زَكَاتًا حَتَّىٰ

بات کا اندیشہ ہو کہ کئی بیبیوں میں برابر ہی کے ساتھ بڑاؤ نہ
 کر سکو گے تو اُس بیبیوں میں ایک ہی بی بی کرنا یا جو لونڈی تھا
 قبضہ ہو اُسی پر فضاغت کرنا۔ نا منصفانہ بڑاؤ سے بچنے کے
 لئے یہ تدبیر زیادہ تر فرجِ مصلحت ہے، اور اُن عورتوں کو اُن
 کے گھر خوشدلی کے ساتھ دے ڈالو پھر اگر وہ خوشدلی سے اُن سے
 کچھ تم کو چھوڑ دیں تو وہ تمہارے مالِ طیبہ، اُسے مزہ سے کھاؤ
 (۲) اور تم میں سے جس کو مسلمان بیبیوں سے نکاح کرنے کا
 مقدور نہ ہو تو خیر لونڈیاں ہی سہی جو کافروں کی
 لڑائی میں تم مسلمانوں کی قید میں آجائیں۔ بشرطیکہ
 وہ لونڈیاں ایمان رکھتی ہوں۔ اور اللہ تمہارے
 ایمان کو خوب جانتا ہے۔ آدم زاد ہونے کے اعتبار
 سے تم ایک دوسرے کے ہم جنس ہو۔ پس بنے نامل لونڈی
 والوں کے اذن سے اُن کے ساتھ نکاح کر لو۔ اور
 دستور کے مطابق اُن کے مُردو۔ مگر بشرط یہ ہے کہ قید
 نکاح میں لائی جائیں۔ اور نہ تم سے بازاری رنڈیوں کی
 ساتعلق رکھنا چاہتی ہوں اور نہ خالگیوں کا سا۔

(۳) اور اپنی رانڈوں کے نکاح کر دو اور اپنے
 غلاموں اور لونڈیوں میں سے بھی اُن کے
 جو نیک بخت ہوں اگر یہ لوگ محتاج ہوں گے تو
 اللہ اپنے فضل سے اُن کو معنی کر دیگا۔ اور اللہ بخشنے
 والا اور سب کے مال سے مہ آف ہے۔ اور جو لوگ نکاح کا

يُثَبِّتُكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

(النور ۲۲- آیت ۳۲)

(۴) وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِنْكَ إِنَّمَا يُكَلِّمُكَ اللَّهُ وَكَانَ يُبَوِّهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ۚ وَآتَوْهُمْ مِنْ تَحْتِ الثُّلُومِ

(النور ۲۲- آیت ۳۳)

(۵) اُحْلِلْ لَكُمْ... الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورُهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ

(المائدہ ۵- آیت ۵)

مقدور نہیں رکھتے اُن کو چاہیے کہ ضبط کریں۔ یہاں تک کہ اللہ تمہیں اپنے فضل سے اُن کو غنی کر دے (النور ۲۲) اور تمہارے ہاتھ کے مال (غلاموں) میں جو رکنا کے خواہاں ہوں تو تم اُن کے ساتھ مکاتبت کر لیا کرو بشرطیکہ تم اُن میں بہتری کے آثار پاؤ۔ اور مال خدا میں سے جو اُس نے تم کو دے رکھا ہے اُن کو بھی دے (النور ۲۲- آیت ۳۳)۔

(۵) مسلمان بیابہتا بیبیاں، اور جن لوگوں کو تم سے پہلے کتاب دی جا چکی ہے، اُن میں کی (بھی) بیابہتا بیبیاں تمہارے لئے حلال کی گئی ہیں، بشرطیکہ اُن کے مہر اُن کے حوالے کرو، (اور) تمہارا ارادہ (اُن کو) نکاح میں لانے کا ہو، نہ کہ کھلم کھلا بدکاری کرنے کا اور نہ چوری چھپے آشنا بنانے کا۔ (المائدہ ۵- آیت ۵)

سورہ نساء کی اٹھائیسویں آیت سے کسی طرح حرم بنانے کی اجازت نہیں نکلتی، اُس کا اُس سے کوئی تعلق نہیں ہے، اُس میں صرف نکاح کا ذکر ہے۔ اُس میں اور اُس کے پیشتر کی آیت میں اس مسئلہ کا ذکر ہے کہ ہم کس عورت سے نکاح کر سکتے ہیں اور کس سے نہیں۔ اُس کے بعد کی آیت میں، جس میں موجودہ لونڈیوں سے نکاح کرنے کا حکم ہے، حرم بنانے کی ممانعت کی گئی ہے۔

۸- اب میں ماریہ قطیبہ کا ذکر کرنا چاہتا ہوں، جس کی نسبت بیان کیا جاتا

ہے کہ وہ رسول اللہ کی ایک حرم اور لونڈی تھی، اگرچہ وہ اُن قیدیوں کی فہرست میں داخل نہیں ہے، جو غلام بنائے گئے تھے۔ سر ولیم میور کے قول

ماریہ قطیبہ

کے مطابق مصر کے رومی حاکم نے رسول اللہ کو لکھا تھا کہ ”میں آپ کی خدمت میں دو ناکتخدا لڑکیاں بھیجتا ہوں جو قبطیوں میں بڑی شریف اور معزز ہیں“ مصنف موصوف نے فوراً ان لڑکیوں کو ”لوندیوں“ کا خطاب دے دیا ہے، اور اُن کو ”عیسائی حاکم کی طرف سے ایک عجیب تحفہ“ لکھا ہے، حالانکہ نہ تو وہ قیدی تھیں اور نہ لوندیاں۔ اور نہ اُس حاکم کے خط میں ان الفاظ سے اُن کا ذکر کیا گیا ہے۔ میں نہیں سمجھ سکتا کہ رسول کے سوانح نگاروں نے اس کو کس طرح لوندی یا حرم بنا دیا۔ اول تو مجھے اس میں ہی بہت کچھ شبہ ہے کہ مقوقس حاکم مصر نے رسول اللہ کو دو لڑکیاں بھیجی بھی تھیں، اور اگر بالفرض بھیجی بھی تھیں، تو اُن میں ماریہ بھی تھی یا نہیں؟ دوسرے یہ صحیح نہیں کہ وہ امہ تھیں، تیسرے یہ کہ وہ رسول اللہ کی حرم نہ تھیں، اور چوتھے یہ کہ اس سے آپ کے کوئی بیٹا پیدا نہیں ہوا تھا۔ اور پانچویں سب سے آخری بات یہ ہے کہ یہ مشہور کہانی جس کا یورپین مصنفین نے غل مچا رکھا ہے، صرف ایک مصنوعی قصہ ہے۔

یہ تو سخت دشوار اور جنجال کی بات ہے کہ اس مضمون کی تمام احادیث نقل کر کے اُن کی صحت کو جانچا جاوے۔ اور فن حدیث کے مقررہ اصول کے مطابق اُن کی صحت کو کسوٹی پر پرکھا جائے، اور درایت کی بنیاد پر اُن کا کھرا کھوٹا دکھایا جائے۔ لہذا میں صرف مختصر طور پر اس واقعہ کے ہر ایک پہلو پر نظر ڈالتا ہوں۔

۹ اول تو یہ بات کہ رسول اللہ نے مصر کے رومی حاکم مقوقس کو ایک خط

مقوقس کے ساتھ مراسلت بھیجا، اور اس کے جواب میں اُس نے آپ کے پاس دوسرے تحائف کے ساتھ ماریہ قبطیہ بھیجی، یہ واقعہ اُن احادیث میں مذکور نہیں ہے جو مستند محدثین بخاری اور مسلم نے روایت کی ہیں، اور جنہوں نے احادیث

کے صحیح اور غلط انبار کو خوب چھانا اور جانچا ہے اور اُس میں سے بہت سی تھوڑا
 حصہ منتخب کیا ہے، جو اُن کے اصول کے مطابق قریب بصحت نظر آیا ہے۔ اس سے
 ہم یہ نتیجہ نکال سکتے ہیں۔ کہ ایسی احادیث جو دوسرے غیر مبصروں اور فقہ گویوں
 نے بیان کی ہیں، اور جنہوں نے رطب و یابس ہر ایک روایت کو جمع کر دیا ہے
 اور صحیح و غیر صحیح کا کچھ خیال نہیں کیا ہے، جیسے واقدی اور ابن سعد، وہ ان
 امامان فن حدیث کے نزدیک یقیناً نامقبول ہیں، اور سمجھتے ہیں کہ ان میں صحت کا
 نام تک نہیں ہے۔ ابن اسحاق (متوفی ۱۵۱ھ)، ہشام بن عبد الملک (متوفی
 ۲۴۱ھ) اور ابوالفتح سلیمان (متوفی ۳۷۳ھ) نے بھی اس کا ذکر نہیں کیا کہ ماریہ
 قبطیہ کو رومی حاکم نے رسول اللہ کے پاس بھیجا تھا۔ ابن سعد نے جو روایت
 لکھی ہے، اُس کا پہلا سلسلہ واقدی اور عبد الحمید سے جعفر کے واسطہ سے، اور
 دوسرا سلسلہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن صعصعہ کے واسطہ سے ہے، اور یہ تواتر
 بلاشبہ موضوع ہے۔ واقدی اور عبد الحمید کی صداقت پر الزام لگایا گیا ہے، اُو
 اُن کے قول کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ ابن خلکان نے اپنی کتاب وفيات میں، جس
 کا ترجمہ مشرسلین نے اصل عربی سے انگریزی زبان میں کیا ہے، واقدی کی نسبت
 لکھا ہے کہ ”وہ احادیث جن کی روایت واقدی سے ہو ضعیف سمجھی جاتی ہیں،
 اور اُن کی صداقت مشتبہ ہے“ ابن حجر عسقلانی نے تقریب میں واقدی کی نسبت
 لکھا ہے کہ ”اس کی ثقاہت قابل اعتبار نہیں، باوجود اس کے کہ وہ بہت بڑا
 عالم ہے“ (تقریب صفحہ ۳۳۲ مطبوعہ دہلی ۱۳۸۵ھ)۔ ذہبی اپنی کتاب میزان العدل

لے ہشامی صفحہ ۹۷۲ مطبوعہ یورپ۔ لے ہشامی ۱۷۹۔ لے تقریب ابن حجر۔ اور تاریخ مغازی السنن
 واقدی۔ مصحح وان کریم، مطبوعہ کلکتہ، ۱۳۵۶ھ، از صفحہ ۳۶۰ تا آخر۔ لے ابن سعد، جلد ۸،
 صفحہ ۳۵۵ اور جلد اول صفحہ ۸۶ تا ۹۳ مطبوعہ یورپ ۱۳۱۹ھ۔ لے ابن خلکان، جلد ۳، صفحہ ۶۲۔
 ترجمہ انگریزی یا اصل عربی جلد اول صفحہ ۶۴۰ مطبوعہ مصر۔

میں واقدی کی نسبت کتنا ہے کہ ”احمد بن حنبل کا قول ہے کہ وہ بہت بڑا کذاب تھا“ بخاری اور ابو حاتم کہتے ہیں کہ اُسے کوئی مستند نہیں مانتا“

وہی عبد الحمید کی نسبت لکھتا ہے ”کہ ابو حاتم کا قول ہے کہ اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے، اور سفیان کا قول ہے کہ اس کی روایت ضعیف ہوتی ہے“

جعفر اور عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی صعصعہ تابعین کے متوسط زمانہ میں ہوئے ہیں، اور اس بارہ میں وہ کسی کا حوالہ نہیں دیتے۔

۱۰۔ دوسرے، فرض کرو کہ حاکم مصنف نے رسول اللہ کو دوسرے تحائف کے ماریہ لونڈی نہیں تھی ساتھ دو قطبی لڑکیاں بھیجی تھیں، مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ لونڈیاں تھیں، اور نہ تاریخ سے اس کا ثبوت ملتا ہے کہ وہ لڑائی میں گرفتار ہوئی تھیں، اور اگر اسیران جنگ میں بھی شمار کر لی جائیں، تو اُن کے لونڈی بنانے کی سند نہیں ملتی۔ یہاں تک کہ اس قیاس کی بھی کوئی گنجائش نہیں ملی کہ وہ لڑکیاں لونڈیاں تھیں۔

۱۱۔ تیسرے، اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ ماریہ قطبیہ ایک لونڈی تھی، تو اس کی ماریہ حرم نہیں تھی ثبوت کیا ہے؟ یہ وضعیں حدیث کی کارستانیوں کا کرشمہ ہے،

اور اس بارہ میں یوروپین مصنفین بھی غلط راستہ اختیار کرتے ہیں، کہ وہ ہمیشہ لونڈیوں اور جنگ کے قیدیوں کو حرم لکھ دیتے ہیں۔ صحاح ستہ میں، جو اعلیٰ درجہ کے نقادان فن کی تصانیف ہیں، امام بخاری (متوفی ۲۵۵ھ) مسلم (متوفی ۲۶۱ھ)، ابو داؤد (متوفی ۲۵۴ھ)، ترمذی (متوفی ۲۵۵ھ)، نسائی (متوفی ۳۱۵ھ) اور ابن ماجہ (متوفی ۲۴۱ھ) نے کسی ایک کتاب میں بھی یہ نہیں لکھا کہ ماریہ قطبیہ رسول اللہ کی حرم تھی۔ اس سے پہلے کے سوانح نگار ابن اسحاق (متوفی ۲۴۵ھ) اور ابن ہشام (متوفی ۲۴۳ھ) نے بھی مطلق اس کا ذکر نہیں کیا، فقط محمد بن سعد کا تب واقدی اس کا

ذکر کرتا ہے۔ اول تو بواسطہ واقدی، عبد الحمید اور جعفر، اور پھر بواسطہ واقدی، یعقوب بن محمد اور عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی صعصعہ، یہ دونوں سندیں بالکل ناقابل اعتبار ہیں۔ میں نے واقدی اور عبد الحمید کی ثقاہت کی نسبت پہلے ہی ذکر کیا ہے یعقوب بن محمد کی نسبت، علم رجال کا بڑا نقاد، ابو زرعمہ کہتا ہے کہ ”جعفر اور عبد اللہ دونوں پہلی صدی کے بعد ہوئے نہیں، اس بارہ میں اُن کی شہادت ایک صدی کے بعد کبھی قابل قبول نہیں ہو سکتی۔“

زمانہ رسول کے تذکرہ نویسوں نے اپنی کتابوں میں تین عورتوں کو ماریہ کے نام سے موسوم کیا ہے، ان میں سے ایک کو آپ کے گھر کی لونڈی بتایا ہے، دوسری وہ لڑکی ہے جس کی کنیت ام رباب تھی، اور تیسری ماریہ قبطیہ ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ صرف ایک ہی ماریہ تھی، اور یہ ممکن ہے کہ وہ رسول اللہ کے خانگی کام کرنے والی ہو۔ تذکرہ نویسوں نے علاحدہ علاحدہ ان کے حالات لکھے ہیں، اور انہیں متقل تین آدمی بنا دیا ہے، اور ان میں سے ایک کو حرم ٹھہرا دیا ہے، کیونکہ اُن کے خیال میں کوئی گھر بغیر ایک حرم کے پورا گھر ہی نہیں ہو سکتا تھا۔ سوانح نویس اکثر اس غلطی میں پڑ گئے ہیں کہ جب وہ کسی خاص شخص کے مختلف واقعات لکھتے ہیں تو تعدد واقعات کی نسبت سے وہ انہیں اشخاص بھی متعدد تصور کر لیتے ہیں۔ ان تینوں ماریاؤں میں سے ایک بھی لونڈی نہ تھی، یہ فقط ایک قیاس ہے، یا بولوں کہو کہ حدیثوں میں گہرا مغالطہ ڈال دینے کے لئے ماماؤں کو غلاموں یا لونڈیوں میں شامل کر دیا ہے۔

۱۲۔ چوتھے، ایک اور لطف کی بات ہے، کہ جنہوں نے ماریہ کو ایک لونڈی یا حرم ماریہ کے کوئی اولاد نہیں تھی بنا دیا ہے انہوں نے یہ ایک بڑا غضب کیا ہے کہ اُس کا ایک خیالی بیٹا بھی فرض کر لیا ہے۔ رسول اللہ کے بیٹوں کی تعداد اور اُن کے ناموں کی نسبت، جو سب کے سب خرد سالی میں راہی عالم بقا ہو گئے تھے، احادیث مختلف البیان

ہیں۔ بعض احادیث میں تو ایک ہی لڑکے کے مختلف نام بیان کئے گئے ہیں، اور بعض مصنفین نے یہ کیا ہے کہ جس قدر نام تھے، اُسی قدر لڑکے مان لئے ہیں۔ ممکن ہے کہ آپ کے صرف ایک بیٹا ہو، جس کا نام ابراہیم تھا، لیکن یہ کہنا کہ وہ ماریہ قبطیہ کے بطن سے پیدا ہوا تھا، یہ صرف ایک فطنی بات ہے۔ اس قصہ کا یہ حصہ ابن سعد کی روایتوں کا ایک تتمہ ہے، جن پر میں نے فقرہ ۹، ۱۰ اور ۱۱ میں جرح و قدح کی ہے۔ ابن سعد سے بواسطہ عمر بن عاصم اور قتادہ ایک اور روایت بھی مروی ہے، اس میں بیان کیا گیا ہے کہ آپ کے ایک بیٹا ابراہیم نام ایک قیدی عورت کے بطن سے پیدا ہوا تھا۔ ابو حاتم نے، جو علم الرجال کا بہت بڑا عالم اور نقاد گزرا ہے، عمر بن عاصم پر اعتراض کیا ہے، اور قتادہ (متوفی ۱۷۵ھ) کی روایت اس واقعہ کی ہم عصر شہادت نہیں ہو سکتی، گویا وہ جو کچھ بیان کرتا ہے اس کی شہادت نہیں دیتا۔ اسی روایت کے ہم پایہ ابن سعد کی دو اور حدیثیں بھی ہیں، یعنی زہری (متوفی ۲۴۸ھ) اور مکحول (متوفی ۲۵۵ھ) کی روایتیں، جو رسول اللہ کے ہم عصر نہ تھے، بلکہ تابعین کے درجہ میں شمار کئے جاتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ”رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ اگر ابراہیم زندہ رہتا تو تمام قبطیوں پر سے فدیہ معاف کر دیا جاتا۔ اور اگر ابراہیم کی حیات وفا کرتی تو اُس کے ماموؤں میں سے کبھی کوئی غلام نہ بنایا جاتا“ لیکن وہ یہ نہیں بیان کرتے کہ ابراہیم کون تھا۔

ایک اور روایت جو ابن سعد کی اخیر روایت ہے، یحییٰ بن حمید، ابو عوانہ، سلیمان الاعمش، مسلم اور البراء کے واسطے سے مروی ہے، اُس میں بیان کیا گیا ہے کہ ابراہیم فرزند رسول اللہ ایک قبطیہ ماما کے بطن سے پیدا ہوا تھا۔ اس کا

لے دیکھو میزان الاعتدال ذہبی۔

لے ابن سعد جلد اول صفحہ ۹۰۔ اور جلد ۸ صفحہ ۱۵۳ مطبعہ یورپ۔

ایک راوی سلیمان الاعمش مدّس ہے (دیکھو تقریب) یا دوسرے الفاظ میں کذاب ہے، اور علاوہ بریں تمام سلسلہ معنعن ہے۔

بخاری اور مسلم کی تصانیف میں جو مذہبی اصول تحقیقات کے بعد جمع کی گئی ہیں، ماریہ کے بطن سے ابراہیم کے پیدا ہونے کا کہیں ذکر نہیں کیا گیا، لہذا ان کی اتحاد و دربارہ ابراہیم ہمارے خلاف میں نہیں ہیں۔

صحیح احادیث میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ ابراہیم کی وفات کے دن سورج گھٹن ہوا تھا۔ مورخین نے صرف ایک گھن کا ذکر کیا ہے، جو سلسلہ میں اُس وقت واقع ہوا تھا جب کہ رسول اللہ مدیبیہ میں تشریف فرما تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیم ہرگز ماریہ کا بیٹا نہ تھا۔ ماریہ کا عرب میں آنا اس سے ایک سال بعد ہو سکتا ہے، اس لئے کہ سلسلہ میں تو بادشاہوں اور سرداروں کو مراسلات بھیجے گئے تھے۔ یا نھی نے اپنی نارتنخ مرآۃ الجنان میں اس واقعہ کسوف کو سلسلہ میں بیان کیا ہے، اور دسویں سال کی نسبت لکھا ہے کہ:-

”ایک صحیح حدیث میں آیا ہے کہ سورج گھٹن ابراہیم کی وفات کے روز ہوا۔ اور یہ اُوپر بیان کیا جا چکا ہے کہ کسوف سلسلہ میں ہوا تھا۔ یہاں یہ شکل آپڑی ہے کہ رسول اللہ کے زمانہ مبارک میں کسوف کا واقعہ ہوتا صرف ایک مرتبہ بیان کیا گیا ہے۔ اگر یہ واقعہ دوسرا ہوا ہوتا، تب تو کچھ دقت نہیں تھی، لیکن جب دو دفعہ وقوع پذیر نہیں ہوا تو ایک واقعہ ضرور غلط ہوگا۔ یا تو یہ جھوٹ ہوگا کہ سورج گھٹن دسویں سال میں ہوا، اور یا یہ دروغ ہوگا کہ پیغمبر کے بیٹے کا انتقال سلسلہ میں ہوا۔“

لے اسی روز سورج گھٹن ہوا تھا، اور لوگ کہنے لگے تھے کہ پیغمبر کے فرزند کی موت کے سبب سے ہوا ہے۔ اگر کوئی جھوٹا پیغمبر ہوتا تو اس کو فوراً تسلیم کر لیتا، اور اس دھوکہ کی تصدیق کر دیتا، لیکن رسول اللہ نے اس خیال کو تسلیم نہیں کیا (سیرت محمدی، معتمد سرور، جلد چارم، صفحہ ۱۶۶)۔
 ملہ مرآۃ الجنان المعروف بآثار تاریخ یا فنی غلی نسخہ نایاب صفحہ ۴۷ و ۴۸ موجودہ کتب خانہ مصفیہ حیدر آباد دکن۔

لیکن تاریخ سے یہ ثبوت ملتا ہے کہ کسوف صرف مسلمانوں میں واقع ہوا۔ ابراہیم کی وفات کی مختلف تاریخیں بیان کی گئی ہیں۔ بعض مورخین نے چوتھی، بعض نے دسویں اور چودھویں تاریخ ہلالی بیان کی ہے۔ لیکن ان تمامہ نچوں میں سے کسی ایک تاریخ میں بھی سورج گمن واقع نہیں ہو سکتا۔

۱۴۱۔ پانچویں، سب سے آخر میں اُس بدنام بہتان کی حقیقت کھولنا چاہتا ہوں حفصہ اور ماریہ دونوں جو رسول اللہ کے دشمنوں نے آپ پر لگایا ہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ آپ ماریہ کے ساتھ خلوت میں تھے کہ یکایک حفصہ آگئیں کے قہقہے جھوٹے ہیں۔

اور آپ کو بُری طرح اڑے ہاتھوں لیا، اور ڈرایا کہ میں یہ واقعہ آپ کی تمام بیبیوں میں مشترک کر دوں گی، آپ نے خوف بدنامی اور ناراض بی بی کو منانے کے لئے ان کی ہمت و سماجت کی کہ وہ کسی سے اس کا ذکر نہ کریں، اور نیز یہ وعدہ کیا کہ میں آئندہ ماریہ سے کوئی تعلق نہ رکھوں گا۔ لیکن آخر کار آپ نے ایک خاص وحی منگا کر اس سے اپنی مظلوم خلاصی حاصل کی (التحریم، آیت ۱)۔ سرولیم میور لکھتے ہیں کہ:-

”وزینب کے واقعہ کی طرح اس وقت بھی پیغمبر نے ایک خاص وحی آسمان سے منگائی، اور اس سے یہ اجازت حاصل نہ ہوئی کہ وہ حسب وعدہ ماریہ سے علیحدگی اختیار کریں۔“

آیت مذکور حسب ذیل ہے:-

”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ارْمُزِمْ مَا أَمَلَ اللَّهُ
وَلَكِنْ تَبِعِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ
رُغْفَوٌ رَحِيمٌ“

اے پیغمبر جو چیزیں خدا نے تمہارے لئے حلال کی ہیں تم ان کو اپنی بیبیوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے کیوں حرام کرتے ہو۔ اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

لہ ابن سعد جلد ۸ صفحہ ۵۳ مطبوعہ یورپ۔

لے سیرت محمدی، مصنفہ میور، جلد چہارم، صفحات ۱۶۱ و ۱۶۲۔ عربوں میں لونڈیوں کے حرم بنانے کا رواج اس وقت تک برابر جاری رہا جب تک کہ رسول اللہ نے موقوف نہ کیا، یہ سب کے (دیکھو صفحہ ۲۲۴)

۴۱۔ یہ صرف ایک مصنوعی تقصد ہے، کبھی وجود پذیر نہیں ہوا، اور نہ قرآن میں اس واقعہ کا ذکر ہے۔ یہ عجیب بات ہے کہ سرولیم میور نے اس مسئلہ میں اپنے تمام اصول استناد کو چھوڑ دیا ہے، اور عربی سیر نویسوں میں سے ابن اسحاق، واقدی، کاتب واقدی اور زہری، کسی ایک کا بھی حوالہ نہیں دیا، یہ واقعہ ان مصنفین میں سے کسی ایک نے بھی بیان نہیں کیا، اور نہ احادیث بخاری و مسلم اور ترمذی ہی میں اس واقعہ کا کہیں پتہ ملتا ہے۔ سرولیم میور نے خود یہ اصول مقرر کیا ہے کہ وہ صرف ابتدائی مصنفین کے بیانات پر انحصار کرتے ہیں، اور مصنفین مابعد کو نہیں مانتے، وہ اپنے اصول کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں کہ :-

”صرف ابن ہشام، ابن سعد، کاتب واقدی، اور طبری سے مضامین لئے جائیں گے، یہ مصنفین رسول اللہ کے اولین سیر نویس ہیں۔ تمام با تمیز سیر نویسوں کو ایسا ہی کرنا چاہیے“ (اور بخاری، مسلم، ترمذی وغیرہ کی احادیث کو بھی اسی وقعت کی نگاہ سے دیکھا جائیگا) ”لیکن مصنفین مابعد کی تحریرات شہادت میں نہیں لی جائیں گی، اور ان کی روایات کو تاریخچی درجہ نہ دیا جائے گا“۔

۵۱۔ لیکن اس موقع پر سرولیم میور نے اس غرض سے کہ اپنے طبعزدان تقصد سے سرولیم میور کی سندیں ایک رسول پر الزام لگائیں، ایک با تمیز سیر نویس کے درجہ غیر معتبر ہیں۔ کو چھوڑ دیا ہے، اور اپنے مسئلہ اصول سے ہٹ گئے ہیں، وہ اس

(جتنی حالیہ سیر نویسوں نے) نزدیک جائز تھا، بلکہ آقا اب تک بھی موقوف نہیں ہوا ہے۔ عربوں کی تمدنی زندگی میں اس قسم کے تعلقات پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا تھا۔ تمام خلفائے عباسیہ بخاری، احمد، الامین کے سب کو زندگی تھے (دیکھو تاریخ الخلفاء مصنف سیوطی، ترجمہ میر جریٹ، صفحہ ۲۰ مطبوعہ کلکتہ ۱۸۸۶ء) اگر یہ قضا آپ کی نسبت صحیح بھی مان لیا جائے تو اس کے افشاء سے کچھ اندیشہ نہ تھا، اور نہ آپ کی بیبیاں آپ سے ناراض ہو سکتی تھیں +

لے سیرت محمدی، جلد اول مقدمہ، صفحہ ۳۰۔

تقدہ کو ایک باتمیز اور منصف مصنف کی حیثیت سے رو نہیں کرتے جیسا کہ انہیں کرنا چاہیے۔ کیونکہ انہوں نے جن ابتدائی تحقیقات کا ذکر کیا ہے ان میں سے کسی ایک میں بھی اس واقعہ کا پتہ نہیں ملتا، بلکہ برخلاف اس کے وہ درجہ دوم اور مصنفین مابعد کا حوالہ دینے پر آمادہ ہو گئے ہیں۔ وہ اپنے ایک فٹ نوٹ میں، بغیر اس کے کہ مصنفین طبقہ اول کا حوالہ دیں، لکھتے ہیں کہ :-

”متن میں جو کچھ بیان کیا گیا ہے، اُس کو جلال الدین بکری، بیضاوی اور زمخشری وغیرہ مستند سمجھتے ہیں۔“ (جلد سوم، صفحہ ۱۶۳)

یہ مصنف نہ تو میرت نویس ہیں اور نہ مؤرخ، اس لئے اُن کا بیان استناد کے لائق نہیں ہو سکتا۔ زمخشری اور بیضاوی نے جو چھٹی اور ساتویں صدی کے مفسرین شمار کئے جاتے ہیں، دو کہانیاں بیان کی ہیں، ایک ماریہ کی نسبت، اور دوسری کہانی میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ آپ نے ایک خاص قسم کے شہد کے استعمال سے قسم کھائی تھی جس کی بو بڑی تیز ہوتی ہے، اور جسے آپ کی ازواج مطہرات ناپسند کرتی تھیں۔ جلال الدین بکری نویں صدی ہجری میں ایک مفسر گزر رہے، اور بکری کا شمار مفسرین میں نہیں ہے، وہ شاید متاخرین مصنفین میں ہے۔

مفسرین علی العموم احادیث کے بارہ میں مستند نہیں سمجھے جاتے۔

”تلمیحات قرآنہ کو مثل اور واضح کرنے کی غرض سے کوئی نہ کوئی چسپان تقدہ بیان کرنے کے لئے مفسرین ہمیشہ تیار رہتے ہیں لیکن افسوس ہے کہ تقریباً ہمیشہ کی تلخیص کے متعلق جو تقدے بیان کئے جاتے ہیں وہ نہ صرف مختلف بلکہ تلخیص زیر بحث سے بھی مغایر ہوتے ہیں اور درحقیقت ”تلخیص ہی تقدہ کے بیان کئے جانے کا باعث ہوا کرتی ہے۔ اور اصل میں پہلے جو کہ کسی آیت کے ”شان نزول کے متعلق مفروضہ واقعات کا محض ایک تصور یا بعض آیات کی تفسیر کے متعلق صرف ایک خیال تھا اصلی واقعہ کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ وہ احادیث

”یاد اوقات بھی جن کی توثیق مقصود ہوتی ہے بتبادلہ اصل آیت مفسرہ کے کسی اعلیٰ درجہ کی مسند پر مبنی نہیں ہوتے“

۱۶۔ جو مفسرین فن حدیث کے بھی ماہر ہیں، اور جو علماء حدیث نقاد ہیں، وہ سورہ انحریم اعلیٰ درجہ کے مفسرین و محدثین میں ماریہ کے قصہ کو مصنوعی سمجھ کر مردود ٹھہراتے ہیں۔

نے اس قصہ کی تقلید کی ہے۔ بنو مصنف مصابیح (رتن مشکوٰۃ جلد ۴ صفحہ ۲۲۴ مطبوعہ

لاہور) کہتا ہے کہ ”یہ سورت شہد کے بارہ میں نازل ہوئی تھی، ماریہ سے اسے کوئی تعلق نہ تھا۔“ ماریہ کا قصہ نہ تو صحیحین میں ہے، اور نہ کسی مستند روایت میں اس کا ذکر ہے۔ حافظ اسمعیل بن کثیر القرشی قسطلانی کے بیان کے بموجب (شرح بخاری جلد ہفتم، صفحہ ۳۱۳ مطبوعہ کانپور) کہتا ہے کہ ”یہ سورت یقیناً شہد کے بارہ میں نازل ہوئی تھی“

امام نووی اپنی منہاج شرح مسلم (جلد اول، صفحہ ۲۷۳ مطبوعہ دہلی) میں لکھتے ہیں کہ ”یہ سورت درحقیقت شہد کی نسبت نازل ہوئی تھی نہ کہ ماریہ کے معاملہ میں۔“ ۱۔ سرولیم میور خود اس بات کو تسلیم کرتے ہیں۔ کہ متقدمین سیرت نویس نے اس قرآن سے اس قصہ کی کو بیان نہیں کیا۔ لیکن وہ اس کا ایک جھوٹا عذر کر کے اُن تصدیق نہیں ہوتی۔ کی تقلید نہیں کرتے، وہ لکھتے ہیں کہ :-

”سیرۃ نویس اس میدان سے نہایت سلیقہ کے ساتھ چپ چاپ گزر جاتے ہیں، میں بھی خوشی سے اُن کی تقلید کرتا، اگر قرآن خود ان واقعات کی تصدیق نہ کرتا اور اُن کی لاعلاج بد نمائی پر اور بُرہنہ لگا دیتا۔“

یہ دعویٰ بالکل غلط ہے، ہر ایک شخص قرآن کو دیکھ کر اپنا اطمینان کر سکتا ہے، جس میں اس افسانہ اور جھوٹی کمائی کا ذکر تک نہیں۔

۱۸۔ یہ قفقہ نہ تو رسول اللہ کے زمانہ میں گھوڑا گیا، جو اس کا عین وقت ہو سکتا

یہ قفقہ کب وضع کیا گیا تھا، اور نہ آپ کے صحابہ کی زندگی میں۔ یہ کہانی دوسری صدی میں بنائی گئی، اور کسی ضعیف تابعی کی طرف منسوب کر دی گئی ہے، اس میں کسی طرح کا شک و شبہ نہیں ہے کہ یہ تمام قفقہ اول سے آخر تک محض بناوٹی ہے

۱۹۔ اخیر میں میں چاہتا ہوں کہ سرسری طور پر اس واقعہ پر روشنی ڈالوں جو

واقعہ زینب سرولم میور نے زینب کی نسبت لکھا ہے، اُن کے الفاظ یہ ہیں :-

” اتفاقاً ایک روز پیغمبر کی عاشقانہ نظر زینب کے حُسن پر پڑ گئی، وہ زید کی بی بی تھیں، زید

سے زید بن اسلم نے (طبرانی میں) جس نے اس کہانی کو لکھا ہے۔ اس نے بھی ماریہ کا نام نہیں لیا ایک تابعی ہے (متوفی ۱۳۱ھ) اس نے اپنی سند میں بیان کی علاوہ بریں وہ خود بھی مطعون ہے۔ (کامل، بیان ابن عساکر مسروق (سعید بن منصور میں) رسول اللہ کی وفات کے بہت زمانہ بعد مدینہ میں آیا تھا، اس سے اس کا بیان اگرچہ صحیح بھی ہو، قابل اعتبار نہیں ہو سکتا۔

ضماک بن مزاحم (طبرانی میں) بھی ایک تابعی ہے، مگر مطعون ہے، اس نے یہ قفقہ ابن عباس سے روایت کیا ہے، لیکن نہ اس نے ابن عباس کوئی حدیث سنی اورد بھی دیکھا (میزان الاعتدال ذہبی اور انساب مصنفہ سعدانی) لہذا اس کا بیان غیر مستند سمجھا جائے گا۔

ابن عمر کا قفقہ بھی بے موقع اور ناقابل اعتبار ہے۔ ابو ہریرہ کا بیان بھی غیر مستند تسلیم کیا گیا ہے (الدر المنثور سیوطی جلد ۶ صفحہ ۲۳۹ مطبوعہ مصر)۔

ان تمام احادیث کا ذکر سیوطی نے اپنی کتاب الدر المنثور میں کیا ہے۔ جو حدیث نسائی (متوفی ۳۰۳ھ) نے انس (متوفی ۹۱ھ) سے ایک غلام کے بارہ میں روایت کی ہے، وہ حضرت عائشہ کی اس حدیث کے تضاد ہے، جس کو نسائی نے اس مقام پر اپنی کتاب میں روایت کیا ہے۔ یہ کہانی شہد کے متعلق ہے (فقہ ۱ کتاب ۱۵) حضرت عائشہ کی روایت انس کی روایت سے زیادہ قابل اعتبار ہے۔ اس کے سلسلہ رواۃ میں حماد بن سلمہ اپنے آخر زمانہ عمر میں، ضعف حافظہ کی وجہ سے مطعون ہے (تقریباً ۱۰۱ مطبوعہ دہلی ۱۳۱۷ھ) اس سلسلہ کا ایک دوسرا راوی، ثابت، ایک پیشہ ورقہ گو تھا (طبقات ذہبی) کہا کا بھی اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ نسائی نے خود انس کی حدیث کو رد کر دیا ہے اور اس کا یہ قول بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت عائشہ کی سند ٹھیک ہے، اور اُس میں ماریہ کی نسبت کوئی پختہ بات نہیں ہے۔ (کمالین حاشیہ جلالین صفحہ ۴۶۳ مطبوعہ دہلی ۱۳۱۷ھ)۔

”آپ کے متنبے تھے، لیکن جو آگ زینب کے عہن و جمال سے آپ کے دل میں بھر رہی تھی، وہ فونہ ہوئی، اور بالآخر آپ نے وحی نازل کر کے زینب سے شادی کر لی۔“

یہ قصہ ابتدا سے انتہا تک بالکل غلط ہے۔ رسول اللہ زینب کو بچپن سے جانتے تھے، وہ آپ کی پھوپھی زاد بہن تھیں، اور آپ نے ہی زید سے ان کی شادی کی تھی جس وقت زید نے زینب کو طلاق دی تو اُن کی عمر پینتیس سال کی تھی، اور وہ غالباً اُس وقت اس قابل نہیں ہو سکتی تھیں کہ کسی غیر آدمی کو اپنا فریضہ بنا سکیں۔ اگر وہ خوب صورت اور دلکش ہوتیں تو زید کبھی اُن کو نہ چھوڑتے۔ اس قصہ کے کسی جزو کی نسبت کوئی تاریخی ثبوت موجود نہیں ہے۔ قرآن میں جہاں اس واقعہ کا ذکر ہوا ہے وہاں مطلق ان کہانیوں کا پتہ نہیں چلتا جو بعد میں گھڑی گئی ہیں کہ رسول اللہ زید کے گھر گئے اور اتفاقاً ایک کو اڑ کے گھلنے پر آپ نے زینب کی صورت دیکھ لی، پایہ کہ ہوا سے زینب کے کمرہ کا پردہ اٹھ گیا اور اُن کے برہنہ بدن پر آپ کی نظر جا پڑی۔ ۲۰۔ اگر ان کہانیوں اور نیز چند اور مختلف بیانات کو، جو بالکل ماریہ کے قصہ کے واقعہ زینب کی بے سرو پائی مشابہ ہیں، قصہ گو یوں اور دشمنان اسلام کی دیدہ دانستہ افترا پر دازیاں نہ بھی کہا جائے، جنہیں یورپین مصنفین نے واقعات کا لباس پہنا دیا ہے، تو بھی میرے نزدیک اتنا یقینی ہے کہ وہ ابتدا میں صرف ایسے قیاسات تھے جن کی وجہ سے قرآن میں کچھ ذکر کرنے کی ضرورت معلوم ہوئی۔

قرآن کے وہ الفاظ جن پر ان کہانیوں کی بُنیاد ہے یہ ہیں:-

وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ	اسے بغیر اس بات کو یاد کرو، کہ تم اُس شخص کو سنا
وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ إِنَّكَ رَجُوكَ	تھے (یعنی زید بن حارثہ کو) جس پر اللہ نے اپنا

لے سیرت محمدی، صفحہ سوم، سورہ، جلد چہارم، صفحہ ۲۳۰۔

لے سیرت محمدی، صفحہ سوم، سورہ، جلد سوم، صفحہ ۲۸۸۔ فٹ نوٹ صفحہ ۲۲۹ و ۲۳۰۔

وَاتَّقِ اللَّهَ - وَتَخْشَى فِي نَفْسِكَ كَاللَّهِ
مُعَذِّبُهُ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ
أَخَى أَنْ تَخْشَهُ (التحریم ۶۶ - آیت ۳۷)

کیا، اور تم بھی اس پر (یہ سمجھا کر) احسان کرتے رہے کہ اپنی
بی بی (زینب) کو اپنی زوجیت میں رہنے دیا اور اللہ سے ڈر (اور اس کو
چھوڑ نہیں) اور تم اس کو اپنے دل میں چھپاتے تھے جب کو آخر کا اللہ ظاہر
کرنیوالا تھا اور تم اس معاملہ میں لوگوں سے ڈرتے تھے اور خدا اس کا خدا ہے کہ تم

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اللہ نے زید کو یہ سمجھایا تھا کہ وہ اپنی بی بی کو طلاق
نہ دیں، باوجود اس کے کہ اُس زمانہ کی رسوم کے مطابق عرب میں طلاق دینا بہت
آسان کام تھا۔

سر ولیم میور نے طبری سے یہ کہانیاں نقل کی ہیں، جو معقولیت سے بالکل دور ہیں
محققین سیر نویسوں نے کسی معتبر ذریعہ سے انہیں نہیں لکھا۔ x x x انہیں
چاہیئے تھا کہ وہ اسے ایک موضوع قصہ سمجھ کر رد کر دیتے، جس طرح انہوں نے ان
دوسری احادیث پر تاریخی اعتراض کئے ہیں، جو ان جھوٹی کہانیوں سے کہیں اعلیٰ
حیثیت رکھتی تھیں۔

۲۱۔ سر ولیم میور اُس حد سے بہت متجاوز ہو گئے ہیں، جو خود انہوں نے رسول اللہ
سر ولیم میور کے قیاسات
صحیح دلائل پر مبنی نہیں

کے ذی شعور مٹور خوں کے لئے مقرر کی ہے۔ چنانچہ وہ اپنے پُر
جوش خیالات کی رو میں لکھتے ہیں کہ :-

”زید سیدھے رسول اللہ کے پاس گئے اور آپ زینب کے طلاق دینے پر اپنی مستعدی ظاہر
”کی، آپ نے اس سے اختلاف کیا، اور کہا کہ اپنی بی بی کو رکھو، اور خدا سے ڈرو۔ لیکن زید
”یہ بات خوب سمجھ سکتے تھے کہ یہ الفاظ ناراضی کے ساتھ آپ کی زبان سے نکل رہے ہیں،
”اور آپ کے دل میں زینب کا اشتیاق جاگزیں ہے۔“

یہ صرف ایک حقارت آمیز توہم ہے، وہ اور آگے بڑھ کر اس سے بھی زیادہ تحقیر آمیز قیاسات کرتے ہیں اور لکھتے ہیں :-

”اس پر بھی زینب کی محبت فرو نہ ہوئی، آپ کے دل میں آگ بھڑک رہی تھی، آخر کار شیطان بھر دیا، اور اس سے دوسری انگلیں روشن ہوئیں۔“

آپ نے کبھی یہ نہیں کہا کہ مجھے خدا کی طرف سے زینب سے نکاح کرنے کا حکم ہوا ہے، اور یہ کہنے کی آپ کو ضرورت بھی نہ تھی۔ اور اس واقعہ پر غیر مسلم عربوں کے شور و غوغا کی یہ وجہ نہیں تھی کہ آپ کے جوڑ توڑ سے یہ طلاق واقع ہوئی، بلکہ اس کا اصلی سبب یہ تھا کہ اُن کے نزدیک ایک متبنی بیٹا اصلی بیٹے کے برابر سمجھا جاتا تھا، اور اسی وجہ سے زید کے طلاق دینے کے بعد زینب سے آپ کا نکاح حرام تھا۔ قرآن نے پہلے ہی اس قسم کے متبنیتی رشتہ کو کالعدم قرار دیا تھا۔

وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُم بِأَفْوَاهِكُمْ
(احزاب ۳۳ - آیت ۴)

بیٹے یہ تمہاری بات ہے اپنی منہ کی۔

سرو لیم میور نے اپنے بیان میں بہت بڑی غلطی کی ہے جہاں وہ کہتے ہیں :-

”یہ نکاح سخت الزام اور لعنت ملامت کا باعث ہوا، اور غیر اسلام کو اپنی آبرو بچانے کی غرض سے زندان بے باکی کے ساتھ خاص وحی کے ذریعہ اس کے جواز کے آسمانی حکم کا اظہار کرنا پڑا، جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ خداوند جل و علانے باضابطہ اس ازدواج کے لئے ربانی منظوری عطا فرمائی۔“

انہوں نے الاحزاب ۳۳ کی آیت ۳۴، اپنے اس بیان کی سند میں پیش کی ہے لیکن وہ خود اس بات کو تسلیم کرتے ہیں (جلد سوم صفحہ ۲۲۹، فٹ نوٹ) کہ ”اس

آیت کا طرز بیان کسی گوشہ واقعہ کے ذکر کا پیرایہ لئے ہوئے ہے، اور زینب کو نکاح کرنے کا ربانی حکم نہیں ہے۔ آیت کے یہ الفاظ کہ ہم نے تمہارے ساتھ اس عورت کا نکاح کر دیا نکاح کے لئے کوئی حکم نہیں ظاہر کرتے ہیں۔ ان کا صرف یہ مطلب ہے کہ نکاح ہو چکا تھا۔ یہ جملہ کہ ”ہم نے تمہارے ساتھ اس عورت کا نکاح کر دیا“ محض ایک طرز ادا ہے۔ قرآن میں تقریباً تمام انسانی کاموں کو خدا کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ قدرت کے عام قوانین کی رو سے دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے اور انسان اپنی مرضی سے جو کچھ کرتا ہے، سب قرآن میں خدا کی خاص مرضی کی جانب منسوب کیا گیا ہے۔

۲۲۔ دوسری آیت ”مَا كَانَ عَلَى الْبَنِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ“

ترجمہ میں سرولیم پور (الاحزاب ۳۳۔ آیت ۳۸) میں انہوں نے غلطی سے ”فَرَضَ“ کی غلطی۔

کا ترجمہ ”تاکید اور حکم کیا“ لکھا ہے، اور اس طرح ایک ربانی حکم کا خیال اس میں پیدا کیا ہے۔ ”فَرَضَ“ کے معنی ہیں ”اُس نے (کسی چیز کو) جائز یا روک دیا“ (ملاحظہ ہولین کی لغت عربی، یعنی مد القاموس کتاب اول، حصہ ششم صفحہ ۲۳)۔ مذکورہ بالا معنی بیان کرتے ہوئے مسٹر لین نے یہی آیت سید میں لکھی ہے۔ اس قسم کے ازدواج صرف پیغمبر اسلام ہی کے لئے جائز نہیں کئے گئے تھے، بلکہ تمام مسلمانوں کے واسطے، اور آپ کے لئے کوئی خاص حق نہیں رکھا گیا۔ ان آیتوں کے ذریعہ کوئی مخصوص حکم نہیں صادر کیا گیا ہے۔ آپ کے خاص منشاء اور مطلب کو پورا کرنے کے لئے کوئی فرامیثی وحی عالم بالا سے نہیں نکلائی گئی اور نہ آپ کو مخصوص اور مستثنیٰ حقوق عطا کئے گئے۔ صرف یہی کہا گیا۔ کہ کسی جائز بات کے کرنے میں پیغمبر کے لئے کوئی الزام کی بات نہیں ہے۔

الاحزاب ۳۳ کی آیات ۳۷ و ۳۸ میں لفظ ”اص“ کا ترجمہ سرولیم میور وغیرہ نے ”حکم“ اور ”فرمان“ کیا ہے، حالانکہ حقیقت میں اس موقع پر اور اسی قسم کے دوسرے مقامات پر (مریم ۱۹، آیت ۲۱- النساء ۴۴، آیت ۵۰- ہود ۱۱، آیت ۷۶- اور الانفال ۸، آیت ۴۳ و ۴۶) اس کا مطلب آئندہ واقعات کے متعلق خدائے تعالیٰ کا پیشگی علم ہے۔ کسی قسم کا شرعی حکم اس سے مراد نہیں۔ اور الاحزاب ۳۳، آیت ۳۸، الحجر ۱۵، آیت ۶۰- اور المزمل ۷۳، آیت ۲۰ میں لفظ ”قدر“ کا بھی یہی حال ہے۔ اس سے خدا کی غیب دانی مراد ہے۔ پہلے سے مقرر کیا ہوا کوئی حکم اس کے معنی نہیں ہیں۔

۲۳- آخر میں سرولیم میور بیان کرتے ہیں :-

زینب کے معاملہ میں کوئی مخصوص حق حاصل نہیں ہوا۔ ”ہمیں سب سے زیادہ تعجب محض اس بات پر ہے کہ اس کے بعد بھی پیغمبر اسلام کے پیرو آپ کی وحی کو ویسی ہی منزل

”من اللہ خیال کرتے تھے حالانکہ وہ اس طرح صریحاً آپ کے ذاتی مقاصد کے حاصل کرنے اور فاسد خواہشات کے پورا کرنے کے لئے گھڑی ہوئی ہوتی تھیں کسی اعتراض یا ٹکڑے ”شبہ“ کا کہیں پتہ نہیں ملتا۔ آپ کے پیروں کے اس اطمینان و بھروسہ اور اس ”جوش اعتقاد کو ہم صرف آپ کے زبردست دل و دماغ کی طرف منسوب کرتے ہیں جس کی بدولت اپنے تمام زیر اثر لوگوں پر آپ کو پوری فوقیت حاصل تھی۔“

الاحزاب ۳۳، آیات ۳۷ و ۳۸ میں کہیں بھی کسی طرح ”پیغمبر اسلام کے مقاصد کو پورا نہیں کیا گیا ہے۔ آپ کی فاسد خواہشات کی تکمیل تو دور کی بات ہے“ کیونکہ ان آیتوں کے نزول سے بہت پہلے آپ کا نکاح زینب سے ہو چکا تھا لہذا انہیں کہا جاسکتا کہ ان سے کوئی خاص استثنایا حق آپ کو عطا ہوا +

۲۴- آنحضرت م کے زینب کو اتفاقاً دیکھ لینے اور ان پر شیدا ہو جانے کے

اس غلط کہانی کے بیان کی کہانی کو مفسرین کے نقل کرنے کا سلسلہ مقابل تک پہنچتا ہے۔ جو دوسری صدی ہجری میں قرآن کا ایک مفسر گزرا ہے اور جس نے ۱۵۰ھ میں بمقام بصرہ وفات پائی۔ ابن خلکان پہنچتا ہے۔

نہ اپنی کتاب ”ذبیات الاعیان“ میں جس کا ترجمہ سلین نے عربی سے انگریزی میں کیا ہے، لکھا ہے کہ ”مقابل کے متعلق علمائے حدیث کو اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ بحیثیت ایک راوی ہونے کے وہ قابل بھروسہ تھا اور بعض اس پر کذب و دروغ بیانی کا الزام لگاتے ہیں۔ احمد بن سيار کا بیان ہے :-

”مقابل بن سلیمان جو بلخ کا باشندہ ہے مرد گیا اور وہاں سے عراق پہنچا۔ اس کی قصہ ”میں شبہ ہے۔ اس کی بیان کی جوئی حدیثوں کو چھوڑ دینا چاہیے اور اس کی روایتوں کو رد کر دینا چاہیے۔ خدا کی صفات کا بیان کرتے ہوئے اس نے بعض ایسی باتیں کہی ہیں کہ ”ان کو دہرا نہ لگنا ہے۔“

ابراہیم بن یعقوب جو زجانی نے مقابل کو ایک بیباک دروغ گو کہا ہے۔ ابو عبد الرحمن النسائی نے بیان کیا ہے :-

”ایسے کذاب جو غیر متعلق حدیثوں کو آنحضرت م کی طرف منسوب کرنے میں بہت مشہور ہیں، ”کل چارتھے۔ ابن ابی یحییٰ مدینہ میں، اوقات ہی بغداد میں مقابل ابن سلیمان خراسان میں اور محمد بن سعید المعروف بہ المصنوب شام میں“

وکیع بن الجراح نے مقابل کے متعلق کہا ہے کہ وہ ایک پکا جھوٹا تھا۔ ابو بکر الأجرى نے بیان کیا ہے :-

”میں نے مقابل کے بارہ میں ابوداؤد سلیمان ابن اشعث سے دریافت کیا تھا۔ انہوں نے

”کہا کہ ”تمام حدیثیں جو اس نے بیان کی ہیں رد کردی جانی چاہئیں۔“ عمر بن فلاس کے قول کے مطابق بھی مقاتل بن سلیمان کا ذب تھا اور اس کی حدیثیں اور روایتیں ترک کر دی جانے کے قابل تھیں۔“

ابو بخاری نے کہا ہے :-

”مقاتل بن سلیمان کے متعلق یہ ہے کہ اس کو چپ چاپ نظر انداز کر دو۔“

ایک دوسرے موقع پر وہ یہ کہتے ہیں کہ :-

”وہ کوئی چیز ہی نہیں ہے۔“

یحییٰ بن معین نے بیان کیا ہے کہ مقاتل کی بیان کی ہوئی حدیثیں کوئی وقعت نہیں رکھتیں۔ احمد بن حنبل نے فرمایا ہے :-

”مقاتل بن سلیمان مؤلف تفسیر کے متعلق یہ ہے کہ میں اس کی سند پر کسی بات کو کبھی بیان نہیں کروں گا۔“

ابو حاتم الرازی نے کہا ہے کہ :-

”اس کی حدیثیں اور روایتیں رد کردی جانے کے قابل ہیں۔“

زکریا بن یحییٰ الساجی کے بیان کے مطابق مقاتل بن سلیمان باشندہ خراسان کے متعلق لکھتے ہیں کہ :-

”وہ دروغ بیان ہے اور اس کی روایتیں اور حدیثیں ترک کر دی جانی چاہئیں۔“

مقاتل سے پیشتر ایک دوسرے دروغ گو عکرمہ (المستوفی ع) نے صرف اس

عکرمہ گمان کا اظہار کیا تھا کہ آنحضرتؐ کو زینب کا اشتیاق ہوا ہوگا۔ عبد بن

حمید اور ابن المنذر راویوں نے عکرمہ کے خاھل الفاظ یہ بیان کئے ہیں :-

”آنحضرتؐ کے دل میں زینب کے اشتیاق کا گہرا نقش مرسم ہو گیا تھا“

لیکن مقاتل نے اس اہل کچھ تو ہم کو ایک حقیقی واقعہ بنا دیا۔

عبداللہ بن الحارث کا بیان حسب ذیل ہے :-

”میں عبداللہ ابن عباس کے فرزند علی کی ملاقات کو گیا اور عکرمہ کو دیکھا کہ وہ بیت الخلا

”کے دروازہ سے بندھا ہوا ہے۔ اس پر میں نے کہا کہ ”کیا تم اسی طرح اپنے غلام کے ساتھ

”سلوک کرتے ہو؟“ علی نے یوں جواب دیا کہ ”تمہیں معلوم نہیں کہ اس شخص نے میرے دل

”کے متعلق جھوٹی باتیں کہی ہیں“

محمد بن یحییٰ بن جابرؒ (متوفی ۱۲۱ھ) نے بھی آنحضرتؐ کے زینب پر زید کے

محمد بن یحییٰ مکان میں گرویدہ ہونے کا واقعہ بیان کیا ہے لیکن اس کی کوئی سند

نہیں دی ہے۔ وہ کوئی ہم عصر راوی نہیں تھا اس لئے اس کی روایت غیر معتبر اور

اصطلاح میں مرسل ہے۔

۲۵۔ یہ تمام نادانی کی بنا و ٹی کمانیاں، ناشایستہ افسانے اور تہتک آمیز

قتادہ کی قیاسی توہمینی قیاسات قتادہ کی اس غلط توضیح پر مبنی ہیں جو اس نے

تشریح غیر معتبر ہے ان الفاظ۔

وَتَحْفَنِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِرٌ (الاحزاب ۳۳ - آیت ۳۷)

اور تم اس کو اپنے دل میں چھپاتے تھے جس کو
اللہ ظاہر کرنے والا تھا۔

کی کی ہے۔ قتادہ (المتوفی ۱۱۷ھ) نے قیاس کیا کہ پیغمبر اسلامؐ نے یہ خواہش چھپا

رکھی تھی کہ زید زینب کو طلاق دے۔ لیکن تمام دوسرے مصنفین نے قتادہ کے اس

۱۔ ملاحظہ ہو الدلائل المتواترہ جلد ۵، صفحہ ۲۰۱ مطبوعہ مصر۔ وکملین برجلین صفحہ ۳۵۲، مطبوعہ دہلی ۱۳۱۰ھ۔

۲۔ ابن خلکان جلد دوم صفحہ ۲۰۔ ترجمہ انگریزی مطبوعہ پریس ۱۳۲۷ھ عیاصل عربی جلد اول صفحہ ۳۰۲ مطبوعہ

معرفہ العربین۔ میزان ذہبی جلد دوم، صفحہ ۱۸ مطبوعہ لکھنؤ۔

۳۔ ابن سعد اور حاکم نے روایت کیا ہے الدلائل المتواترہ جلد ۵ صفحہ ۲۰۱ مطبوعہ مصر۔

طرح گمان کرنے پر الزام لگایا ہے۔ اس قیاس کی آیت کے کسی لفظ یا کسی ہم عہد بیان یا شہادت سے تائید نہیں ہوتی۔ قتادہ کی اس تعبیر کا بطلان خود آنحضرت کے ان الفاظ سے ہوتا ہے جو زید کو کہے گئے ہیں اور جو اسی آیت میں ہیں کہ :-

اَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ | اپنی بی بی کو اپنی زوجیت میں رہنے دے اور
(الاحزاب ۳۳- آیت ۳۷) | اللہ سے ڈر۔

۲۶- اس بات کے متعلق کہ آنحضرت م نے اپنے دل میں کون سی بات دوسرے قیاسات چھپا رکھی تھی بہت سے قیاسات قائم کئے گئے ہیں۔ قتادہ کا گمان تو ابھی بیان کر دیا گیا ہے۔ ایک دوسرا قیاس یہ ہے کہ پیغمبر اسلام کو معلوم تھا کہ زید اپنی بی بی کو طلاق دیں گے لیکن اس کو پوشیدہ رکھ کر آپ نے زید کو ایسا کرنے سے منع فرمایا۔ ایک تیسرا گمان یہ ہے کہ آنحضرت م نے یہ بات اپنے دل میں چھپائی کہ اگر زید باوجود آپ کی نصیحت کے زینب کو طلاق دیدیں گے تو آپ اُن سے نکاح کر لیں گے۔ یہ تمام قیاسات بالکل دور از کار اور بے ڈھنگے ہیں۔ لیکن یہ بات قرین قیاس ہے کہ آنحضرت م نے اپنے مخالفین کی بدگوئی کے اندیشہ سے زید اور زینب کے خانگی مناقشات اور باہمی ناموافقت کو عام لوگوں پر ظاہر نہ ہونے دیا تھا۔ یہی وہ راز عظیم ہے جس کی طرف اُس آیت میں اشارہ ہے جو بار بار مخالفین کی طرف سے پیش کی جاتی ہے +

ضمیمہ دوم ختم ہوا

لے ملاحظہ ہو عبدالرزاق - عبد بن حمید - ابن جریر - ابن المنذر - ابن ابی حاتم - اور طبرانی کی تالیفات - یا الدر المنثور جلد ۵ صفحہ ۲۰۲ مطبوعہ مصر

ضمیمہ سوم

خاص خاص واقعات اور حالات کے حوالے حفاظتی لڑائیوں کی نسبت جن کا ذکر قرآن میں آیا ہے اور میں نے انہیں نقل کیا یا ان کا اس کتاب میں ذکر کیا ہے، حسب ذیل طور پر ان کی درجہ بندی کی جاسکتی ہے:-

(الف) قریش مکہ کی ایذا میں

سنہ ہجری کے دس سال قبل سے راحہ تک

النحل ۱۶- آیت ۲۳ و ۲۴ و ۱۱۱-

البقرہ ۲- آیت ۲۱۰ و ۲۱۴ و ۲۱۵-

آل عمران ۳- آیت ۱۹۴-

النساء ۴- آیت ۹ و ۹۹ و ۱۰۰-

الحج ۲۲- آیت ۵۷-

المتحنہ ۴۰- آیت ۸ و ۹-

محمد ۴۷- آیت ۱۴-

الاحقاف ۴۶- آیت ۲۵-

التوبہ ۹- آیت ۴۰ و ۴۸ و ۹۵-

(ب) قریش کے اور آؤروہاں کے باشندوں کے حملہ میں

سلسلہ ہجری

البقرہ ۲- آیت ۲۱۴-

الاعراف ۷- آیت ۷۲-

التوبہ ۹- آیت ۱۳ و ۲۸ و ۷۲-

(ج) حفاظتی لڑائیاں قریش اور دوسرے عربوں وغیرہ سے

اور نیز ان کے چند حملوں کے حوالے

سلسلہ ہجری سے شدہ تک

الحج ۲۲- آیت ۳۹ تا ۴۲-

البقرہ ۲- آیت ۱۸۶ تا ۱۸۹- ۲۱۲ و ۲۱۵ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۵۲-

النساء ۴- آیت ۷۴ تا ۷۸- ۸۶ و ۹۱ و ۹۳-

الاعراف ۷- آیت ۱۹ و ۳۹ تا ۴۱ و ۵۸ و ۶۶ و ۷۳ و ۷۴-

التوبہ ۹- آیت ۱۰ و ۱۳-

(د) متفرق لڑائیاں وغیرہ

(۱) جنگ بدر سلسلہ ہجری

آل عمران ۳- آیت ۱۱ و ۱۲- الانفال ۸- آیت ۵ تا ۱۹- ۳۹ تا ۵۲- ۶۶ تا ۷۲-

محمد ۴۷- آیت ۴ و ۱۵-

(۲) جنگ احد ۳ھ ہجری۔

آل عمران ۳- آیت ۱۱۷ تا ۱۲۲- ۱۵۴ تا ۱۵۷- ۱۵۹ تا ۱۶۲۔

(۳) بدر کی دوسری لڑائی ۲ھ ہجری اور جلا وطنی بنی نضیر ۳ھ ہجری۔

آل عمران ۳- آیت ۱۶۷- الحشر ۵۹- آیت ۲ تا ۱۴۔

(۴) جنگ احزاب ۳ھ ہجری۔

الاحزاب ۳۳- آیت ۹ تا ۲۵۔

(۵) یہودیان بنی قریظہ وغیرہ ۳ھ ہجری

الانفال ۸- آیت ۵۸ تا ۶۶- الاحزاب ۳۳- آیت ۲۶ و ۲۷۔

(۶) حدیبیہ تک حج میں جانا ۳ھ ہجری۔

ن ۶۸- آیت ۳ تا ۱۰ و ۱۱ و ۲۴ و ۲۵- الممتحنہ ۴۰۔

(۷) تاخت خیبر ۳ھ ہجری۔

الاحقاف ۴۶- آیت ۱۷ و ۲۰ تا ۲۲۔

(۸) قریش کا صلح حدیبیہ کو توڑنا ۳ھ ہجری۔

(الف) قبل فتح مکہ۔

التوبہ ۹- آیت ۱ تا ۱۵۔

(ب) بعد فتح مکہ۔

التوبہ ۹- آیت ۱۶ تا ۲۴۔

(۹) جنگ حنین ۳ھ ہجری۔

التوبہ ۹- آیت ۲۵ تا ۲۷۔

(۱۰) بعد جنگ حنین ۳ھ ہجری۔

التوبہ ۹- آیت ۲۸۔

(۱۱) بتوک کو جانا عیسائیوں (رومیوں) اور ان کے حلیف یہود سے بھری۔

الف۔ نصیحت اپنی حفاظت کی غرض سے لڑائی کے واسطے۔

التوبہ ۹۔ آیت ۲۹ تا ۴۱۔ ۱۲۴۔

ب۔ توقف پر ملامت۔

التوبہ ۹۔ آیت ۴۲ تا ۵۲۔ ۵۶ و ۵۷۔ ۸۲ تا ۹۰۔

ج۔ امداد کی نصیحت۔

التوبہ ۹۔ آیت ۵۳ تا ۵۵۔ ۵۸ تا ۶۰ و ۸۱۔

د۔ منافقوں کو تنبیہ۔

التوبہ ۹۔ آیت ۶۵ تا ۷۶ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۵ تا ۱۳۰۔

ه۔ بدوں سے بیزاری۔

التوبہ ۹۔ آیت ۹۱ تا ۱۰۲۔

و۔ نادموں کو معاف کرنا۔

التوبہ ۹۔ آیت ۱۰۳ تا ۱۰۷ و ۱۱۸۔

ضمیمہ سوم ختم ہوا

